

سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ

یعنی

خلیفۃ الرسول حضرت ابوبکر صدیقؓ کا نہایت مفصل و مبسوط تذکرہ جس میں آپ کے ذاتی حالات و سوانح عظیم الشان کا زاموں دینی اور سیاسی خدمات جلیلہ اخلاق و مکارم اؤ عہد صدیقی کے تمام چھوٹے بڑے واقعات کے علاوہ اس دور کے اہم دینی سیاسی فقہی و تاریخی مباحث و مسائل پر بڑی جامعیت و تحقیق سے سیر حاصل بحث کی گئی ہے،
ہر تنبیہ

مولانا سعید احمد اکبر آبادی ایم اے

شائع کردہ

کتب خانہ انجمن حمایت اسلام

ریلوے روڈ ، لاہور

✓ 28296
C/1

۲۹۲۹۹۹۲۲
۱۵۱

DATA ENTERED

28296 ک ۱۰

نام کتاب _____ صدیق اکبرؒ

مرتبہ _____ مولانا سعید احمد اکبر آبادی

بار اول _____ گیارہ صد (۱۱۰۰)

ضخامت _____ ۲۹۲

مطبع _____ حمایت اسلام پریس ریلوے روڈ لاہور

طابع _____ الحاج شیخ محمد اسحاق

زیر اہتمام _____ محمد یعقوب

تاریخ طباعت _____ جنوری ۱۹۸۰ء

ناشر _____ کتب خانہ انجمن حمایت اسلام لاہور

قیمت _____

ملنے کا پتہ

کتب خانہ انجمن حمایت اسلام ریلوے روڈ لاہور

فہرست سیدنا صدیق اکبر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱	مقدمہ	۶	ابتلاؤں و آزمائش	۱۱	اتحاد سید صدیق کا مذہبی حیثیت
۱۹	اتحاد سید صدیق کا مذہبی حیثیت	۸	ہجرت حبش کا ارادہ	۱۰	نام و نسب
۱۵	قرآن مجید کا اعتراف	۹	اسلام کیلئے ایشیا و فداکاری	۱۰	ابو قحافہ
۱۵	حضرت عائشہ کے ساتھ	۱۰	غلاموں پر قریش کے مظالم	۲	حضرت ابوبکر کی والدہ
۱۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کالج	۱۱	اور حضرت ابوبکر کی دادرسی	۲	ولادت
۱۴	ہجرت مدینہ	۱۱	حضرت بلال حبشی	۲	عشق کہلانہ کی وجہ
۱۴	مدینہ میں اسلام کی مقبولیت	۱۱	عاز بن نہیرہ	۳	صدیق کہلانے کی وجہ
۱۴	قریش کا ناپاک منصوبہ	۱۲	حضرت ابولکیمہ	۳	تجارت
۱۸	ہجرت نبویؐ کیلئے حکم ربانی کا انتظار	۱۲	حضرت لبینہ	۳	عہد جاہلیت میں بلند مرتبہ
۱۸	ہجرت نبویؐ کیلئے حکم ربانی کا انتظار	۱۲	حضرت زبیرہ	۴	سلامت فطرت
۱۹	حضرت ابوبکر کی ہجرت کی	۱۳	حضرت ہندہ اور ام عباس	۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
۱۹	ثبیت سے تیاری	۱۳	حضرت ابوبکر کے اتفاق مال کی	۴	دوستی
۲۰	ہجرت کیلئے روانگی	۱۴	اہمیت	۵	قبول اسلام
۲۰	غار ثور میں پوشیدگی	۱۴		۵	پہلے مسلمان کی بحث
۲۳	سراقہ بن جشم کا واقعہ				

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶	مدینہ طیبہ میں ابتدائی زندگی	۲۶	غزوہ تبوک	۵۲	خلیفہ کیلئے ضروری اوصاف
۲۷	کوکبہ نبویؑ کا مدینہ میں داخلہ	۲۷	سرینہ بنو فزارہ	۵۳	وکالات
۲۸	ورود مدینہ کی تاریخ	۲۸	امارت حج	۵۴	خلافت کیلئے قربت رسول
۲۹	مدینہ کی آب و ہوا کی عدم موافقت	۲۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات	۵۵	کی شرط
۳۰	اور دعا نبویؑ	۳۰	حکیم فیض کا اعلان	۵۶	خلافت کیلئے قریشی ہونے کی شرط
۳۱	عقد موافقات	۳۱	حضرت ابوبکر کا اندیشہ	۵۷	ابن خلدون کی رائے اور
۳۲	تعمیر مسجد	۳۲	حضرت ابوبکر کو امت مسلمہ کا حکم	۵۸	ان کے دلائل
۳۳	غزوات میں شرکت اور	۳۳	وصال نبویؑ	۵۹	علامہ ابن خلدون کے دلائل پر بحث
۳۴	دوسری کارنامے قبل از خلافت	۳۴	ستیفہ بنی ساعدہ	۶۰	علامہ ابن خلدون کے کلام میں تضاد
۳۵	غزوہ بدر	۳۵	حضرت ابوبکر کی تقریر	۶۱	خلیفہ کے انتخاب کا طریقہ
۳۶	غزوہ احد	۳۶	بیعت عامہ	۶۲	حضرت ابوبکر صدیق کا
۳۷	غزوہ خندق	۳۷	پہلا خطبہ	۶۳	استحقاق خلافت
۳۸	غزوہ بنی مصطلق	۳۸	مستخلفین	۶۴	حضرت ابوبکر صدیق کا ذکر قرآن مجید میں
۳۹	ایک اہم بحث	۳۹	حضرت علی کی بیعت	۶۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات
۴۰	صلح حدیبیہ	۴۰	ایک شبہ کا ازالہ	۶۶	اداشاسی و مزاج دان نبوت
۴۱	غزوہ خیبر	۴۱	خلافت	۶۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
۴۲	فتح مکہ	۴۲	خلافت کی تعریف	۶۸	سب سے زیادہ اہماد کس پر تھا
۴۳	غزوہ حنین	۴۳	خلیفہ کا منصب اس کے	۶۹	کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
۴۴	غزوہ طائف	۴۴	فرائض و واجبات	۷۰	قولا و عملا کسی کے استخلاف کی
۴۵	غزوہ ذات السلاسل	۴۵		۷۱	طرف اشارات کئے ہیں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۶	عس بن زبیر کی غداری	۱۵۳	بنو عامر	۱۲۶	حدیث قرطاس پر بحث
۱۴۷	ذوالقصبہ کو روانگی	۱۵۴	عمینہ بن حصن الفزازی	۱۲۷	صحابہ کرام میں حضرت ابوبکر
۱۴۸	مانعین زکوٰۃ کی مکمل سرکوبی	۱۵۵	دوسرے لوگ	۱۲۸	کارنہ و مقام
۱۴۹	درعیان نبوت اور	۱۵۶	وجوہ و اسباب	۱۲۹	کارنامہ ہائے خلافت
۱۵۰	مرتدین سے عام جنگ	۱۵۷	درعیان نبوت	۱۳۰	صحابہ کرام اور حضرت ابوبکر
۱۵۱	اسلامی فوج کے گیارہ دستے	۱۵۸	الاسود العنسی	۱۳۱	کی گفتگو
۱۵۲	خلیفہ رسول کا اعلان عام	۱۵۹	یمن کی حالت	۱۳۲	جیش اسامہ کی روانگی
۱۵۳	جنگ مزاحمہ	۱۶۰	اسود عسی کا دعویٰ نبوت اور خروج	۱۳۳	حضرت اسامہ کا فوج کو خطاب
۱۵۴	حضرت خالد کو ہدایات	۱۶۱	اسود عسی کا خاتمہ	۱۳۴	مہم کا نتیجہ اور فائدہ
۱۵۵	بنو طے مسلمان ہوتے ہیں	۱۶۲	طلیحہ الاسدی	۱۳۵	ایک بحث
۱۵۶	بنو جدیلہ مسلمان ہوتے ہیں	۱۶۳	سجاح بنت الحارث	۱۳۶	ارتداد و لجأت
۱۵۷	طلیحہ سے جنگ	۱۶۴	مہلتہ الکذاب	۱۳۷	اور اس کے اسباب
۱۵۸	طلیحہ کی شکست اور اس کا	۱۶۵	حضرت ابوبکر صدیق کے	۱۳۸	مستشرقین کی رائے
۱۵۹	مسلمان ہونا	۱۶۶	جنگی اقدامات	۱۳۹	وفات نبوی کے وقت عرب
۱۶۰	بنو عامر کا اسلام	۱۶۷	مانعین زکوٰۃ اعراب کا دفع	۱۴۰	قبائل میں دو گروہ
۱۶۱	ظالموں کو سخت سزائیں	۱۶۸	صحابہ کرام اور حضرت ابوبکرؓ کی گفتگو	۱۴۱	سکس و باغی قبائل
۱۶۲	ام زمل کی فتنہ انگیزی	۱۶۹	دفعہ کی ناکام واپسی اور مدینہ	۱۴۲	بنو تمیم
۱۶۳	اور اس کا استیصال	۱۷۰	کی حفاظت کے انتظامات	۱۴۳	مفسر
۱۶۴	قیدیوں کیساتھ حسن سلوک	۱۷۱	مدینہ پر شب خون	۱۴۴	اہل نجران
۱۶۵	سجاح اور مالک بن نویرہ	۱۷۲	مدینہ پر حملہ کی تیاریاں	۱۴۵	اہل حضرت موت
۱۶۶	بنو تمیم کی اہمیت	۱۷۳			

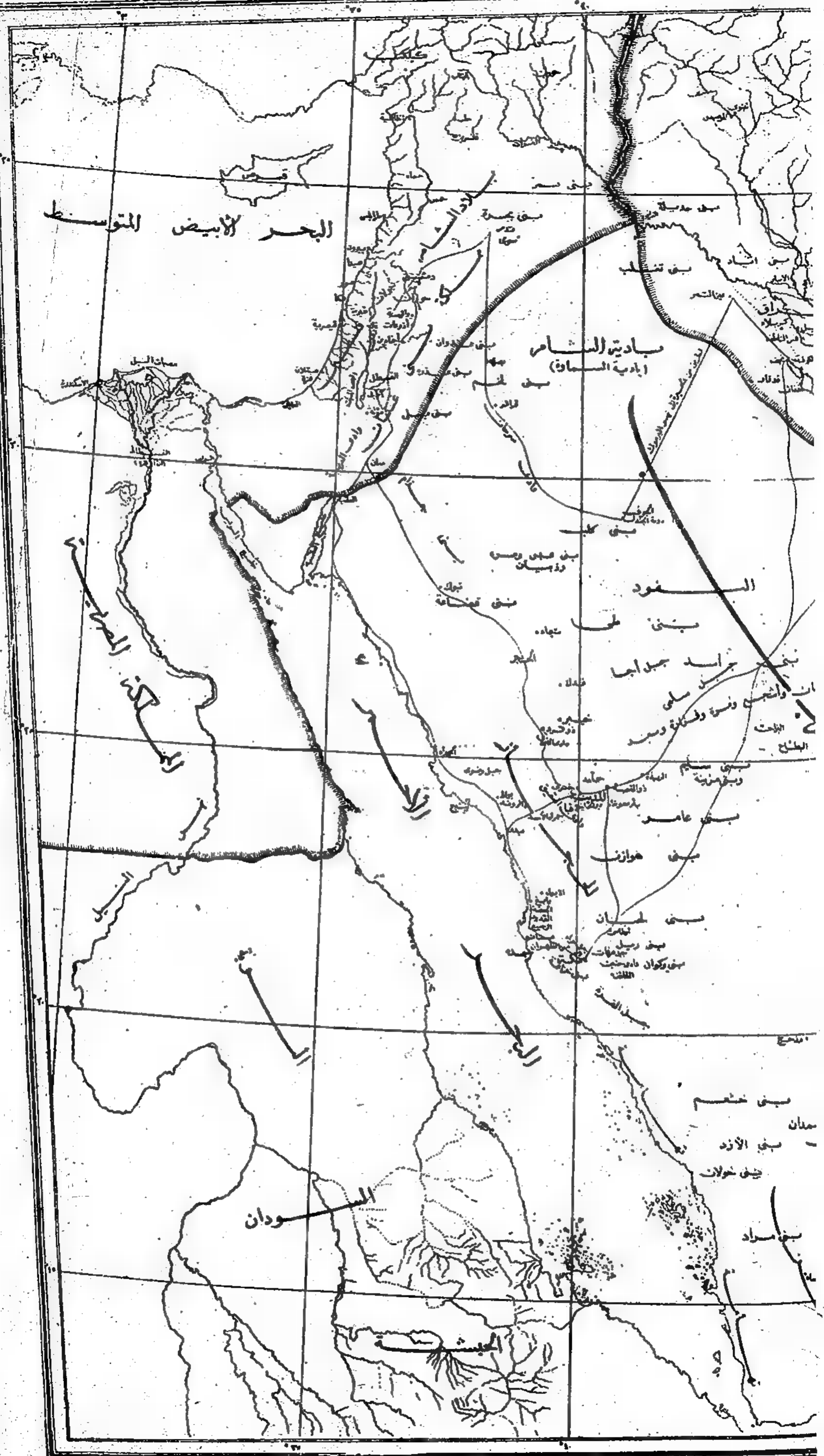
صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۲	فتوحات	۲۱۲	ناموران مہاجرین و انصار	۱۹۲	مالک بن نویرہ کی بغاوت
۲۳۲	عراق پر لشکر کشی	"	کی شرکت	"	سجاح کی آمد
۲۳۳	فوج کشی کی اہمیت	"	مجامعہ کی گرفتاری	۱۹۳	سجاح کی قبائل سے جنگ
"	حضرت خالد کی نامزدگی	۲۱۴	لشکر کی ترتیب	"	یمامہ پر حملہ کا ارادہ
۲۳۴	حضرت خالد کو ہدایات	"	جنگ کا آغاز	۱۹۴	مسیلہ اور سجاح کا نکاح
"	اہلہ کی اہمیت	"	مجاہدین کا جوش و خروش	۱۹۵	بطاح میں حضرت خالد کا نزول
۲۳۵	جنگ ذات السلاسل	۲۱۸	مسلمانوں کا دوسرا حملہ	"	مالک بن نویرہ کا قتل
۲۳۸	اہلہ سے متعلق ایک بحث	۲۱۹	مسیلہ کا قتل	"	مالک بن نویرہ کے واقعہ پر
۲۵۰	مزار کی جنگ	۲۲۰	باقی قلعوں پر قبضہ	۱۹۶	ایک نظر
۲۵۱	جنگ و کعبہ	۲۲۱	جنگ یمامہ کی تاریخ	۱۹۷	واقعہ کی مختلف صورتیں
۲۵۲	جنگ اُلیس	۲۲۱	حلیقہ الموت کا جائے وقوع	۱۹۹	واقعہ کی اصل صورت
۲۵۳	حیرہ کی فتح	۲۲۲	جنگ کا اثر	۲۰۰	مالک بن نویرہ کا مختصر حال
۲۵۵	بنت بقیلہ کا افسانہ	۲۲۳	بحرین	۲۰۲	مالک بن نویرہ کے اسلام کی شہادت
۲۵۷	حیرہ میں حضرت خالد کا طویل قیام	۲۲۶	جنگ بحرین کی اہمیت	۲۰۵	ایک اشکال اور اس کا جواب
۲۵۹	فتح عین القمر	"	عمان و عہرہ	۲۰۷	ام تمیم سے نکاح
۲۶۰	معرکہ دومتہ الجبیل	۲۲۸	یمن	۲۱۰	چند ضمنی مباحث
۲۶۳	عراق میں بغاوت	۲۲۹	ہم یمن کی اہمیت	۲۱۱	حضرت ابوبکر کا دیت ادا کرنا
۲۶۵	جنگ فراعص	۲۳۰	کندہ و خضر موت	۲۱۲	شیخین کا اختلاف
۲۶۶	حضرت خالد کا حج	"	حروب ارتداد و بغاوت	۲۱۵	مسیلہ اور اہل یمامہ سے جنگ
۲۶۸	فتوحات شام	۲۳۲	پر ایک نظر	"	حضرت خالد کی نامزدگی

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۲۰	عہدہ داران حکومت کا انتخاب	۲۸۵	ایک بحث	۲۶۸	شام کی حد پر لشکر کا تعین
	انتخاب کے معاملہ میں حضرت	۲۸۷	عراق میں بغاوت	۲۷۱	قیصر روم کی جنگی تیاری
"	ابوبکر کے اصول	۲۹۰	فتوحات کے اسباب	۲۷۲	مشاورت
۳۲۱	اقر بانواری سے اجتناب	۲۹۱	مغربی مصنفین کے نزدیک	"	دعوت نامے
۳۲۱	عمال کے تقریریں عالی ظرفی		ان فتوحات کے اسباب	۲۷۳	قبائل کا جوش و خروش
	عمال حکومت کی دیوبندی اور	۲۹۲	فتوحات کے اصل اسباب		اور ان کی مدینہ میں آمد
۳۲۲	ان کا احترام	۲۹۷	مرض الموت اور وفات		قیصر روم کے نام حضرت ابوبکر
"	انتخاب میں احتیاط	۲۹۷	جانشینی کے لئے مشورہ	۲۷۴	کی سفارت
"	آزمائشی تقریر	۲۹۹	حضرت عمر کی نامزدگی	"	قبائل کی بے قراری
۳۲۳	عمال کی معزوری	۳۰۰	حضرت عمر کو وصایا و نصائح	۲۷۵	اسلامی فوج کے عناصر ترکیبی
۳۲۴	گورنروں کے فرائض	۳۰۲	ذاتی معاملات کی طرف توجہ	"	افواج کی روانگی
"	عہدوں کی تقسیم	۳۰۳	تجہیز و تکفین کے متعلق وصیت	۲۷۷	رومیوں سے پہلا مقابلہ
"	عہدہ قضا	۳۰۵	صحابہ کرام میں صف ماتم	۲۷۸	اسلامی لشکر کے مختلف محاذ
۳۲۷	ایک نکتہ	"	حضرت علی کا تقریری خطبہ	"	قیصر روم کے لشکر و فوج کی ترتیب
"	وزارت عظمیٰ		آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۲۷۹	اجتماع یرموک
۳۲۸	وزارت خزانہ	۳۱۱	کی ایک بشارت	۲۸۰	حضرت خالد بن الولید کی نامزدگی
"	عہدہ کتابت	۳۱۲	نظام حکومت	۲۸۱	حضرت خالد کی روانگی
"	عمال کے نام احکام بھیجے کا طریقہ	۳۱۸	حضرت ابوبکر کا دستور حکومت	۲۸۲	معرکہ اجنادین
۳۲۸	عہدہ افتاء	"	مجلس شوریٰ		حضرت خالد کا خط حضرت
۳۲۹	پولیس	"	ملکی نظم و نسق	۲۸۴	ابوبکر صدیق کے نام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۲۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۳۲۸	حضرت ابوبکر کے احکام و ہدایات کا اثر	۳۲۹	عمال کو ہدایات
۳۳۲	کے وعدوں کی تکمیل	۳۲۸	منہجی مصنفین کی رائے	۳۳۲	تقویٰ و طہارت کی عام تاکید
۳۳۳	تقسیم میں مساوات	۳۲۹	کسانوں کا خاص خیال	۳۳۳	عمال و امراء سے احتساب
۳۳۴	خمس مال غنیمت کی تقسیم	۳۲۹	اہل دینیات کے ساتھ معاملہ	۳۳۴	معمولی غلطیوں سے اعراض
۳۳۵	ایک غلط روایت	۳۲۹	فریق محارب سے برتاؤ	۳۳۵	عمال کی تنخواہ
۳۳۸	غیر مسلموں کا سماجی تحفظ	۳۲۹	صلح نامہ حیرہ	۳۳۸	مالی نظام
۳۳۸	جن چیزوں پر ٹیکس نہیں ہے	۳۲۹	تجزیرات و حدود	۳۳۸	(ریاست کے ذرائع آمدنی اور مصارف)
۳۳۸	فوجی نظام	۳۲۹	مجرم سے اعراض	۳۳۸	عہد نبوت میں نظام مالی
۳۳۹	لشکر کے مختلف حصے	۳۲۹	عبرت نامہ کسرا	۳۳۹	زکوٰۃ کی شرح
۳۴۰	لشکر میں وعظ گو	۳۲۹	حد شرب خمر	۳۴۰	زمین پر محصول
۳۴۱	جنگ کے ہتھیار	۳۲۹	حد سرقہ	۳۴۱	لگان اجارہ
۳۴۱	فوجی لباس	۳۲۹	حد زنا	۳۴۱	خراج
۳۴۲	عورتیں بھی ساتھ ہوتی تھیں	۳۲۹	ذاتی معاملہ میں مسامحت	۳۴۲	جزیہ
۳۴۳	فوج کا معائنہ	۳۲۹	دینی خدمات	۳۴۳	نے اور غنیمت
۳۴۳	کمانڈر انچیف کا عہدہ	۳۲۹	اصلاح عقائد	۳۴۳	جاگیر بخشی
۳۴۵	فوج کیلئے انتخاب میں ضابطہ	۳۲۹	امر بالمعروف	۳۴۵	مبادلہ پر ٹیکس
۳۴۵	مجاہدین اسلام کی قدر اندازی	۳۲۹	برعات پر تنبیہ	۳۴۵	بعض اعدائے دنیا
۳۴۶	سامان جنگ کی فراہمی	۳۲۹	تبلیغ و اشاعت اسلام	۳۴۶	زکوٰۃ کی حیثیت ایسٹ ڈیوٹی
۳۴۶	امرائے فوج کو ہدایات	۳۲۹	جمع قرآن	۳۴۶	کی ہے
۳۴۶	فوجی مراکز کا معائنہ	۳۲۹		۳۴۶	حکومت کے مصارف

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۱۸	فن کتابت	۳۷۸	استنباط احکام کے	۳۷۸	ایک غلط روایت
"	علم القرآن	۳۹۱	اصول ثلاثہ	"	جمع قرآن کی اصل حقیقت اور
۳۲۱	حدیث	۳۹۲	اصل رابع یعنی قیاس	"	ایک غلط فہمی کا ازالہ
۳۲۵	خبر واحد کے متعلق اصول	۳۹۳	خبر و فدک کا مسئلہ	۳۸۰	ترتیب مورعہ نبوت میں
"	حضرت ابوبکر کی روایات	۳۹۵	حضرت ابوبکر کے فیصلہ کو جوہ	۳۸۱	صدیقی کا زمانے کی نوعیت
"	کی تعداد	"	خالصہ رسول ہونیکا مطلب	۳۸۳	حضرت ابوبکر کے نام کی وجہ
"	فقہ	۳۹۶	خبر و فدک کے مصارف	"	حضرت ابوبکر اور حضرت عثمان
۳۲۶	تعبیر رویا	۳۹۸	حضرت فاطمہ زہرا کا طرز عمل	"	کے جمع قرآن میں فرق
۳۲۷	تصوف	"	حضرت ابوبکر کی مجتہدانہ	۳۸۶	صدیقی کا زمانہ کی اہمیت
۳۲۹	عشق نبوی	۴۰۰	بالغ نظری	"	عہد صدیقی میں تمدنی حالت
۳۳۰	ادب و احترام نبوی	"	حضرت علی اور حضرت عباس	۳۸۷	لباس
"	ناموں نبوی کی حفاظت و	۴۰۲	کا اصرار	"	غذا
۳۳۲	رعایت	۴۰۳	کلام کی بحث	۳۸۸	ذرائع معاش
"	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی	۴۰۵	بچہ کس کو دیا جائے	"	آزاد تجارت
"	طرف سے قرص کی ادائیگی	۴۰۶	فرست ایمانی	۳۸۹	گھریلو دشکاری اور آزاد پیشے
"	اہل بیت کے ساتھ محبت	"	علمی مفاخر و کمالات	"	عہد صدیقی میں وظائف
۳۳۴	مکارم و اخلاق	۴۰۷	علم الانساب میں مہارت	"	نہ ہونے کی وجہ
"	تقویٰ و طہارت	۴۰۸	ایام العرب	۳۹۰	عام سماجی حالت
۳۳۵	فروع خدا	۴۰۹	ذوق شعر و سخن	"	اجتہاد و قیاس
۳۳۶	ندامت اور پشیمانی	۴۱۰	تقریر و خطابت	"	قیاس عہد نبوت میں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۵۲	ام رومان	۴۴۹	ادبیات	۴۳۷	زہد و ورع
۴۵۳	اسماء بنت عیس	۴۵۰	ذاتی حالات و سوانح	۴۳۸	تواضع اور سادگی
"	حبیبہ بنت خاریجہ	"	حلیہ	۴۳۹	خودداری
۴۵۴	اولاد	"	لباس و غذا	"	فقر و درویشی
"	عبدالرحمن	"	ذریعہ معاش	۴۴۰	الفاق فی سبیل اللہ
۴۵۵	عبداللہ	"	روزینہ خلافت	"	شجاعت
"	محمد بن ابی بکر	۴۵۱	خلیفہ ہونیکے بعد کے معمولات	۴۴۱	حلم اور بردباری
۴۵۶	اسماء بنت ابی بکر	"	عبادت	۴۴۲	حسن خلق
"	حضرت عائشہ	"	حقوق العباد کا خیال	۴۴۳	مزاح
۴۵۷	ام کلثوم	۴۵۲	رقت قلب	"	اقتساب نفس
"	انگوٹھی	"	قسم کس طرح کھاتے تھے	۴۴۴	فضائل و مناقب
۴۵۸	تبصرہ	"	ازواج	۴۴۵	مقام صدیقیت



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

اسلام میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا مرتبہ و مقام کیا ہے؟ اُس کا اندازہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کے اس قول سے ہو سکتا ہے کہ
 لقد قمتا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ہم سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد
 مقاماً کنا فھلک فیہ لولا ان الله
 ایسے حالات میں گھر گئے تھے کہ اگر اللہ نے ابوبکر کے
 ذریعہ ہم پر احسان نہ کیا ہوتا تو ہم ہلاک ہو جاتے۔

خلفائے راشدین میں حضرت عمر فاروق کو زیادہ شہرت حاصل ہے
 لیکن حق یہ ہے کہ اگر خلیفہ اول پورے عرب کو ایک اسلام کے علم کے نیچے لا کر نہ جمع کر دیتے تو
 حضرت عمرؓ نے جو عظیم کارنامے انجام دے اُن کیلئے راہ ہموار نہیں ہو سکتی تھی۔

حضرت ابوبکرؓ کی مدتِ خلافت دوبرس اور تین مہینے کے قریب ہے لیکن اس قلیل مدت میں بھی
 آپؓ نے جو کام کئے ہیں۔ نوعیت کے اعتبار سے نہایت عظیم الشان ہونے کے ساتھ اس قدر
 چند در چند اور گونا گوں ہیں کہ مؤرخین متقدمین نے اُن پر ضخیم مجلدات لکھی ہیں چنانچہ حافظ ابن حجر
 نے اصابہ میں (جلد ۲ ص ۳۳۵) ابن عساکر کی نسبت لکھا ہے کہ انھوں نے حضرت ابوبکر صدیقؓ
 کے تذکرہ میں ایک ضخیم کتاب لکھی تھی۔ حافظ عماد الدین ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں جہاں

(ب)

عہد صدیقی کے واقعات لکھے ہیں اس موضوع پر خود اپنی ایک مستقل کتاب کا بھی ذکر کیا ہے۔
متقدّمین نے اس سلسلہ میں جو کتابیں لکھی ہیں وہ دو قسم کی ہیں :-

(۱) وہ کتابیں جو حضرت ابو بکر صدیق کے تذکرہ کی حیثیت رکھتی ہیں۔ یعنی آپ کے تمام حالات و سوانح پر مشتمل ہیں۔

(۲) وہ کتابیں جو عہد صدیقی کے بعض خاص خاص اور اہم واقعات مثلاً فتنہ ارتداد۔ مالک بن نویرہ کا واقعہ وغیرہ پر لکھی گئی ہیں۔

ابن ندیم کی الفہرست خطیب بغدادی اور ابن خلکان وغیرہما کے بیانات سے عہد صدیقی سے متعلق جن تالیفات کا سراغ ملتا ہے۔ ہم ذیل میں اس کا ایک نقشہ پیش کرتے ہیں۔

مصنف کا نام	سال وفات	تالیفات
ابو مخنف لوط بن یحییٰ سیف بن عمر الاسدی الہمدانی اسحق بن بشر	۱۷۰ھ خلیفہ ہارون الرشید عہد میں وفات ہوئی ۲۰۶ھ	کتاب الردہ (الفہرست ص ۱۳۶ مصری) کتاب الردہ (الفہرست ص ۱۳۷) ابن النذیم نے اس کی کتاب الردہ کا ذکر کیا ہے (الفہرست ص ۱۳۷) اس کے علاوہ اس کی ایک کتاب کا نام کتاب المبتدأ بھی ہے۔ (تاریخ بغداد ج ۶ ص ۳۲۶ و میزان الاعتدال ج ۱ ص ۸۶)
ابو عبد اللہ محمد بن عمر الواقدی	۲۰۷ھ	ابن النذیم نے عہد صدیقی سے متعلق ان کی کئی کتابوں کا ذکر کیا ہے جن کے نام یہ ہیں (۱) کتاب الردہ (۲) کتاب السقیفہ و بیعة ابی بکر (۳) کتاب سيرة ابی بکر و وفاته (الفہرست ص ۱۴۲)
ابو الحسن علی بن محمد المدائنی	۲۱۵ھ	انہوں نے اس موضوع پر دو کتابیں لکھی تھیں ایک کا نام کتاب الردہ اور دوسری کا کتاب حجة ابی بکر الصديق "تھا (الفہرست ص ۱۴۸)

مصنف کا نام	سال وفات	تالیفات
ابو اسحاق اسماعیل بن عیسیٰ العطار	۲۳۲ھ	اسحق بن بشر کا شاگرد اور اس کی کتابوں کا راوی تھا (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۲۶۲) ابن النذیم نے اس کی کتاب الردہ کا ذکر کیا ہے۔ (الفہرست ص ۱۵۹)
الوزید دثیمہ بن موسیٰ ابن الفرات الوشاء	۲۳۲ھ	ابن خلکان نے اس کی کتاب الردہ کا طویل اقتباس مالک بن نویر کے واقعہ کے ذیل میں درج کیا ہے (ج ۵ ص ۶۲ رقم ۷۰) مطبوعہ مصر (۱۹۲۹ء) یہی اقتباس ابن شاکر کی فوات الوفيات میں بعینہ منقول ہے (ج ۲ ص ۲۲۵ رقم ۷۹ مطبوعہ مصر ۱۹۵۱ء) حافظ ابن حجر نے کتاب الاصابہ میں اس کتاب کے اقتباسات جگہ جگہ دیئے ہیں انھیں اقتباسات کو ایک جرم من مستشرق نے کتاب کی شکل میں یک جامر تب کر دیا ہے۔
ابو محمد احمد بن اعثم الکوفی	تاریخ و فایض معلوم نہیں مقتدر باللہ کا آخر عہد تک زندہ تھا	اس کی کتاب کا نام کتاب الفتح ہے۔ اس کے ابتدائی حصہ میں ارتداد عرب کی تاریخ پر مفصل بحث ہے۔ اس کتاب کا فارسی ترجمہ اصل عربی کی بہ نسبت زیادہ مشہور ہے۔
ابو ریاش احمد بن ابی ہاشم القیسی	۳۳۹ھ	اس نے حضرت خالد بن الولید اور مالک بن نویرہ کے واقعہ پر ایک مستقل رسالہ لکھا تھا (خزانة الادب ج ۲ ص ۲۳۶) خطیب بغدادی نے بھی اس سے ایک طویل عبارت نقل کی ہے۔ یاقوت نے معجم الادباء ج ۲ میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

واقعی کی کتاب الردہ کا نسخہ پٹنہ میں | واقعی کو مورخین میں بوشہرت و اہمیت حاصل ہے اس کے پیش نظر

نامناسب نہ ہوگا اگر ہم اس کی کتاب الردہ کے متعلق ذرا تفصیل سے گفتگو کریں۔ اس کتاب کی نسبت ارباب علم کے حلقہ میں مشہور ہے کہ اس کا واحد نسخہ کتب خانہ مشرقیہ بانکی پور پٹنہ جو عام طور پر خدائش لائبریری کے نام سے معروف ہے اس میں محفوظ ہے۔ چنانچہ خان بہادر عبدالمقتر خان مرحوم کی فہرست میں زیر شمارہ ۱۰۴۲ (ج ۱۵ ص ۱۰۸) اس نسخہ کا مفصل حال مذکور ہے اور لوگوں نے اسی کو واقدی کی کتاب الردہ کا نسخہ سمجھ رکھا ہے۔ لیکن اندرون کتاب صفحہ کے اوپر کتاب الردہ کی بجائے ذیل کی سرخی ملتی ہے :-

هذا مكان من اخبار اهل الردة من مسيلة الكذاب وطليحة وكندة
وبني بكر بن وائل وغيرهم من القبائل -

اس سرخی سے قیاس ہوتا ہے کہ زیر بحث نسخہ مستقل کتاب ہونے کی بجائے کسی بڑی کتاب کا ایک حصہ ہے۔ پھر کتاب کی سند پر غور کیا جائے تو اس قیاس کی مزید تائید ہوتی ہے اور یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ جاتی ہے کہ یہ کتاب دراصل واقدی کی کتاب الردہ کا نسخہ نہیں ہے اگرچہ اس میں واقدی کی روایات کا حصہ بھی ضرور شامل رہا ہے یہ سند جس کا ہم نے ذکر کیا حسب ذیل ہے۔

سوی ابوالقاسم عبد اللہ بن حفص بن مہران البردعی اعزہ اللہ تعالیٰ
قال حدثني ابو محمد احمد بن اعثم الكوفي قراءۃ علیہ قال حدثني
ابو جعفر بن عبد العزيز المبارك قال حدثني نعيم بن مزاحم النخعي
قال حدثني محمد بن عمر بن الواقد الواقدي السلمي وحدثني ابراهيم
ابن عبد الله بن العلاء القرشي المدني قال حدثني احمد بن الحسين الكندي
ونصر بن خالد البغوي وابي حمزة القرشي من محمد بن اسحق بن يسار المطلبی
قال حدثني الزهري نريد بن رومان و صالح بن كيسان و يحيى بن عمرو
عن الزبير بن العوام ومعوذ بن ليث وعاصم بن عمر بن قتادة كل هذا يذكر انه لما قبض
النبي صلى الله عليه وسلم شمتت اليهود والنصارى باهل الاسلام الخ

لہ کذا فی الاصل -

اس سند سے جن امور کا انکشاف ہوتا ہے وہ یہ ہیں :-

(۱) کتاب کا راوی ابو القاسم عبد اللہ البردعی ہے۔

(۲) راوی کو اس کتاب کی باقاعدہ اجازت احمد بن عثم الکوفی سے حاصل ہے۔

(۳) اس کتاب میں جو روایتیں درج ہیں وہ احمد بن عثم کو دو سلسلوں سے پہونچی ہیں۔ پہلا سلسلہ

ابو جعفر عبد العزیز بن المبارک کا ہے جو ایک واسطہ سے محمد بن عمر الواقدی کا شاگرد ہے اور دوسرا

سلسلہ ابراہیم بن عبد اللہ القرشی المدنی کا ہے جس میں واقدی کا کہیں ذکر نہیں۔ خان بہادر

عبد القادر رحمہ اللہ نے اس سند کو ناقص نقل کیا ہے اور واقدی کے بعد کے سلسلہ کو حذف کر دیا ہے

اس کا نتیجہ یہ ہے کہ صرف فہرست پر اعتماد کرنے والوں کو اس کتاب کے اصل مصنف کے بارہ

میں غور کرنا موقع نہیں ملتا۔ حالانکہ پوری سند جب سامنے آتی ہے تو یہ بات بالکل واضح

ہو جاتی ہے کہ اس کتاب کے واقدی کا تعلق مولف ہونیکی حیثیت سے ہرگز نہیں ہے بلکہ اس

کا مولف جس شخص کو قرار دیا جاسکتا ہے وہ دراصل ابو محمد احمد بن عثم الکوفی ہے جس نے واقدی

اور دوسرے متقدمین کی روایات کو اس کتاب میں جمع کر دیا ہے اور اپنے روایتی سلسلوں کو

یکجا کتاب میں درج کر دیا ہے۔

افسوس ہے کہ کتاب الفتوح کا عربی نسخہ ہمارے علم میں کہیں موجود نہیں ہے۔ اور اب اس کا

فارسی ترجمہ ہی ملتا ہے جو کسی زمانہ میں بمبئی سے شائع ہوا تھا اور اب وہ بھی نایاب ہے۔ البتہ اس

کے قلمی نسخے عام طور پر کتب خانوں میں مل جاتے ہیں۔ اس وقت ایشیاٹک سوسائٹی کے دو قلمی نسخے

ہمارے پیش نظر ہیں۔ ان دونوں نسخوں کی مدد سے ابن عثم کی کتاب اور واقدی کی طرف منسوب

کتاب الردہ دونوں کے سیاق و سباق کا مقابلہ کیجئے تو ان میں اصل اور ترجمہ کے ناگزیر فرق کے علاوہ

کوئی بنیادی فرق نظر نہیں آئے گا۔ ہم ذیل میں کتاب الردہ کی فصول کے متوازی کتاب الفتوح کی سرخیوں

درج کرتے ہیں اس سے ہمارا دعویٰ ثابت ہوگا۔

فصول کتاب الردہ للواقدی نسخہ طبعہ	ادراق	فصول کتاب الفتوح لابن عثم فارسی نسخہ کلکتہ	ادراق
(۱) اخبار سقیفہ بنی ساعدہ	2	(۱) اخبار سقیفہ بنی ساعدہ	2
(۲) ذکر اخبار اہل الردہ	6	(۲) ذکر اخبار اہل الردہ	7
(۳) ذکر خروج اسامہ بن زید	7	(۳) قصہ رفتن اسامہ بشام	8
(۴) ذکر فجاءۃ بن عبدیاللیل	10	(۴) ذکر فجاءۃ عبدیاللیل اہلی	11
(۵) خبر مالک بن النویرہ	16	(۵) الف - ذکر رفتن خالد بن الولید جنگ لک	16
ومسئلۃ الکذاب		ب - قصہ سلیم و جنگہائے کہ خالد	16
(۶) ذکر ارتداد اہل البحرین	25	ابن الولید را با او افتاد -	
(۷) ذکر ارتداد ارض حضرت موت	29	(۶) ذکر مرتد شدن اہل بحرین	22
من کندہ و غیرہا		(۷) قصہ مرتد شدن حضرت موت و کندہ	25
(۸) نبذۃ فی ذکر المثنی بن حارثہ		(۸) ذکر فتحہا کہ بعد از مرتد شدن ایں	
الشیبانی و ہواؤل الفتوح		جماعت در بلاد روم و فرض مسلمانان	
بعد قتال اہل الردہ	40 - 43	رامسر شد	35 - 39

کتاب الردہ کی آخری فصل خان بہادر مزہوم کی مرتبہ فہرستیں اسی طرح ہے لیکن اصل نسخہ میں پوری عبارت یہ ہے۔

نبذۃ فی ذکر المثنی بن حارثہ الشیبانی و ہواؤل الفتوح بعد قتال اہل الردہ و ہوايضاً من رواية الاعثم الکوفی۔

جیسا کہ گزر چکا ہے شروع سند سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ واقدی کی کتاب دراصل ابن عثم کی روایا کا مجموعہ ہے جو واقدی کے علاوہ دوسرے طریقوں سے بھی ابن عثم کو پہنچی تھیں۔ اب کتاب کی آخری فصل کے خط کشیدہ الفاظ سے بھی اس کی تائید ہو جاتی ہے کہ نسخہ واقدی کی

کتاب الردہ یا تنہا اس کی روایات کا مجموعہ نہیں ہے۔ البتہ اس قدر ضرور مسلم ہے کہ اس نسخہ میں واقدی کی ان روایات کا ضروری حصہ بھی شامل ہے جس سے واقدی کی اصل کتاب الردہ خالی نہیں ہو سکتی لیکن اس امر واقعی کی بنیاد پر زیر بحث نسخہ کو واقدی کی کتاب الردہ کا نسخہ سمجھ لینا قطعاً درست نہیں۔

واقدی کی کتاب الردہ اور کتاب الفتح لابن عثم کی عبارتوں کا اگر تقابلی مطالعہ کیا جائے تو یہ حقیقت اور نکھر کر سامنے آ جاتی ہے لیکن بہر حال اصل اور ترجمہ میں جو ناگزیر فرق ہوتا ہے اُس کے علاوہ قلمی نسخوں کے جملہ اختلافی اسباب و علل کو بھی ملحوظ رکھنا چاہئے۔ بد قسمتی سے کتاب الردہ کا یہ واحد نسخہ جدید الخط ہونیکے ساتھ نقص و فتور سے بھی پر ہے اور دوسری طرف ابن عثم کی کتاب الفتح کے پیش نظر نسخے بھی کچھ اسی قسم کے ہیں۔ اب آپ عبارتوں کا تقابلی مطالعہ کیجئے۔

فتح ابن عثم کی فارسی عبارتیں

نسخہ کتاب الردہ کی عبارتیں

بے دینان و ضعیف یقینان
از ہر طرف در گفتگو و جستجوئے
آمدند و فرصت جو یان از یمن
حد و جائے غرض بیرون جستند
و بہر جائے محلے دہر گوشہ
مخفے پدید آمد۔ در مجمعے کہ وجہ
مہاجر و انصار حاضر بود
ابو ایثم التیہان برخاست
و بر حسب این فتور و حادثہ
شعرے فصیح بر خواند کہ ترجمہ
آن اینست

۱) لما قبض النبی صلی اللہ علیہ وسلم
شمتت الیہود والنصارى باہل
الاسلام وظهر النفاق فی المدینۃ
من کان یخفیہ قبل ذالک
وما ج الناس واضطربوا و اقبل
مالک بن التیہان الانصاری متی
وقف علی قومہ فقال یا معشر الانصار
انصتوا و اسمعوا مقالتی و تفہموا
ما القیہ الیکم اعلیوا انہ قد
شمتت الیہود والنصارى بموت نبینا
محمد صلی اللہ علیہ وسلم

وقد ظهرت حسیكة
 اهل الردة وعظم المصائب
 علينا ان مسیلة الكذاب
 بارض الیمامة یعد ویبرق
 وقد تعلمون انه یدعی النبوة
 فی حیاة نبینا محمد صلی الله
 علیه وسلم. والآن قد
 بلغنی ان طلحة بن خویلد
 الاسدی. ایضاً قد ادعی النبوة
 ببلاذ نجد (اس کے بعد ابن اثیر
 کے بارہ شعر درج ہیں جو فتوح ابن عساکر
 میں بھی موجود ہیں۔)

و در حوادث با علیہ القلوب
 والسلام کفار کہ گردن
 فرو شکسته بودند امروز
 سر بر آوردند و سینہا پر کینه
 کردند. خصوصاً این سه طائف
 یکے جهودان دوم ترسیان
 سوم منافقان و ازین عجمت
 مسیله کذاب می جو شد و جو شن
 محاربت و مقاتلت می پوشد و
 بقدر امکان بدست و زبان
 می کوشد و طلحة بن خویلد
 کاسه اومی لیسد۔

(۲) حضرت ابو بکر صدیق کے ہاتھ پر حضرت علی کی بیعت کی بحث میں آخری الفاظ یہ ہیں۔
 قال فانصرف علی الی منزله فلم
 یبایع حتی توفیت فاطمة ثعبایع
 بعد خمس و سبعین لیلة من
 وفاتها وقیل الی بعد ستة اشهر
 والله اعلمای ذالک کان هذا
 اکرمک الله ما کان من
 سقیفة بنی ساعلة وهذا رواية
 العلماء ولما اردان اکتب ههنا
 علی بیعت ناکر ده از مجلس باز گشت
 جماعتی گویند کہ بعد از وفات فاطمہ
 بدو نیم ماہ بیعت کرد و از عاشر
 روایت کنند کہ بعد از شش ماہ
 بیعت کرد۔ باقی واللہ اعلم
 و اینجا سخن بسیارست کہ روافض
 و غیر انہا بر سبیل غلو و مبالغہ گویند
 و از ایراد آل جز تعرض

شیء من زیادات الرافضة فيقع
 هذا الكتاب في يد غيرك فتنسب
 انت الى امر من الامور والله يفتيك
 را از آنچه خلاف رضائے
 اوست نگاه دارد۔

(ورق ۶ ظ)

(۳) کتاب الردہ کے آخری الفاظ یہ ہیں۔

قال كان خالد بن الوليد
 كلما افتتح موضعاً
 من العراق اخرج من غنائه
 الخمس فيوجه به الى المدينة
 الى ابي بكر الصديق ولقيم
 باقي المغنم في اصحابه
 قال الى ان تحركت الروم
 بأسر الشام فنرجع الآن
 الى ذكر فتوح الشام بعون الله
 وكرمه انشاء الله تعالى
 (ورق ۲۳ ب)

و ہر موضعے کہ مسلم شدے
 خمس از غنائم آن
 بیرون کردے و نزدیک
 صدیق فرستادے
 و باقی بر لشکر بر قضیت
 شرع غنیمت کردے و ہم
 بر این روزگارے گزشت
 و لشکر بر ہر طرف می گماشت
 ذکر در حرکت آمدن
 لشکر روم در ولایت
 شام۔ الخ

احادیث سیرت الصدیق کے
 مآخذ کی حیثیت سے

عہد نبوت یا عہد صدیقی کے لئے مآخذ اصولاً دو ہیں۔
 ایک کتب حدیث اور دوسرے تاریخ و سیر کی کتابیں۔ ان میں
 ظاہر ہے اول نمبر کتب حدیث کا ہے۔ چنانچہ ہم نے بھی اسی کو مقدم رکھا ہے اور جہاں تک
 ہم احادیث صحیحہ سے مدد حاصل کر سکتے تھے اس میں کوتاہی نہیں کی ہے۔ لیکن اس موقع پر یہ واضح
 کر دینا ضروری ہے کہ جن احادیث میں کوئی تاریخی واقعہ بیان کیا گیا ہے ان کی نوعیت اور حیثیت

اُن احادیث سے کسی قدر مختلف ہے جن میں کوئی شرعی حکم یا اس سلسلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی قول یا عمل بیان کیا گیا ہے۔ اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ تمام صحابہ اپنے طبائع، رجحانات اور مزاج کے اعتبار سے یکساں نہیں تھے اس بنا پر بعض معاملات میں ان کا باہم دگر مختلف رائے ہونا ضروری تھا۔ اور اس اختلاف کے باعث کبھی لب و لہجہ میں تلخی یا شکوہ و شکایت کا موقع بھی پیدا ہو جاتا تھا۔ اس قسم کی احادیث کو دیکھ کر ایک نکتہ رس تحقیق محسوس کر سکتا ہے کہ روایت میں کتنی بات درست ہے اور کتنی بات محض باہمی اختلاف کے باعث روایت میں جگہ پا گئی ہے۔

اس بنا پر اس نوع کی احادیث سے استدلال کرتے وقت ایک صاحب تحقیق کا فرض ہے کہ اصول روایت کے علاوہ درایت کے ان اصول کو بھی پیش نظر رکھے۔

(۱) واقعہ کا جو اصل راوی ہو اس کے تعلقات صاحب واقعہ یعنی جس کے متعلق وہ واقعہ بیان کیا گیا ہے اُس کے ساتھ کس قسم کے تھے۔

(۲) جو واقعہ اُس کی نسبت بیان کیا گیا ہے کیا اُس کے مسئلہ اوصاف و کمالات کے پیش نظر اس واقعہ کا صدور اُس سے ہو سکتا تھا۔

(۳) نفس واقعہ کی نوعیت کیا ہے؟ صاحب واقعہ کی شخصیت سے قطع نظر کیا وہ واقعہ اُس ماحول میں پیش بھی آ سکتا تھا۔

(۴) اگر واقعہ کو صحیح مان لیا جائے تو طبعاً اس پر جو نتائج مترتب ہونے چاہئیں وہ ہو چکے یا نہیں بہر حال ایک تاریخی واقعہ کے نقد و جرح کے جو اصول ہیں ان کا اطلاق اُس واقعہ پر بھی ہونا چاہئے جو کسی صحیح حدیث میں مذکور ہو۔ اگرچہ وہ روایت صحیحین میں ہی ہو۔ کیونکہ راوی یا رواۃ کے ہمہ وجوہ ثقہ اور معتبر ہونیکے باوجود ممکن ہے کہ راوی کو اس کے متعلق اشتباہ پیش آ گیا ہو اور اسلئے اُس واقعہ کو اپنی دانست میں سچا سمجھ کر ہی نقل کر دیا ہو۔ مؤرخ کا فرض یہ ہے کہ وہ کسی واقعہ کو محض اس بنا پر قبول نہ کرے کہ حدیث کی کتاب میں وہ مندرج ہے بلکہ اُسے اصول نقد و جرح کی کسوٹی پر پرکھے۔

اس سلسلہ کی جملہ روایات کو پیش نظر رکھے اور پھر اس باب میں کسی قطعی فیصلہ تک پہنچنے کی کوشش کرے۔

ہم نے کسی واقعہ کے لئے حدیث سے استدلال کرتے وقت انہیں اصول کو پیش نظر رکھا ہے مثلاً حضرت ابوبکر صدیق سے حضرت علی کی بیعت کے سلسلہ میں محدثین اور مورخین سب میں عام طور پر یہ مشہور ہے کہ حضرت علی نے حضرت فاطمہ کی وفات کے بعد جبکہ حضرت ابوبکر کی خلافت پر چھ ماہ گزر چکے تھے بیعت کی۔ اس خیال کی اصل بنیاد صحیح بخاری کی وہ روایت ہے جو حضرت عائشہ سے منقول ہے لیکن اس سے قطع نظر کہ یہ روایت صحیح بخاری میں ہے اس روایت کو دیکھ کر ایک محقق کے ذہن میں قدرتی طور پر حسب ذیل سوالات پیدا ہوتے ہیں۔

- (۱) حضرت عائشہ اور حضرت علی کے تعلقات کس قسم کے تھے؟
- (۲) کیا حضرت ابوبکر کی بیعت عامہ کے وقت حضرت عائشہ خود موجود تھیں؟
- (۳) حضرت علی کا بیعت نہ کرنا کوئی معمولی بات نہ تھی۔ اس کا چرچا اور شہرہ عام ہونا چاہیے تھا تو پھر کیا حضرت عائشہ کے علاوہ چند اور صحابہ سے بھی یہ روایت منقول ہے؟
- (۴) تاخیر بیعت کا جو سبب روایت میں بیان کیا گیا ہے یعنی یہ کہ خلافت کے معاملہ میں اُن سے مشورہ نہیں لیا گیا۔ کیا یہ چیز حضرت علی کی بے نفس اور پاک باز و پاک طینت شخصیت کے ساتھ مطابقت رکھتی ہے؟

- (۵) حضرت علی کا بیعت نہ کرنا مسلمانوں کی اجتماعیت کے لئے سب سے بڑا حادثہ ہو سکتا تھا تو کیا اُس وقت جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ہی فوراً اسلام کی مخالفت کا طوفان اُمتڑپڑا تھا حضرت علی جیسی عظیم المرتبت شخصیت یہ بھی گوارا کر سکتی تھی کہ اُن کے کسی فعل سے مسلمانوں کی اجتماعی وحدت میں کسی قسم کا کوئی رخنہ پیدا ہو۔؟

- (۶) حضرت ابوبکر صدیق کا اسلام میں جو مرتبہ تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ پر

جو اعتماد و اعتبار تھا جس کے باعث آپ نے حضرت ابوبکر صدیق کی خلافت کی طرف قولاً و عملاً اپنا رجحان ظاہر فرمایا تھا۔ حضرت علی سے زیادہ ان سب سے اور کون واقف ہو سکتا تھا اس بنا پر کیا حضرت علی سے یہ توقع کی جاسکتی ہے کہ بایں ہمہ وہ بیعت عامہ کے وقت سب مسلمانوں سے الگ ہیں۔ حضرت ابوبکر تو ابوبکر! حضرت علی کا کیر کڑ تو یہ ہے کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان کی بیعت خلافت کے وقت بھی عام مسلمانوں سے الگ نہیں رہے اور اپنے لئے کوئی دعویٰ یا مطالبہ نہیں کیا رضی اللہ عنہما ورضوا عنہ۔

(۷) اگر یہ مان لیا جائے کہ حضرت علی نے واقعی چھ ماہ تک بیعت نہیں کی تھی تو اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ اس مدت میں جو اہم واقعات و حوادث پیش آئے اور جو درحقیقت اسلام کیلئے زندگی اور موت کا سوال تھے۔ حضرت علی اُن سب سے بے تعلق رہے اور انھوں نے حضرت ابوبکر کے ساتھ کوئی تعاون اور اشتراک عمل نہیں کیا تو کیا واقعات سے اس کی تائید ہوتی ہے؟

(۸) اچھا اگر مان بھی لیا جائے کہ حضرت علی نے بیعت نہیں کی تو کیا حضرت ابوبکر اس گوگوئی صورت کو برداشت کر کے اسلامی وحدت کی دیوار میں یہ ایک رخنہ کھلا رہنے دے سکتے تھے؟ کیونکہ آپ اچھی طرح جانتے تھے کہ حضرت علی کا بیعت نہ کرنا اُن کو کم از کم بنو ہاشم کی حمایت و نصرت سے محروم کر دیتا ہے۔

(۹) کیا صحیح بخاری کی اس روایت کے بالمقابل کچھ اور روایات ایسی ہیں جو اگرچہ صحیح بخاری میں نہیں لیکن اور کتب حدیث میں ہوں اور اُن سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ حضرت علی نے بیعت عامہ کے دن ہی حضرت ابوبکر سے بیعت کی تھی۔

اس میں شبہ نہیں کہ صحیحین کا مرتبہ کتب حدیث میں سب سے اونچا ہے لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ یہ حکم بحیثیت مجموعی اور اکثریت کے اعتبار سے ہے۔ اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ صحیحین کی ہر روایت دوسری کتب حدیث کی ہر روایت سے زیادہ صحیح ہے۔ وجوہ قبول اگر غیر صحیحین کی روایت کے ساتھ زیادہ ہوں تو بیشک اس کو ترجیح ہونی چاہئے۔

چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی صحیحین کی ان چند احادیث کا جن پر بعض ائمہ حدیث نے کلام کیا ہے، تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

فان هذا الموضع متنازع في صحته فلو حصل لها من التلقي ما حصل لمعظم الكتب قد تعرض لذلک ابن الصلاح في قوله الامواضع يسيرة انتقد ما عليه الدارقطني وغيره وقال في مقدمة شرح مسلم لما اخذ عليهما يعني علي البخاري ومسلم وقدح فيه معتد من الحفاظ فهو مستثنى مما ذكرنا لعدم الاجماع على تلقيه بالقبول.

پس یہ مقامات ایسے ہیں کہ ان کی صحت میں اختلاف ہے۔ کیونکہ کتاب (صحیح بخاری) کے ایک بڑے حصہ کو اس نے جس طرح قبول کیا ہے (ان کی صحت پر اتفاق کیا) ان مقامات کو قبول نہیں کیا اور ابن الصلاح نے بھی یہ کہہ کر بخاری کے ان چند مقامات کو چھوڑ کر جن پر دارقطنی وغیرہ نے تنقید کی ہے۔ اسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے اور انھوں نے اپنی شرح مسلم کے مقدمہ میں لکھا ہے کہ ہم نے جو یہ دعویٰ کیا ہے کہ صحیحین کو تلقی بالقبول حاصل ہے تو اس سے بخاری اور مسلم کی وہ روایات مستثنیٰ ہیں جن پر گرفت کی گئی ہے اور جن میں کسی لائق اعتماد حافظ حدیث نے قدح کی ہے۔ کیونکہ ان روایات کے تلقی

د مقدمہ فتح الباری مطبوعہ مصر ص ۳۲۲) بالقبول پر اجماع نہیں ہے۔

اگر ہمارے مورخین روایات کا ان اصول کے ماتحت جائزہ لیں تو اغلب یہ ہے کہ بعض کبار صحابہ سے تاریخ میں جو چند ایسی باتیں منسوب ہو گئی ہیں جو ان کی شایان شان نہیں ہیں ان سب کی اصلاح ہو سکتی ہے۔ شہرت علی کی بیعت کی بحث میں قارئین دیکھیں گے کہ صحیح بخاری کی روایت کو ہم نے ساقط الاعتبار یا موضوع نہیں کہا ہے بلکہ حافظ عماد الدین ابن کثیر نے اس کی جو تاویل کی ہے اور اس طرح انھوں نے اس روایت میں اور اس کی مخالف دوسری روایات میں جو تطبیق دی ہے ہم نے بھی اُسی کو اختیار کیا ہے۔ اور ہمارے نزدیک اس قسم کے مواقع پر محتاط طریقہ یہی ہے۔ البتہ جہاں تاویل کی گنجائش ہی نہ ہو وہاں نقد و جرح کے سوا کوئی چارہ نہیں۔

احادیث کے بعد دوسرا نمبر کتب تاریخ کا ہے۔ ہم نے اس سلسلہ میں کسی روایت کو صرف اس

بنایا پر قبول نہیں کیا کہ وہ کسی متقدم مورخ کی روایت ہے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی مورخ مقدم ہونے کے باوجود کسی خاص معاملہ میں کوئی عصبیت رکھتا ہو یا وہ روایات کو تقد و جرح کے بغیر یوں ہی جمع کر دینے کا عادی ہو۔ اور اس کے برخلاف دوسرا مورخ جو اگرچہ عہد کے اعتبار سے پہلے سے متاخر ہو لیکن اُس کی نسبت زیادہ محتاط اور نقاد ہو۔ تو ظاہر ہے اس صورت میں اسکی روایت زیادہ معتبر اور لائق اعتماد ہوگی۔ قارئین کتاب میں جا بجا اس کی مثالیں دکھیں گے۔

اردو زبان میں مولانا شبلی کی کتاب "الفاروق" جو خلیفہ دوم حضرت عمر فاروق کے سوانح حیات اور آپ کے کارناموں کا محققانہ تذکرہ ہے۔ اردو زبان کے ادب میں ایک شاہکار کی حیثیت رکھتی ہے اور جب تک یہ کتاب موجود ہے مولانا کا نام روشن رہے گا۔ اگرچہ ترتیب اور اہمیت کے اعتبار سے مولانا کو پہلے حضرت ابوبکر صدیق کا تذکرہ لکھنا چاہئے تھا لیکن حضرت عمر کے دور میں جو عظیم الشان فتوحات حاصل ہوئیں اور پھر وہ سالہ مدت خلافت میں آپ نے سیاسی نظم و نسق۔ اجتماعی دہم دہنی۔ اقتصادی اور سماجی مسائل کے حل کے سلسلہ میں جو عظیم الشان کارنامے انجام دیئے۔ ان سب کے پیش نظر مولانا نے ہر روز آف اسلام کی تاریخ کا جو پروگرام بنایا تھا اس کیلئے سب سے زیادہ کشش حضرت عمر کے تذکرہ میں ہی تھی اور مولانا نئی نسل کو اسلام کی تاریخ سے متاثر کر نیکابو جذبہ رکھتے تھے خلفاء راشدین میں اس جذبہ کی تکمیل کا سامان غالباً سب سے زیادہ "الفاروق" سے ہی ہو سکتا تھا۔

مولانا کی وفات کے بعد اردو میں متعدد اہل علم نے حضرت ابوبکر صدیق کا بھی تذکرہ لکھا۔ چنانچہ حاجی معین الدین احمد صاحب ندوی مرحوم نے "خلفائے راشدین" میں اور پھر انھیں کے ہم نام مولانا شاہ معین الدین احمد صاحب ندوی نے... تاریخ اسلام کی جلد اول میں خلیفہ اول کے حالات و سوانح اور آپ کے کارنامے لکھے یہ دونوں کتا ہیں دارالمصنفین عظیم گڑھ سے شائع ہوئی ہیں۔ لیکن چونکہ یہ تذکرہ ضمنی تھا اس لئے مکمل اور مفصل نہیں ہو سکتا تھا۔ اس کے علاوہ بعض حضرات نے خاص

حضرت ابوبکر پر ہی جو کتابیں لکھی ہیں اُن میں سے جو کتابیں ہماری نظر سے گزری ہیں اُن کے نام یہ ہیں۔

(۱) "سیرت الصديق" از مولانا حبیب الرحمن خاں شیروانی مرحوم۔

اصل کتاب اُردو میں تھی۔ بعد میں ڈاکٹر سید معین الحق نے اس کا انگریزی میں ترجمہ بھی کر دیا تھا جس کو شیخ محمد اشرف لاہور نے شائع کیا۔

(۲) "البعثت" کے نام سے بھی ایک بزرگ نے ایک کتاب لکھی تھی۔

(۳) چند سال ہوئے عطامی الدین صاحب ملک نے انگریزی زبان میں "ابوبکر" کے نام سے ایک کتاب لکھی تھی جو لاہور سے شائع ہو چکی ہے۔

(۴) ابھی حال میں مہر کے مشہور فاضل محمد حسین ہیکل کے قلم سے بھی ایک کتاب

"الصديق ابوبکر" کے نام سے نکلی ہے اور اُردو میں اس کا ترجمہ بھی چھپ چکا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ "الفضل للمتقدم" کے مطابق ان سب حضرات کو

خاکسار راقم الحروف پر شرفِ تقدم و فضیلت سبقت حاصل ہے لیکن با ایں ہمہ

سیرتِ صدیق اکبر پر ایک ایسی کتاب کی ضرورت باقی تھی جس میں تمام حالات و واقعات

مستند حوالوں کے ساتھ درج ہوں۔ جس میں روایات کو یوں ہی جوں کا توں

قبول نہ کر لیا گیا ہو۔ بلکہ علمی اصولِ تنقید کی روشنی میں اُن پر بحث و گفتگو ہو۔

جس میں حضرت ابوبکر کے روحانی اور مادی دونوں قسم کے فضائل و کمالات یکساں

طور پر اجاگر کئے گئے ہوں۔ سیرتِ صدیق کے سلسلہ میں جو بعض روایات

مشہور چلی آرہی ہیں اُن کی تحقیق و تنقیح کی گئی ہو۔ اور اس ذیل میں جو بعض اہم

مسائل پیدا ہوئے اُن کا صحیح حل پیش کیا گیا ہو۔ اور جس میں حضرت ابوبکر سے

متعلق جزئی واقعات کا حتیٰ الوسع استقصاء کیا گیا ہو۔ یہ کتاب جو آپ کے

پیش نظر ہے اسی ضرورت کی تکمیل کی غرض سے لکھی گئی ہے۔ لیکن یہ ضرورت

کس حد تک پوری ہوئی؟ اس کا فیصلہ قارئین کرام ہی کریں گے۔

واللہ اعلم بالصواب

سعید احمد اکبر آبادی

کلکتہ ۲۴ ستمبر ۱۹۵۷ء

اس کے علاوہ مولانا سید فضل اللہ شاہ صاحب سابق صدر شعبہ دینیات عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد دکن اور مولانا سجاد حسین صاحب کراچی پوری صدر مدرس مدرسہ عالیہ فتحپوری دہلی۔ ان دونوں حضرات کا بھی شکر گزار ہوں کہ انھوں نے بہ طور خود صدیق کبر کا بالاستیعاب مطالعہ کیا اور غلطیوں کی نشاندہی کر کے مجھے اُن سے مطلع کیا۔ ان میں سے اکثر و بیشتر غلطیاں وہ تھیں جنہیں میں خود نظر ثانی کے وقت اپنی یادداشت میں لکھ چکا تھا۔ پھر بعض مقامات ایسے بھی تھے جن میں میں اُن حضرات کے ساتھ اتفاق نہیں کر سکا۔ تاہم تھوڑا بہت استفادہ میں نے اُن حضرات کی تحریروں سے بھی کیا ہے اس لئے یہ حضرات بھی میرے دلی شکریہ کے مستحق ہیں فجزاھم اللہ عنی احسن الجزاء۔

کوئی انسانی کام نہ مکمل ہوتا ہے اور نہ احتمالِ خطا و نسیان سے بالکل محفوظ۔ اس لئے یہ دعویٰ تو نہیں کیا جاسکتا کہ کتاب کے اس دوسرے ایڈیشن میں اب کوئی غلطی باقی نہیں رہی ہے۔ البتہ یہ ضرور ہے کہ پہلے ایڈیشن میں جن غلطیوں کا علم ہوا اُن کی تصحیح اس دوسرے ایڈیشن میں خاص اہتمام اور توجہ سے کر دی گئی ہے واللہ ہوا المستعان وعلیہ التکلیل۔

سعید احمد اکبر آبادی

علی گڑھ — ۱۹ اپریل ۱۹۶۱ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نام | عبد اللہ نام۔ ابو بکر کنیت اور عتیق و صدیق لقب تھا۔ والد کا نام عثمان اور کنیت ابو قحافہ تھی والدہ ماجدہ کا نام سلمیٰ اور کنیت ام الخیر تھی۔ خاندانی رشتہ سے اپنے شوہر کی چچا زاد بہن بھی ہوتی تھیں لہ

نسب | حضرت ابو بکر قریش کی ایک شاخ تیم سے تعلق رکھتے تھے۔ والد کی طرف سے شجرہ نسب ہے۔
عبد اللہ بن عثمان بن عامر بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ۔ اور والدہ کا نسب نامہ یہ ہے سلمیٰ بنت صخر بن عمرو بن کعب۔ لہ
ابو قحافہ | حضرت ابو بکر کے والد ابو قحافہ مکہ کے معزز لوگوں میں سے تھے اور کافی عمر سیدہ تھے۔
ان کی تین اولادیں تھیں۔ ایک ابو بکر۔ اور دو لڑکیاں جن کے نام ام فروہ اور قرینہ ہیں۔
ام فروہ کا نکاح پہلے قبیلہ ازد کے ایک شخص سے ہوا تھا جس سے ایک لڑکی پیدا ہوئی۔ پھر
ان کا نکاح تیم الداری سے ہوا جو پہلے عیسائی تھا۔ پھر ۹ھ میں مدینہ آکر مسلمان ہوا۔
حضرت ام فروہ نے جب اسلام قبول کر لیا تو میان بیوی میں تفریق ہو گئی اور اس کے بعد
ان کا نکاح اشعث بن قیس سے ہو گیا جن کا ذکر آگے آئے گا۔ حضرت ابو بکر کی دوسری بہن
قرینہ کی شادی حضرت قیس بن سعد بن عبادۃ الانصاری سے ہوئی تھی جو بلند پایہ صحابی اور اپنے عہد کے
بڑے مدبر اور شجاع تھے۔ صحیح بخاری میں ان کا تذکرہ ہے۔ اسلام کی دعوت کا چرچا ہوا اور حضرت ابو بکر
نے اُس کو لبیک کہا تو ابو قحافہ اس کو جوانی کی ایک ایج سمجھتے تھے چنانچہ عبد اللہ (غالباً عبد اللہ بن مسعود)
کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے ارادہ سے جب غار ثور چلے گئے تو میں آپ کی خبر معلوم
کر نیکی غرض سے ابو بکر کے گھر آیا۔ وہاں ابو قحافہ موجود تھے۔ مجھ کو دیکھتے ہی غصہ میں بھر ہوئے عصا بہت
باہر نکل آئے اور بکر کر لے۔ یہ بھی انھیں لونڈوں میں سے ہے جنہوں نے میرے بیٹے (ابو بکر) کو

بگاڑ دیا ہے ۱۰

فتح مکہ کے بعد جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف رکھتے تھے۔ حضرت ابوبکر اپنے والد ابوقحافہ کو لیکر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اس وقت تک ان کے سرادھ ڈاڑھی کے بال بگلہ کی طرح بالکل سپید ہو چکے تھے۔ رحمت عالم نے دیکھا تو حضرت ابوبکر سے فرمایا "تم نے ان کو کیوں تکلیف دی میں خود ان کے پاس جاتا" آپ نے عرض کیا "یا رسول اللہ! وہ خود چل کر آپ کے پاس آتے یہ ان کیلئے اس سے بہتر تھا کہ آپ ان کے پاس تشریف لیجاتے" اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سینہ پر ہاتھ پھیرا اور ان کو مشرف باسلام کیا۔ انھوں نے بڑی طویل عمر پائی۔ ۶۳ھ میں ۹۰ برس کی عمر میں وفات ہوئی اس طرح ابوقحافہ پہلے شخص ہیں جو ایک خلیفہ کے وارث ہوئے۔ ۱۱

حضرت ابوبکر کی والدہ | حضرت ام الخیر سلمیٰ بنت صحرا اپنے شوہر سے بھی پہلے اسلام لے آئی تھیں ان کے اسلام کا پورا واقعہ آگے آتا ہے۔ انھوں نے بھی طویل عمر پائی۔ حضرت ابوبکر کے بعد لیکن ابوقحافہ سے پہلے وفات ہوئی ۱۲

ولادت | حضرت ابوبکر کی ولادت عام قبل کے ڈھائی برس بعد ہوئی۔ یعنی سن ہجری کے آغاز سے پچاس برس چھ مہینے قبل۔ آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کم و بیش تین برس چھوٹے تھے۔ اس حساب سے ۵۷ھ آپ کا سن پیدائش قرار پاتا ہے۔

عتیق کہلانے کی وجہ | طبری نے ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابوبکر تین بھائی تھے اور ان کے نام عتیق، معتق اور عتیق تھے لیکن اصل یہ ہے کہ عتیق نام نہیں بلکہ لقب تھا۔ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیکھا تو فرمایا "انت عتیق اللہ من النار" (تم اللہ کی طرف سے دوزخ سے آزاد ہو) اسی وقت سے ان کا لقب عتیق پڑ گیا۔ اس کے علاوہ حضرت عائشہ سے

۱۰ الامام ج ۲ حرف میں ص ۴۵۳ ۱۱ الامام ج ۲ ص ۴۵۴ ۱۲ الامام ج ۲ حرف الخاء المعجمة ص ۴۲۹ ۱۳ ترمذی ج ۲ ص ۲۱۴

بھی صاف تصریح ہے کہ عتیق آپ کا لقب ہی تھا۔

صدیق کہلانے کی وجہ | آپ کا دوسرا لقب صدیق تھا۔ بعض لوگ اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ نے اسلام سب سے پہلے قبول کیا تھا لیکن جیسا کہ حضرت ابوبکرؓ کی روایت ہے اس کی زیادہ صحیح وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں جبریل امین سے پوچھا کہ میری قوم میں اس واقعہ کی تصدیق کون کرے گا۔ انھوں نے جواب دیا کہ ”ابوبکرؓ آپ کی تصدیق کریں گے وہ صدیق ہیں۔“

تجارت | قریش اگرچہ عزت و منصب اور مرتبہ و مقام کے اعتبار سے نہایت سر بلند و سر فراز تھے۔ لیکن آزاد ذریعہ معاش اختیار کر نیکو برا نہیں جانتے تھے۔ اور اس سلسلہ میں معمولی سے معمولی کام کرنے میں بھی ان کو عار نہیں آتی تھی۔ چنانچہ حضرت عمرؓ سوداگری کرتے تھے۔ سعد بن ابی وقاص تیر بناتے تھے۔ عثمان بن عفان بزازی کا پیشہ کرتے تھے۔ عمرو بن العاص قصاب تھے۔ اور حد یہ ہے کہ حضرت علیؓ دوسروں کیلئے کنوئیں سے پانی بھر کر اپنی معاش پیدا کرتے تھے۔ حضرت ابوبکرؓ عہد جاہلیت میں بڑے پیمانہ پر کپڑے کی تجارت کرتے تھے۔ اس سلسلہ میں شام اور یمن کے متعدد سفر بھی کئے تھے۔ پہلا سفر اٹھارہ برس کی عمر میں کیا جس کا تذکرہ الاصابہ اور اسد الغابہ میں ہے۔ عہد جاہلیت میں بلند مرتبہ | عرب قبائل میں باقاعدہ کوئی بادشاہ نہیں ہوتا تھا۔ قریش سب سے ممتاز تھے اس لئے اس قبیلہ کی مختلف شاخوں نے مختلف خدمات اپنے ذمہ لے رکھی تھیں۔ حضرت ابوبکرؓ عقل و فہم، اصابت رائے اور علم و بردباری میں مشہور تھے اس لئے اُشاق کی خدمت انکے سپرد تھی یعنی اگر کوئی واقعہ قتل ہو جاتا تھا تو قاتل سے دیت یا خون بہا لینے کا معاملہ حضرت ابوبکرؓ سے متعلق ہوتا تھا۔ اگر آپ قاتل کی طرف سے ضامن بن جاتے تو اس کا اعتبار ہوتا تھا کسی اور کی ضمانت معتبر نہیں تھی۔ علم الانساب والاخبار کے ماہر تھے۔ ایک روایت ہے کہ شعر بھی کہتے تھے مگر اسلام کے بعد شعر گوئی ترک کر دی تھی۔ ابن سعدؒ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرثیہ میں آپ کے کچھ شعر نقل

لہ طبری ۲ ج ص ۶۱۵ لہ طبقات ابن سعد تذکرہ ابوبکر۔

کئے ہیں۔

سلامت فطرت | حضرت ابوبکر کی فطرت شروع سے ہی سلیم تھی۔ چنانچہ آپ کو اسلام سے پہلے بھی بُت پرستی سے نفرت تھی اور شراب نوشی کو بُرا جانتے تھے۔ جلال الدین سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں ابوعبید کے حوالہ سے حضرت عائشہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ۔

لقد حرّم ابوبکر الخمر
على نفسه في الجاهلية
ابوبکر نے عہد جاہلیت میں بھی شراب
اپنے اوپر حرام کر رکھی تھی۔

آپ کا مزاج اور افتاد طبع۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلقِ عظیم سے کس درجہ مشابہ اور
قرین تھا؟ اس کی دلیل اس سے زیادہ اور کیا ہوگی کہ جیسا کہ آگے ذکر آئیگا۔ ایک موقع پر ابن الدخان
نے آپ کے وہی اوصاف و کمالات بیان کئے ہیں جو حضرت خدیجہؓ نے پہلی وحی کے نزول کے موقع پر
خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کئے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دوستی | ہم عمری کے ساتھ اسی ہم طبعی اور مزاجی توافقی کا نتیجہ تھا کہ آپ
میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں دوستی تھی۔ حافظ ابن حجر نے یمن بن مہران کا قول نقل کیا ہے
کہ ابوبکر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بحیرا رہب کے واقعہ کے بعد سے ہی ایمان لے آئے تھے۔
اس سے خیال ہوتا ہے کہ غالباً حضرت ابوبکر بھی سفر شام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ
تھے۔ اس کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت خدیجہؓ میں نکاح کی جو گفتگو ہوئی تھی
اس میں بھی حضرت ابوبکر واسطہ تھے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور
حضرت ابوبکر دونوں کے دوستانہ تعلقات دیرینہ تھے۔ بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ نبوت سے صرف
ایک سال پہلے دونوں میں دوستی ہوئی۔ یہ صحیح نہیں ہے۔ اسلام کے بعد یہ تعلق اس قدر گہرا ہو گیا
کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں ”ہم پر کوئی دن ایسا نہیں گزرا جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے
گھر صبح و شام نہ آئے ہوں۔“

قبول اسلام | حضرت ابوبکر کے قبول اسلام سے متعلق اُسداغابہ میں مختلف روایات نقل کی گئی ہیں جن میں سے بعض دورازکار اور بعید از قیاس ہیں۔ صحیح بات اس قدر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جب پہلی مرتبہ وحی نازل ہوئی تو حضرت ابوبکر اُس وقت تجارت کی غرض سے یمن گئے ہوئے تھے۔ جب واپس آئے تو سردارانِ قریش ملنے گئے۔ حضرت ابوبکر نے پوچھا "کوئی نئی بات؟" ان لوگوں نے کہا "ہاں ایک نئی بات یہ ہے کہ ابوطالب کا یتیم بچہ نبوت کا دعویٰ کرتا ہے۔" یہ سن کر حضرت ابوبکر کا دل تڑپ اٹھا۔ سردارانِ قریش رخصت ہو گئے تو سیدھے خدمتِ نبویؐ میں حاضر ہوئے۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بعثت کے بارے میں سوال کیا اور اسی جلسہ میں مشرف باسلام ہوئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ فرمایا کہ میں نے جس کسی کے سامنے اسلام پیش کیا اس نے تھوڑی بہت جھجک ضرور محسوس کی لیکن جب ابوبکر کے سامنے اسلام پیش کیا تو انھوں نے جھجک کے بغیر اس کو قبول کر لیا۔

پہلے مسلمان کی بحث | سب سے پہلا مسلمان کون ہے؟ اس میں مختلف روایتیں ہیں بعض روایتوں میں حضرت علی اور بعض میں زید بن حارثہ کو یہ شرف دیا گیا ہے۔ محدثین نے تطبیق اس طرح دی ہے کہ مردوں میں سب سے پہلے حضرت ابوبکر عورتوں میں حضرت خدیجہؓ۔ بچوں میں حضرت علی اور غلاموں میں حضرت زید بن حارثہ سب سے پہلے اسلام لائے چنانچہ عمار بن یاسر کا بیان ہے کہ میں نے جب پہلی مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو اس وقت آپ کے ساتھ صرف پانچ غلام دو عورتیں اور ایک ابوبکر تھے لہٰذا حافظ ابن حجر نے مقدمہ فتح الباری میں ان پانچ غلاموں اور دو عورتوں کے نام یہ بتائے ہیں:-

بلال۔ زید بن حارثہ۔ عامر بن فہیرہ۔ ابو فکیہ۔ یاسر۔ خدیجہؓ اور سمیئہؓ والدہ عمار بن یاسر لیکن ابھی ایک اشکال یہ باقی رہتا ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص کا دعویٰ اپنے متعلق یہ ہے کہ جس روز میں نے اسلام قبول کیا اس روز کوئی بھی اسلام نہیں لایا تھا اور میں سات دن اس طرح رہا کہ

میں تین مسلمانوں میں سے ایک تھا۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سعد کا اسلام حضرت ابوبکر کے اسلام پر بھی مقدم ہے۔

علامہ کرمانی نے اس اشکال کا جواب اس طرح دیا ہے کہ ممکن ہے حضرت ابوبکر اسی دن صبح کو اسلام لائے ہوں اور حضرت سعد بن ابی وقاص نے شام کو اسلام قبول کیا ہو اور ان کو حضرت ابوبکر کے اسلام لانیکی اطلاع نہ ہوئے۔

بہر حال ہمارے نزدیک صبح و شام کا فرق کوئی چیز نہیں ہے ممکن ہے کہ اس اعتبار سے حضرت سعد کو یا کسی اور کو بھی حضرت ابوبکر پر تقدم حاصل ہوئے۔ تاہم حضرت ابوبکر کے فخر کے لئے یہی کیا کم ہے کہ خود آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بے چون و چرا اسلام قبول کر لینے کی داد دی ہے چنانچہ ایک مرتبہ جب آپ کو معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر دونوں میں کسی بات پر ان بن ہو گئی ہے اور اس سے حضرت ابوبکر کو رنج پہنچا ہے تو آپ نے غصہ کے لب لہجہ میں فرمایا ”اللہ نے مجھ کو تم لوگوں کی طرف مبعوث کیا مگر تم نے مجھ کو جھٹلایا اور ابوبکر نے تصدیق کی اور اپنے نفس اور مال کیساتھ میری غم گساری کی تو کیا تم پھر بھی میرے ساتھی (ابوبکر) کو میری خاطر نہ چھوڑو گے؟ یعنی اُن کو کوئی تکلیف نہ پہنچاؤ گے راوی کا بیان ہے کہ حضور نے یہ جملہ دو مرتبہ فرمایا۔

ابتداءً آرائش | حضرت ابوبکر نے اسلام کی پہلی صدائے توحید پر ہی لبیک کہا تھا جبکہ مکہ کی پوری سرزمین اس دعوت ربانی کی مخالفت اور اس کے داعی و حامی کی دشمنی کے نعروں سے گونج اٹھی تھی چند غلاموں اور عورتوں کے مسلمان ہو جانے سے دشمنوں کو کیا خطرہ ہو سکتا تھا۔ حضرت ابوبکر اسی با اثر اور ذی وجاہت شخصیت بھی جب اس دین حق اور اس کے داعی کی حمایت و نصرت کیلئے سامنے آگئے تو اب مخالفوں اور دشمنوں کا جتنا بھی غیظ و غضب حضرت ابوبکر پر ہوتا کم تھا۔

۱۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۲۲ ۲۔ حاشیہ نمبر ۵ صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۲۲ ۳۔ یہاں یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ بعض روایات میں ہے کہ خود سعد بن ابی وقاص حضرت ابوبکر کی ترغیب و تحریک پر اسلام لائے تھے۔

۴۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۱۷

شیخ المحب الطبری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت نقل کی ہے

کہ جب (ابتداءً اسلام میں) مکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ۳۹ مسلمان ہو گئے تو ابوبکر نے اصرار کیا کہ اپنے آپ کو ظاہر کیا جائے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم ابھی تھوڑے ہیں۔ حضرت ابوبکر نے پھر اصرار کیا اور آنحضرت نے پھر انکار فرمایا یہاں تک کہ آنحضرت آمادہ ہو گئے اب جتنے مسلمان تھے مسجد میں آکر بیٹھ گئے۔ ابوبکر خطبہ دینے کھڑے ہوئے۔ آنحضرت بیٹھے ہوئے تھے اتنے میں مشرکوں کو خبر ہو گئی انھوں نے مسجد میں گھس کر حملہ کر دیا اور مسلمانوں کو نہایت ظالمانہ طریقہ پر زد و کوب کرنا شروع کیا۔ عتبتین ربیعہ ایک نہایت ظالم و شقی شخص تھا وہ حضرت ابوبکر کی طرف متوجہ ہوا اور آپ کو اس بے دردی کے ساتھ مارنا شروع کیا کہ ناک چھٹی ہو کر چہرہ سے مل گئی۔ بنو تیم کو جو حضرت ابوبکر کا قبیلہ تھا خبر ہوئی تو دوڑے ہوئے مسجد میں آئے اور مشرکوں کو وہاں سے ہٹا کر حضرت ابوبکر کو اُن کے گھر لے گئے۔ ان لوگوں کو اب حضرت ابوبکر کی موت میں کوئی شک نہیں تھا۔ ابوبکر بیہوش پڑے ہوئے تھے تھوڑی دیر میں اُن کو ہوش آیا اور بنو تیم اور ان کے والد ابوقحافہ نے ان سے بات کرنی چاہی تو انھوں نے پوچھا ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال کیا ہے؟ بنو تیم کو اس پر غصہ آگیا اور وہ ان کو ظامت کرتے ہوئے چلے گئے۔ اب حضرت ابوبکر نے اپنی والدہ ام الحیر سے یہی سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیسے ہیں؟ مگر ان کو بھی پتہ نہیں تھا۔ آخر حضرت عمر کی بہن ام جمیل آئیں اور ان سے یہ معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بخیر و عافیت ہیں اور دار ارقم میں ہیں تو اطمینان ہوا لیکن ساتھ ہی فرمایا کہ میں اُس وقت تک کچھ کھاؤں پیوں گا نہیں جب تک خود چل کر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی آنکھ سے نہیں دیکھ لوں گا میں نے اس کی قسم کھالی ہے چنانچہ اُسی حالت میں حضرت ابوبکر ام جمیل اور اپنی والدہ ام الحیر کے سہارے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ چہرہ انور دیکھتے ہی گر پڑے اور اسے بوسہ دیا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کی یہ حالت دیکھی تو آپ کا بھی دل بھر آیا۔ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے چچا حضرت حمزہ اور حضرت ابوبکر کی والدہ ام النجیر نے بھی اسی دن اسلام قبول کیا۔
 ہجرت حبش کا ارادہ [کفار قریش کے ظلم و ستم کا پارہ حرارت جب بجائے گھٹنے کے بڑھتا ہی رہا
 اور حالت یہ ہوئی کہ جان نثاران اسلام بر ملا خدا کا نام بھی نہیں لے سکتے تھے تو ان حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مسلمانوں کو حبش کی ہجرت کا حکم دیا اے حضرت ابوبکر! حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی جدائی گوارا نہیں کر سکتے تھے لیکن چونکہ یہ ہجرت مصائب و شدائد سے بچنے کیلئے نہیں بلکہ آزادی
 کے ساتھ عبادت الہی کر نیکی غرض سے تھی اس بنا پر حضرت ابوبکر نے بھی حبش کی ہجرت کا ارادہ
 کر لیا لیکن ابھی برک الغناد جو مکہ سے یمن کی جانب پانچ دن کی مسافت پر ہے وہاں پہنچے ہی
 تھے کہ ابن اللعنه سے جو قبیلہ قارہ کا سردار تھا ملاقات ہوئی۔ ابن اللعنه نے پوچھا کہاں
 کا ارادہ ہے؟ حضرت ابوبکر نے کہا ”میری قوم نے مجھ کو کمال دیا ہے تو اب چاہتا ہوں کہ حیات
 کروں اور اپنے رب کی عبادت کروں“ ابن اللعنه بولا ”تمہارے جیسے شخص کو کیسے شہر بدر کیا
 جاسکتا ہے۔ تم غریبوں کی مالی امداد کرتے ہو صلہ رحمی کرتے ہو۔ اپا بچوں کا سہارا ہو اور حق کی طرف
 سے حوادث کا مقابلہ کرتے ہو۔ چلو میں تم کو اپنی پناہ میں لیتا ہوں وہاں تم خدا کی عبادت کرنا۔

۱۔ الریاض النضرہ فی مناقب العشرۃ ج ۱ ص ۲۶ ۲۔ یاد رکھنا چاہئے کہ ہجرت کا یہ حکم اس لئے نہیں تھا
 کہ سرفروشان اسلام میں قریش کے مظالم کو سہنے کی طاقت نہیں رہی تھی بلکہ اس میں ایک حکمت تو یہ تھی کہ اس بہانہ
 اسلام کی دعوت دوسرے ملکوں میں پھیلے گی اور غالباً اسی وجہ سے ہاجرین کی فہرست میں ان ناموران قریش
 کے نام نظر آتے ہیں جو اپنی شخصیت طرز گفتگو اور عقل و فہم سے اسلام کی تبلیغ کا حق ادا کر سکتے تھے۔ دوسری
 حکمت یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ سبق دینا تھا کہ مسلمانوں پر اگر کہیں اس قدر ظلم کیا جائے کہ ان کو خدا
 کا نام لینے تک کی اجازت نہ ہو تو پھر بھی مسلمانوں کو دینی پڑا ہوا چاہئے بلکہ وہاں سے ہجرت کر کے کسی دوسری محفوظ جگہ میں
 اپنی تنظیم کرنی اور قوت بڑھانی چاہئے ۳۔ یہ بنو ہون بن خزیمہ بن کنانہ کا قبیلہ ہے تیر اندازی میں ضرب المثل تھا کہتے ہیں۔ انصف
 القاس من رماھا یعنی جس نے قبیلہ قارہ کے ساتھ تیر اندازی میں مقابلہ کیا اس نے اسکے ساتھ انصاف کیا۔ النہایہ بن الاثیر
 دناج العروس ج ۳ ص ۵۱

چنانچہ ابن الدغنے حضرت ابوبکر کو اپنے ساتھ لایا اور حضرت ابوبکر کے جو اوصاف اس نے اوپر بیان کئے ہیں انہیں کا حوالہ دیکر کہا کہ کیا غضب ہے تم ایسے شخص کو شہر میں رہنے نہیں دیتے۔ قریش نے کہا کہ اگر وہ چھپ کر عبادت کریں تو ہم ان سے تعرض نہیں کریں گے۔ وہ یہاں رہیں تم نے جو ان کو پناہ دی ہے وہ ہیں اس شرط پر منظور ہے۔ اس عہد کے مطابق حضرت ابوبکر کچھ دنوں تک تو پوشیدہ طور پر ہی عبادت کرتے رہے لیکن آخر نہ رہا گیا۔ اپنے گھر کے صحن میں ایک مسجد بنالی یہاں نماز پڑھتے تھے اور قرآن مجید کی تلاوت کرتے اور روتے تھے ایک تو کلام الہی اور پھر حضرت ابوبکر کی درد آفریں دلائل انگیز آواز جب قرآن کی تلاوت کرتے تو قریش کی عورتیں اور نوجوان ارد گرد جمع ہو جاتے اور اثر پذیر ہوتے، قریش نے ابن الدغنے سے شکایت کی کہ ابوبکر معاہدہ کی خلاف ورزی کر رہے ہیں ان سے کہو کہ اگر ان کو تمہاری پناہ میں رہنا ہے تو معاہدہ کے مطابق عبادت اور تلاوت چھپ کر کریں اور اگر وہ اس پر رضا مند نہ ہوں تو تمہاری پناہ سے دست کش ہو جائیں ابن الدغنے نے حضرت ابوبکر سے یہی بات کہی تو آپ نے فرمایا ”مجھ کو تمہاری پناہ کی ضرورت نہیں اب میں اللہ کی پناہ میں آتا ہوں“

اسلام کے لئے ایشیاء و قذاکاری | یہ دور پیروان اسلام کے لئے نہایت پر آشوب اور حد درجہ صبر آزما تھا۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھ آپ کے جاں نثاروں کو اس قدر شدید تکلیفیں پہونچانی جاتی تھیں کہ آج ان کے تصور سے بھی جسم پر لرزہ طاری ہوتا ہے لیکن اسلام وہ نشہ نہیں تھا جس کو جسمانی تکلیفوں کی ترشی اتار سکتی۔ حضرت ابوبکر کو اپنی تو چنداں فکر نہیں تھی اس بات کا البتہ برابر دھیان رکھتے تھے کہ حضور سرور عالم کو کوئی تکلیف نہ پہونچنے پائے۔ جب کبھی ایسا کوئی واقعہ پیش آتا فوراً موقع پر پہنچ جاتے اور آپ کی مدد کرتے چنانچہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں تقریر کر رہے تھے کہ مشرکین آپ پر پیل پڑے اور اس قدر گستاخی کی کہ آپ بیہوش ہو گئے۔ حضرت ابوبکر نے بڑھ کر کہا ”کم بختو! کیا تم صرف

اس لئے ان کو قتل کر دو گے کہ یہ ایک خدا کا نام لیتے ہیں۔

ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خانہ کعبہ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ عقبہ بن ابی معیط ادھر آ نکلا۔ اُس نے اپنی چادر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن میں ڈال کر اس کو اس طرح بل دیا کہ سر در دو عالم کا دم گھٹنے لگا۔ اتنے میں حضرت ابوبکر بھی پہنچ گئے عقبہ کو کانڑھوں کے بل دھکا دیکرو ہاں سے ہٹایا اور بولے "ارے ظالمو! کیا تم اُس کو قتل کرنا چاہتے ہو جو کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے۔"

مسند بزار میں حضرت علی سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ قریش نے آپ کو گھیر رکھا تھا کوئی آپ کو پکڑ کر کھینچتا۔ کوئی دھکا دیتا اور سب یہ کہتے جاتے تھے کہ تو وہی ہے جس نے عب خداؤں کو ملا کر ایک کر دیا ہے۔ حضرت علی کا بیان ہے کہ یہ منظر اس قدر بھیانک تھا کہ ہم میں سے کسی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جانے کی ہمت نہیں ہوئی۔ البتہ ہاں ابوبکر آگے بڑھے اور انھوں نے قریشوں میں سے کسی کو مارا۔ کسی کو دھکا دیا کسی کو پیچھے ہٹایا یہ سب کچھ کرتے جاتے تھے اور کہتے جاتے تھے "بہنچو کیا تم اس کو قتل کر دو گے جو اللہ کو اپنا رب کہتا ہے" راوی کا بیان ہے کہ یہ کہہ کر حضرت علی نے اپنی چادر اٹھائی اور رونے لگے۔ یہاں تک کہ ڈاڑھی تر ہو گئی۔ اسی حالت میں لوگوں سے پوچھا اچھا بتاؤ آل فرعون کا مومن اچھا تھا یا ابوبکر؟ لوگ خاموش رہے۔ آپ نے دریافت فرمایا "کیا تم مجھ کو جواب نہیں دو گے؟ اس کے بعد ارشاد ہوا کہ بخدا! ابوبکر کا ایک لمحہ آل فرعون کے مومن جیسے شخص کے ہزاروں لمحوں سے بہتر ہے۔ اس لئے کہ یہ شخص ایمان پوشیدہ رکھتا تھا اور ابوبکر اپنے ایمان کا اعلان کرتے تھے۔"

غلاموں پر قریش کے مظالم اور دعوت اسلام کے اس پر آشوب دور میں حضرت ابوبکر صدیق	حضرت ابوبکر کی داد رسی
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست راست اور قوت بازو	

۱۲۹ ص ۱۲۹ ۱۲۹ ص ۱۲۹ ۱۲۹ ص ۱۲۹

تھے جنہوں نے زندگی کا ہر سانس دعوتِ ربانی کی نشر و اشاعت اور اس کے استیقام و تقویت کے لئے وقف کر رکھا تھا۔ ایک طرف وہ نامورانِ قریش کو، جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے، کھینچ کھینچ کر اسلام کی طرف لاتے تھے اور دوسری جانب اُن غریب و بے کس غلاموں کی داد دے کر اور گلو خلاصی اپنے مال سے کرتے تھے جو دعوتِ حق کو قبول کر لینے کے جرم میں قریش کے ظلم و ستم کا سب سے بڑا نشانہ تھے۔ ہم نے ان غلاموں کے حالات ”غلامانِ اسلام“ میں تفصیل سے لکھے ہیں ذیل میں ان کے نام مع مختصر تعارف کے لکھتے ہیں۔

حضرت بلال حبشی (اسلام کے سب سے پہلے مؤذن ہیں اور کیا عجب بات ہے کہ اربابِ سیر انہیں کے متعلق لکھتے ہیں) اول من اظہر الاسلام، یہی سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے اپنے اسلام کا اظہار کیا نسلاً حبشی اور امیہ بن خلف کے غلام تھے۔ اُمیہ ٹھیک دوپہر کے وقت جبکہ عرب کی زمین آگ کا توابن جاتی تھی۔ حضرت بلال کو اسی توے پر لٹا دیتا اور پھر پتھر کی ایک چٹان سینہ پر رکھتا کہ جنبش نہ کر سکیں۔ اور ان سے کہتا کہ اسلام سے توبہ کرو ورنہ اسی طرح تڑپ تڑپ کر مر جاؤ گے لیکن بائیں ہمہ حضرت بلال فرماتے ”احد احد“ خدا ایک ہے ایک ہے اب یہ شقی آپ کے گلے میں ایک رسی باندھ کر چھو کروں کے حوالہ کرتا جو اس حالت میں اُن کو شہر میں گشت کرتے پھرتے لیکن اس عالمِ درد و کرب میں بھی زبان پر نعرہ تھا تو یہی ”احد احد“ حضرت ابوبکر صدیق نے جب یہ مظالم دیکھے تو امیہ بن خلف سے حضرت بلال کو خرید کر اللہ کے لئے آزاد کر دیا۔ حضرت عمر فاروق فرمایا کرتے تھے ”ابوبکر سیدنا و اعقبتہ سیدنا“ ابوبکر ہمارے سردار ہیں اور انہوں نے ہمارے سردار کو آزاد کیا۔

عامر بن فہیرہ | طفیل بن عبد اللہ جو حضرت عائشہ کے اخیانی (ماں شریک) بھائی تھے اُن کے غلام تھے۔ حضرت بلال۔ حضرت عمار اور حضرت مصعب بن عمیر کے ساتھ عامر بن فہیرہ نے بھی اسلام قبول کیا اور ان کو بھی سخت شدائد و مصائب کا سامنا کرنا پڑا لیکن یہ اسلام پر مضبوطی اور

استقلال کیساتھ رہے۔ حضرت ابوبکر صدیق کو ان حالات کا علم ہوا تو ان کو بھی خرید کر آزاد کیا
اُن کا ذکر آگے ہجرت مدینہ کے سلسلہ میں بھی آئے گا۔

حضرت ابوفکیہ | قبیلہ ازد سے تعلق رکھتے تھے۔ صفوان بن امیہ کے غلام تھے اسلام کی صدائے
کفر شکن مکہ میں بلند ہی ہوئی تھی کہ حضرت بلال اور حضرت صہیب کی طرح فوراً مسلمان ہو گئے انہیں
بھی سخت مظالم کئے جاتے تھے۔ صفوان آتش خیز دو پہر میں تپتے ہوئے ریت پر منہ کے بل وندھا
لٹا دیتا اور پھر کمر پر ایک بھاری پتھر رکھ دیتا کہ جنبش نہ کر سکیں۔ حضرت ابوفکیہ تاب نہ لا کر ہوش
ہو جاتے۔ اس بد بخت کو پھر بھی رحم نہ آتا۔ اسی حالت میں پاؤں میں بیڑیاں ڈال کر ان کو گھسیٹنا
پھرتا۔ ایک دن صفوان نے حضرت ابوفکیہ کو گرم ریت پر ڈال کر ان کو اس بے رحمی و بے دردی
سے مارا کہ اُن کے مرجانے میں کوئی کسر باقی نہیں رہی تھی۔ اتنے میں حضرت ابوبکر کا ادھر سے
گزر ہوا۔ حضرت ابوفکیہ کو اس حالت میں دیکھ کر بیسا خستہ چی اُٹھ آیا۔ فوراً اُن کو خرید اور آزاد کر دیا۔
حضرت لہینہ | حضرت عمر فاروقؓ کے گھرانہ کی باندی تھیں۔ ابھی حضرت عمر اسلام نہیں لائے
تھے کہ یہ مشرف باسلام ہو چکی تھیں حضرت عمرؓ کی درشت مزاجی مشہور ہے۔ اس غریب کو اس
بے دردی سے مارتے تھے کہ مارتے مارتے تھک جاتے تو کہتے تھے ”میں ذرا دم لے لوں تو پھر
ماروں گا لیکن حضرت لہینہ نہایت استقلال و پامردی سے جواب دیتیں“ اگر تم نے اسلام
قبول نہیں کیا تو اللہ اس کا بدلہ لیگا۔

حضرت زبیرہ | یہ بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے گھرانہ کی باندی تھیں۔ اسلام سے قبل حضرت عمر
ان کو بھی بہت ستاتے اور پریشان کرتے تھے۔ ابو جہل نے ایک مرتبہ اُن کو ایسا مارا کہ ان کی
آنکھیں جاتی رہیں۔

حضرت لہینہ اور حضرت زبیرہ کے لئے کیا یہ شرف کچھ کم ہے کہ اُن کو حضرت عمر
فاروقؓ ایسے اپنے آقا پر بھی قبول اسلام کے معاملہ میں تقدم حاصل ہے۔ حضرت ابوبکر کو اُن

۱۔ اصحاب ج ۳ ص ۹۰ ۲۔ اصحاب تذکرہ حضرت ابوفکیہ۔ ۳۔ اصحاب تذکرہ عمر بن الخطاب

غریبوں کے مصائب و شدائد کا غلم ہوا تو ان کو بھی خرید کر آزاد کر دیا۔
 حضرت ہندیہ اور ام عبیس | یہ دونوں بھی کینز تھیں قبول اسلام کے جرم میں ان پر بھی سخت جبر و
 تشدد کیا جاتا تھا۔ آخر صدیقی جو دو کرم کے دستِ غریب نواز نے ان ستم رسیدوں کو بھی غلامی
 سے نجات دلائی۔

طبرانی نے حضرت عروہ سے روایت کی ہے کہ حضرت ابوبکر نے جن غلاموں اور کینزوں
 کو اپنے روپیہ سے خرید کر آزاد کیا ان کی تعداد سات ہے لیکن ہمارے خیال میں اس خاص
 معاملہ میں حضرت ابوبکر کو جو عام شہرت حاصل تھی وہ اس بات کی دلیل ہے کہ اصل تعداد سات
 سے کہیں زیادہ ہوگی۔ لیکن چونکہ اور دوسرے غلاموں اور باندیوں کو یہ شہرت حاصل نہیں
 ہو سکی اس بنا پر وہ شمار میں نہیں آئے بلکہ

حضرت ابوبکر کی یہ فیاضیاں خالصتہً لوجہ اللہ تھیں ایک مرتبہ ان کے والد ابو قحاذ نے
 کہا ”ابوبکر تم زیادہ تر عورتوں اور ان میں بھی بوڑھیوں کو خرید خرید کر آزاد کرتے ہو۔ بھلا یہ
 تمہارے کس کام آئیں گی۔ اگر ان کے بجائے تم تندرست و توانا غلام مردوں کو خرید کر آزاد
 کرو تو کبھی وقت پڑنے پر وہ تمہاری مدد بھی کر سکتے ہیں“

حضرت ابوبکر نے کہا ”ابا! میں تو یہ سب کچھ انعامِ خداوندی حاصل کرنے کے لئے کرتا ہوں“
 اسلام جس نے آگے چل کر اقوامِ عالم کی تاریخ کے دفتر الٹ دئے اس کے سب سے پہلے
 علمبردارِ حامی اور جاں نثار کون تھے؟ یہی چند غلام اور کینز جن میں سے کئی ایک پروردہ
 احسانِ صدیقی تھے۔ رحمتِ عالم کو ان کی دل جوئی اس حد تک منظور تھی کہ اگر حضرت ابوبکر

سے اصحابِ ادراسد القابہ دونوں میں حضرت ابوبکر کے آزاد کردہ غلاموں کی تعداد تو سات ہی لکھی ہے لیکن ایک تو ان سات
 غلاموں کا وصف یہ بیان کیا گیا ہے کہ اللہ کی راہ میں ان کو عذاب دیا جاتا تھا اور دوسرے یہ کہ دونوں کتابوں میں تعداد
 کے ایک ہونے کے باوجود ناموں میں اختلاف ہے۔ یہ دونوں باتیں بھی اس امر کا قرینہ ہیں کہ حضرت ابوبکر کے آزاد کردہ
 غلاموں کی اصل تعداد سات سے زیادہ ہوگی۔ ۲ ابن جریر طبری۔

کی زبان سے بھی ان کے حق میں کبھی کوئی بات ایسی نکل جاتی جو ان کے لئے آزر دگی کا باعث ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر کو فوراً مستنبہ فرمادیتے تھے چنانچہ ایک مرتبہ ابوسفیان (مسلمان ہونے سے پہلے) حضرت سلمان فارسی - حضرت بلال حبشی اور حضرت صہیب رومی کے پاس سے گزر رہا تھا کہ ان تینوں نے اُس کو دیکھ کر کہا "اللہ کی تلوار نے اس دشمن خدا کی گردن نہیں اڑائی" اس وقت حضرت ابوبکر بھی کہیں پاس ہی تھے یہ سنکر بولے "تم لوگ قریش کے بزرگ کی نسبت ایسا کہتے ہو؟" پھر جب ابوبکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس واقعہ کا ذکر فرمایا تو آپ نے فرمایا "ابوبکر! تم نے شاید ان (غلاموں) کو خفا کر دیا۔ اگر ایسا ہے تو گویا تم نے خدا کو ناراض کر دیا۔ حضرت ابوبکر یہ سنکر فوراً پلٹے اور ان تینوں سے آکر کہا "میرے پیارے بھائیو! کیا میں نے تم کو ناراض کر دیا ہے؟" انھوں نے جواب دیا "نہیں! ہم خفا نہیں ہیں۔" اے بھائی! اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت فرمائے لے

حضرت ابوبکر کے اتفاق مال | اسلام اس وقت حد درجہ غریب اور بے برگ و توا تھا ایک طرف ان غلاموں کے استقلال اور ان کی پامردی نے مکہ کی سرزمین میں کی اہمیت

اسلام کے قدم جمائے تو دوسری جانب حضرت ابوبکر نے اللہ کی راہ میں اپنی دولت خرچ کر کے ان قدموں میں توانائی اور مصیوطی پیدا کی چنانچہ جیسا کہ تم نے ابھی دیکھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہاں ان غلاموں کی دل جوئی اور دل دہی فرماتے تھے حضرت ابوبکر کے اتفاق مال کی اہمیت کا بھی سپاس گزارانہ اعتراف کرتے تھے حدیث اور تاریخ و سیر کی کتابوں میں اس قسم کے متعدد مواقع کا ذکر ہے۔ ایک مرتبہ آپ نے فرمایا۔

ما نفعتی مال احد قط ما | ابوبکر کے مال نے مجھ کو جو نفع پہونچایا ہے کسی
نفعتی مال ابی بکر لے | اور کے مال نے اتنا نہیں پہونچایا۔

لے التاج الجامع الاصول ج ۳ ص ۴۲۴ لے جامع ترمذی مناقب ابی بکر الصدیق -

ایک دوسرے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت زیادہ امتنان و شکر کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا۔

انہ لیس من الناس احلّ امنیٰ " بے شبہ جان و مال کے لحاظ سے ابوبکر سے زیادہ علیؑ فی نفسہ و مالہ من ابی بکرؓ

مجھ پر کسی اور کا احسان نہیں ہے۔

تو حضرت ابوبکرؓ رونے لگے اور عرض کیا "یا رسول اللہ! یہ جان اور مال کیا کسی اور کیلئے بھی ہے بلکہ

قرآن مجید کا اعتراف | اسی بنا پر خود قرآن نے اُن مخلصوں کو جو فتح مکہ سے قبل اپنے جان و مال سے اسلام کی مدد کرتے تھے (اور کوئی شبہ نہیں کہ ان میں حضرت ابوبکرؓ کا نام سر فہرست ہے) اُن لوگوں کے مقابلہ میں خاص عظمت و برتری کا مستحق قرار دیا ہے جو فتح مکہ کے بعد ایسا کرتے تھے۔ چنانچہ ارشاد ہے۔

لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْغَنَةِ وَ قَاتِلٌ اَوْ لَكَ اَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ اَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتِلُوا۔

تم میں سے وہ لوگ جو فتح مکہ سے پہلے خرچ کرتے تھے اور قتال کرتے تھے۔ درجہ کے اعتبار سے بہت بڑے ہیں اُن لوگوں سے جنہوں نے فتح مکہ کے بعد خرچ کیا اور قتال کیا۔

(سورۃ الحديد)

حضرت ابوبکرؓ جب اسلام لائے تھے ان کے پاس چالیس ہزار درہم تھے لیکن جب مدینہ پہنچے ہیں تو صرف پانچ ہزار درہم رہ گئے تھے۔ باقی رقم سب کی سب اللہ کے راستہ میں خرچ کر دی۔

حضرت عائشہؓ کے ساتھ آنحضرت قریش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بن جن طریقوں سے

ستارہ تھے اُن سب کے باوجود آپؐ کی زوجہ محترمہ حضرت

خدیجہ جو قریش کے ایک معزز خاندان سے تعلق رکھتی تھیں اور ابوطالب جو آپؐ کے چچا تھے اور

قریش میں بڑی با اثر شخصیت رکھتے تھے ان دونوں کے وجود سے آپ کو بڑی قوت اور دہم
 تھی لیکن سنا کہ نبوی میں چند روز کے آگے پیچھے سے دونوں کی وفات ہو گئی طبعی طور پر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حادثہ کا اس قدر طال ہوا کہ آپ اس سال کو عام الحزن
 یعنی غم کا سال کہتے تھے اور اکثر اُداس اور غم گین نظر آتے تھے۔ اسی اثنا میں خولہ بنت حکیم
 نے حضرت عائشہ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح کی تحریک کی۔ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک خواب کے ذریعہ اس قرآن السعدین کی اطلاع پہلے ہی دی جا چکی
 تھی۔ اس لئے آپ راضی ہو گئے۔ اب خولہ نے حضرت عائشہ کی والدہ ام رومان سے اس
 کا ذکر چھپڑا انھوں نے حضرت ابوبکر سے تذکرہ کیا۔ وہ بولے کہ میں جبیر بن مطعم کو زبان دے
 چکا ہوں لیکن جب جبیر بن مطعم سے اس معاملہ میں بات چیت کی گئی تو اس نے انکار کر دیا۔
 اب حضرت ابوبکر آزاد تھے۔ چنانچہ آپ نے چار سو درہم پر حضرت عائشہ کا نکاح آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا۔ اس وقت صرف نکاح ہوا تھا اور حضرت عائشہ کی عمر چھ
 برس کی تھی۔ غرض کہ اس رشتہ مصاہرت کے قائم ہو جانے سے حضرت ابوبکر صدیق کی تباہ
 شرف و مجدی میں ایک اور تلمذہ زرین کا اضافہ ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ایک
 ایسی رفیقہ حیات کا انتظام ہو گیا جو آگے چل کر اسلامی احکام و مسائل کی تشریح و توضیح اور
 دین حق کی تبلیغ و اشاعت میں آپ کی دست و بازو ثابت ہوئیں۔

ہجرت مدینہ

مدینہ میں اسلام کی مقبولیت | اسلام کا جو آفتاب جہاں تاب مکہ کے افق سے طلوع ہوا تھا اس کی کرنیں مدینہ کو منور کرنے لگی تھیں یہاں سے مختلف قبیلوں کے لوگ جو ہر سال حج کرنے کیلئے مکہ معظمہ آتے - آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے پاس پہنچ کر قرآن مجید کی آیتیں سناتے اور دین حق کی دعوت دیتے - اکثر موقعوں پر حضرت ابو بکر بھی ہمراہ ہوتے - یہ لوگ یہودیوں کے ساتھ اختلاط و ارتباط رکھنے کی وجہ سے دین النہسی کے تصور سے بے بہرہ نہیں تھے اور ساتھ ہی توراۃ کی پیش گوئی کے باعث ایک پیغمبر موعود کی بعثت کے منتظر تھے اس بنا پر اب انھوں نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ کی زبان حق ترجمان سے قرآن مجید سنا تو ان کو اسلام کی دعوت قبول کرنے میں زیادہ پس و پیش نہیں ہوا بلکہ انھوں نے جلدی اس لئے کی کہ کہیں مدینہ کے یہودی اس سعادت اندوزی میں ان پر سبقت نہ لے جائیں یہ حجاج خود مسلمان ہوتے تھے اور پھر چونکہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی خواہش کے مطابق اپنے مبلغین بھی مدینہ میں بھیجنے شروع کر دیے تھے جو وہاں رہ کر دین حق کی نشر و اشاعت کا فرض انجام دے رہے تھے اس بنا پر اسلام جو خود اپنے وطن میں غریبا وطن تھا مدینہ کی سرزمین میں سرسبز و شاداب ہو رہا تھا اور وہاں روز بروز اسکی مقبولیت و پذیرائی بڑھتی جا رہی تھی - قریش کا ناپاک منصوبہ | قریش نے جب دیکھا کہ اب تک انھوں نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے جاں نثاروں کو ستانے، ڈرانے اور پریشان کرنے کی جتنی بھی تدبیریں کی ہیں اُن

میں سے ایک تدبیر بھی کارگر نہیں ہوئی۔ یہاں تک کہ تین برس تک آل ہاشم شعبانی طالب میں محصور رہے اور اس مدت میں بھوک اور پیاس کی کوئی تکلیف ایسی نہ تھی جو انھوں نے اٹھائی نہ ہو۔ مگر اس کا نتیجہ بھی کچھ نہیں نکلا۔ بلکہ اور الٹا اثر یہ ہو رہا ہے کہ اسلام مدینہ میں پھیل رہا اور اپنی جڑیں مضبوط کرتا جا رہا ہے تو اب ان لوگوں نے دارالندوہ میں جو ان کا دارالمشورہ تھا اپنا ایک اجتماع کیا اور باہم مشاورت کی کہ اب انہیں کیا کرنا چاہئے۔ اس اجتماع میں نامور زعمائے قریش شریک تھے۔ مختلف رائیں پیش ہوئیں آخر ابو جہل نے کہا: ہر قبیلہ سے ایک ایک آدمی چنا جائے اور سب لوگ ایک ساتھ مل کر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر تلواروں سے حملہ کر کے ان کا کام تمام کر دیں اس صورت میں ان کا خون تمام قبیلوں میں بٹ جائیگا اور آل ہاشم کے لئے ان کا اکیلے مقابلہ کرنا آسان نہ ہوگا۔ اس رائے پر سب کا اتفاق ہو گیا۔

ہجرت نبوی کے لئے | ادھر مدینہ میں اسلام کی پذیرائی کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حکم ربانی کا انتظار | نے اپنے اکثر جان نثاروں کو پہلے ہی مدینہ کی ہجرت کا حکم دے دیا تھا اور اکثر صحابہ وہاں جا کر آباد ہو گئے تھے۔ حضرت ابوبکر صدیق بھی مدینہ پہنچنے کی جلدی کر رہے تھے لیکن ان کی قسمت میں رفیق غار ثور ہونے کی سعادت لکھی تھی اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انہیں ٹال رہے تھے اور خود اپنے لئے حکم خداوندی کے منتظر تھے۔ آخر وہ وقت بھی آ گیا۔ ادھر دارالندوہ میں یہ قرارداد منظور ہو رہی تھی کہ رحمت عالم کے وجود مسعود سے عالم کو محروم کر دیا جائے اور ادھر رب السموات والارض نے اپنے حبیب پاک کو یہاں سے ہجرت کر جانے کا حکم دیا اور اعلان کر دیا "لَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَّاهُ اللَّهُ" اگر تم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مدد نہیں کرتے تو نہ کرو اللہ ان کی مدد کرے گا۔ امام بخاری نے حضرت عائشہ کی زبانی یہ پوری داستان بڑی تفصیل سے سنائی ہے۔ چونکہ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیغمبرانہ عظمت و توکل علی اللہ، اور حضرت ابوبکر صدیق کی ذات اقدس

کے ساتھ غیر معمولی محبت اور شفقت کی اور ساتھ ہی حسن انتظام۔ نفاست پسندی اور لطافت طبع پر روشنی پڑتی ہے اس لئے ہم اس کو بعینہ نقل کرتے ہیں۔ اصل روایت میں کہیں کہیں دوسری روایات سے مدد لیکر اضافہ بھی کر دیا گیا ہے تاکہ پورا واقعہ ایک ہی جگہ آجائے۔ یہاں یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ حضرت عائشہ اگرچہ اس وقت کم سن تھیں لیکن ظاہر ہے ان کی یہ روایت گویا خود اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا حضرت ابوبکر صدیق کی روایت ہے۔
حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔

حضرت ابوبکر کی ہجرت کی | ”جب اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں سے فرمایا کہ مجھ کو نیت سے تیاری تم لوگوں کا مقام ہجرت دکھا دیا گیا ہے اور وہ ایسا اور ایسا ہے تو بہت سے لوگوں نے مدینہ جانا شروع کر دیا یہاں تک کہ جو مسلمان حبش چلے گئے تھے انھوں نے بھی وہاں سے واپس آکر مدینہ کا رخ کیا۔ حضرت ابوبکر نے بھی تیاری کر لی لیکن اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا ”ابھی ذرا ٹھہرو“ میں امید کرتا ہوں کہ مجھ کو عنقریب اجازت ملے گی“ ابوبکر بولے ”میرا باپ آپ پر قربان! کیا آپ کو اس کی امید ہے؟ ارشاد ہوا ”ہاں“ یہ سنکر حضرت ابوبکر نے طے کر لیا کہ بس اب وہ حضور پر نور کے ساتھ ہی چلیں گے۔ اُن کے پاس دو اونٹنیاں تھیں اُن کو چار مہینے پہلے سے بھول کی پتیاں کھلانا شروع کر دیں تاکہ سفر ہجرت میں کام آئیں۔

ہجرت کے لئے روانگی | چار مہینے اسی طرح گزر گئے ایک دن دوپہر کا وقت تھا۔ ہم سب لوگ اپنے گھر میں بیٹھے تھے کہ ایک شخص نے حضرت ابوبکر سے کہا ”وہ دیکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سر ڈھانکے ہوئے تشریف لارہے ہیں۔ یہ وقت تو حضور کے یہاں آنے کا نہیں ہے حضرت ابوبکر نے سرکارِ دو عالم کو دیکھا تو بولے ”میرے ماں باپ آپ پر قربان! اس ناوقت آپ

لے چنانچہ امام بخاری نے باب مناقب المهاجرین و فضلہم کے ماتحت واقعات ہجرت سے متعلق خود حضرت ابوبکر کی بیان کردہ ایک طویل روایت نقل کی ہے ہم نے یہ روایت اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی بیان کردہ روایت جو امام بخاری نے باب ہجرة البني و اصحابہ الى اللہ کے ماتحت بیان کی ہے ان دونوں کو ملا کر ہجرت کی روایت مرتب کی ہے۔

ضروری اہم کام کے لئے تشریف لارہے ہیں۔ اتنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہنچ ہی گئے دروازہ پر کھڑے ہو کر اجازت مانگی، اجازت دیدی گئی تو آپ گھر میں داخل ہوئے اور حضرت ابوبکر سے فرمایا ”جو لوگ اس وقت تمہارے پاس ہیں ان کو ہٹا دو“ حضرت ابوبکر نے جواب دیا ”حضور! یہاں آپ کا غیر کون ہے“ اب آپ نے فرمایا ”مجھ کو ہجرت کا حکم مل گیا ہے۔ حضرت ابوبکر نے پوچھا ”تو میں بھی ساتھ چلوں گا؟“ ارشاد ہوا ”ہاں“ اب حضرت ابوبکر نے کہا ”تو آپ میری ان دواؤں میں سے کوئی ایک ادھنی لے لیجئے“ ارشاد ہوا۔

”اچھا! مگر قیمت کے ساتھ“ لے

اب جلدی جلدی سفر کی تیاری ہونے لگی۔ کئی دن کی راہ تھی اس کے لئے کھانا پکا کر ناشتہ دان (سُفْرۃ) میں رکھا گیا۔ ناشتہ دان کے مُنہ پر باندھنے کے لئے کچھ نہیں تھا حضرت ابوبکر کے حکم سے ان کی بڑی صاحبزادی حضرت اسماء نے اپنے نطق یعنی کمر بند (پٹکے) کے دو ٹکڑے کئے اور اس سے ناشتہ دان کا مُنہ باندھا۔ اسی بنا پر ان کو ذات النطاقین کہا جاتا ہے۔

غارِ ثور میں پوشیدگی | ادھر دارالندوہ کی قرارداد کے مطابق قریش کے لوگوں نے جو قتل کے ارادے سے آئے تھے سرِ شام پہنچ کر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کا محاصرہ کر لیا تھا قریشِ زنان خانہ میں گھسنا بہت محبوب سمجھتے تھے اس لئے اس تاک میں تھے کہ حضورؐ باہر تشریف لائیں گے تو یہ اپنا منصوبہ پورا کریں گے گھوڑے کے پاس بہت سے لوگوں کی امانتیں

۱۵ غور کر دین مسالہ کی انتہا ہے کہ اس نازک وقت میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر ایسے جاں نثار کی ادھنی کو مفت میں قبول کر لینے کے لئے تیار نہیں اور ادھر حسنِ ادب و اطاعت کی حد یہ ہے کہ حضرت ابوبکر کو قیمت لینے میں انکار نہیں چنانچہ واقعہ کے بیان کے مطابق اس ادھنی کی قیمت آٹھ سو درہم تھی۔ ۱۶ نطق کے معنی پٹکے ہیں اور عرب میں عام دستور تھا کہ عورتیں پٹکے باندھتی تھیں تعجب ہے کہ مولانا عبداللہ شامادی کیونکر نطق کا ترجمہ دوپٹہ لکھ دیا ہے (دیکھو ترجمہ طبقات ابن سعد جزو ثانی حصہ اول ص ۵) حالانکہ دوپٹے کے لئے عربی میں خمار کا لفظ بولا جاتا ہے۔

تھیں ان کی واپسی کا انتظام کرنا ضروری تھا۔ اس لئے وہ سب حضرت علی کے سپرد کیے اور رات کا ایک حصہ گزر جانے کے بعد جب ان محاصرین کی پلک جھپک گئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مکان سے نکل کر حضرت ابوبکر کے گھر پہنچے یہ اور وہاں سے دونوں نے مکہ کو الوداع کہا اور روانہ ہو گئے۔ مکہ سے تین میل بجانب جنوب ایک پہاڑ ہے جس کا نام ثور ہے یہاں پہنچے اور ایک غار میں رُپوش ہو کر بیٹھ گئے۔ غار میں تین شب قیام رہا۔ حضرت ابوبکر کے صاحبزادہ عبداللہ جو نوجوان مگر نہایت فہیم اور سمجھ دار تھے وہ شب غار میں بسر کرتے تھے اور علی الصبح منہ اندھیرے مکہ آ کر قریش سے گھل مل جاتے تھے یہاں قریش میں باہم جو مشورہ یا منصوبہ ہوتا اسے محفوظ کر لیتے اور جب اندھیرا ہو جاتا پھر غار ثور پہنچ کر دونوں کو اس سے باخبر کر دیتے تھے۔ ابن سعد نے لکھا ہے کہ عبداللہ بن ابی بکر گھر سے کھانا بھی لاتے تھے۔ عامر بن فہیرہ حضرت ابوبکر صدیق کے آزاد کردہ غلام تھے۔ یہ رات گئے بکری چرا کر لاتے اور رفیقان غار ثور دونوں اس پر گزارہ کرتے۔ منہ اندھیرے عامر بن فہیرہ نکل جاتے اور شام ہوئے پر پھر واپس آ جاتے تینوں دن یہی معمول رہا۔

ادھر صبح کے وقت قریش کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پچ نکلنے کی خبر ہوئی تو انہیں اپنے منصوبہ کی ناکامی کا بے حد افسوس ہوا اور بڑے جزم بزم ہوئے چاروں طرف آپ کی تلاش میں آدمی دوڑا دیئے یہاں تک کہ ایک مرتبہ غار کے دہانہ تک پہنچ گئے ان کی آہٹ پا کر حضرت ابوبکر کو بڑی تشویش ہوئی اور عرض کیا ”حضور! یہ لوگ اگر اپنے قدموں کی طرف دیکھیں تو ہم ان کو نظر آ جائیں گے۔ سرکارِ دو عالم نے فرمایا۔

۱۰ طبقات ابن سعد تذکرہ حضرت علی۔ ۱۱ بخاری میں صرف آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر کے خروج من مکہ کا ذکر ہے۔ لیکن واقعی کا بیان ہے کہ حضرت ابوبکر کے مکان کی پشت میں جو کھڑکی تھی یہ خروج اُس سے ہوا تھا۔ ہم نے دونوں بیانات کو جمع کر دیا ہے۔

ماطنک یا ابابکر باثنین اللہ ثالثہما۔ اے ابوبکر! اُن دو کے متعلق تھا راگمان کیا ہے جن کا تیسرا ساتھی اللہ ہو۔
 عبداللہ بن اریقظ جو عبد بن عدی کے خاندان سے تعلق رکھتا تھا اور سلمان نہیں ہوا تھا مگر
 اس کی امانت و دیانت پر اعتماد تھا۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ہی رہنمائی کے لئے اُس کو
 اجرت پر مقرر کر لیا تھا اور دونوں اونٹنیاں اس کے حوالہ کر دینے کے بعد اس سے یہ بات طے کر لی
 تھی کہ وہ تین شب گزرنے کے بعد صبح کو اونٹنیاں لیکر غار ثور پر پہنچ جائیگا۔ چنانچہ اس نے
 ایسا ہی کیا۔ اب اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر اور عامر بن فہیرہ عبداللہ بن اریقظ
 کی رہنمائی میں روانہ ہوئے۔

ایک دن اور ایک رات مسلسل چلنے کے بعد دوسرے دن دوپہر کے وقت دھوپ
 بہت تیز ہو گئی تو حضرت ابوبکر نے چاروں طرف نظر دوڑائی کہ کہیں کوئی سایہ ملے تو وہاں ٹھہریں
 اتفاق سے ایک چٹان نظر آئی اس کے نیچے سایہ تھا۔ حضرت ابوبکر نے اس جگہ کو بھوار کیا۔ قریش
 بکھایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے استراحت فرمانے کی درخواست کی۔ حضور لیٹ گئے
 اب حضرت ابوبکر یہ دیکھنے نکلے کہ کہیں کوئی شخص تعاقب میں تو نہیں آ رہا ہے۔ یہ اس تلاش میں
 ادھر ادھر پھری رہے تھے کہ ایک چرواہا نظر آیا جو سایہ کی جستجو میں اسی چٹان کی طرف اپنی
 بکریاں ہانکے چلا آ رہا تھا۔ حضرت ابوبکر نے پوچھا ”تم کون ہو؟“ اس نے قریش کے ایک آدمی
 کا نام لیا جس کو حضرت ابوبکر پہچانتے تھے اور کہا کہ میں اُس کا نوکر ہوں۔ حضرت ابوبکر نے
 پوچھا ”تیری بکریوں میں دودھ ہے؟“ وہ بولا ”ہاں“ پھر دریافت کیا ”کیا تو ہمارے لئے
 دودھ دودھ دے گا؟“ اُس نے کہا ”جی ہاں“

اب لڑکے نے حضرت ابوبکر کی فرمائش پر دودھ دوہنے کے لئے ایک بکری کو اپنے قابو
 میں کیا تو حضرت ابوبکر نے (ازراہ نقاست پسندی و حب نبوی) کہا کہ پہلے ان تھنوں کو

غبار سے تو پاک و صاف کر لے اُس کے بعد خود اس سے کہا کہ تیرے ہاتھ غبار آلود ہیں ان کو بھی جھاڑ اور ساتھ ہی اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر مار کر بتایا کہ اس طرح - لڑکے نے جب ایسا کر لیا تو اس نے دودھ دودھا - حضرت ابوبکر خاص آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک چمڑہ کا برتن لیکر آئے تھے - دودھ اس میں انڈیلا - برتن پر کپڑا باندھا - اور اُسے لیکر خدمتِ اقدس میں حاضر ہوئے - اس وقت آپ کچھ نیند لے کر بیدار ہو چکے تھے - عرض کیا "حضور دودھ پی لیں آپ نے درخواست قبول فرمائی تو حضرت ابوبکر کے دل کی باچھیں کھل گئیں اب حضرت ابوبکر نے کہا "یا رسول اللہ چلنے کا وقت ہو گیا ہے - ارشاد ہوا "بہت بہتر!" چنانچہ اب یہاں سے روانگی شروع ہو گئی -

سمراتہ بن جحشم کا واقعہ | ادھر ادھر تلاش کے بعد جب آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر کا کہیں پتہ نہیں چلا تو قریش نے چاروں طرف قاصد روانہ کر کے اعلان کر دیا کہ جو کوئی شخص آل حضرت یا حضرت ابوبکر کو قتل کرے گا یا زندہ گرفتار کرے گا اُس کوئی کس ایک خوں بہا (سہ اونٹ) کے برابر انعام دیا جائے گا - سمراتہ بن جحشم جو بنو مدج سے تعلق رکھتا تھا اس نے یہ اعلان سنا تو ایک شخص کے اتنا پتہ بتانے پر وہ گھوڑے پر بیٹھ اور نیزہ ہاتھ میں لے ان دونوں کی تلاش میں چل پڑا - گھوڑا دوڑاتا ہوا چلا آ رہا تھا کہ گھوڑے کے پیچھے لگی اندر گر پڑا - اب اُس نے ترکش سے فال کے طور پر تیر نکالے کہ مجھ کو تعاقب کرنا چاہئے یا نہیں؟ جواب مرضی کے مطابق نہیں نکلا - مگر لالچ بُری بلا ہے وہ پھر دو بار گھوڑے پر سوار ہوا اور بالکل ہی قریب پہنچ گیا حضرت ابوبکر نے اُسے دیکھا تو گھبرا کر بولے "یا رسول اللہ! یہ ہماری طلب میں آ گیا - آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا -

لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا (توبہ) ۱۰ گھبراؤ نہیں! اللہ بے شبہ ہمارے ساتھ ہے -

۱۰ یہ الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غارِ ثور میں بھی کہے تھے جیسا کہ قرآن میں سات طوے پر مذکور ہے - اس لئے روایات میں ان دونوں موقعوں کے لئے یہ الفاظ ملتے ہیں - البتہ قرآن نے صرف واقعہ غارِ ثور کا ذکر کیا ہے (باقی صفحہ پر)

خود سراقہ کا جو بعد میں مسلمان ہو گیا تھا۔ بیان ہے کہ میں ان دونوں کے اس قدر قریب پہنچ گیا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ پڑھنے کی آواز سن رہا تھا اور پھر وہ یہ بھی کہتا ہے کہ میں نے اس وقت دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم التفات نہیں کر رہے تھے۔ لیکن حضرت ابوبکر (رضی اللہ عنہ) میں (فردا صطراب میں) ادھر ادھر دیکھتے ہوئے چلتے تھے۔ اب گھوڑے کے دونوں اگلے پاؤں گھٹنوں تک زمین میں دھنس گئے۔ سراقہ نیچے گر پڑا۔ گھوڑے پر چیخا چلا یا۔ گھوڑا چاہتا تھا کہ اٹھے مگر وہ زمین سے اپنے پاؤں نہیں نکال سکا۔ اس مرتبہ سراقہ نے پھر فال لی اور وہی جواب ملا تو سمجھ گیا کہ یہ کوئی اور ہی معاملہ ہے۔ اب اس نے امان طلب کی۔ نبی و صدیق کا یہ قافلہ ٹھہر گیا۔ امان پا کر سراقہ پھر سوار ہوا اور یہاں پہنچ کر اس نے قریش کے اعلان اور ان کی جستجو کی روئیداد سنائی۔ کھانے پینے کا جو سامان اپنے ساتھ لایا تھا وہ پیش کیا اور اپنے لئے ایک پروانہ من کا خواستگار ہوا۔ عامر بن ابیہ نے چمڑہ کے ایک ٹکڑے پر یہ پروانہ لکھ اس کے حوالہ کیا۔

اتفاق سے حضرت زبیر مسلمان تاجروں کے ایک قافلہ کے ساتھ شام سے آرہے تھے۔ یہاں ان کی ملاقات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوئی۔ حضرت زبیر نے چند بیش قیمت سفید کپڑے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر کی خدمت میں پیش کئے۔ یہ بیش کش اس بے سرو سامانی کے عالم میں بہت غنیمت تھی۔ ابن سعد نے حضرت زبیر کی بجائے طلحہ بن عبید اللہ کا نام لکھا ہے۔ ممکن ہے یہ دونوں واقعے الگ الگ ہوں یا طلحہ بن عبید اللہ خود حضرت زبیر کے شریک تجارت ہوں۔

اب یہ قافلہ پھر روانہ ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ عمر میں حضرت

ابوبکر سے بڑے تھے لیکن صورت شکل سے نسبتاً کم عمر اور جوان اور حضرت ابوبکر بڑھے نظر آتے تھے۔ تجارت کی تقریب سے چونکہ حضرت ابوبکر کا باہر آنا جانا رہتا تھا اس لئے راستہ میں اُن کے شناسا ملتے جاتے تھے۔ ان میں سے جو کوئی ان سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق پوچھتا کہ یہ کون ہیں؟ وہ تو یہ دایہام کی زبان میں جواب دیتے: "یہ میرے راہنما ہیں" لہ

مدینہ طیبہ میں ابتدائی زندگی

کو کبہ نبوی کا مکہ سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روانگی کی خبر مدینہ میں پہنچ چکی تھی اور یہاں آپ کی آمد آمد کا غلغلہ بلند تھا۔ انصار کا بچہ بچہ ہمتہ تن چشم شوق بنا ہوا تھا۔ مدینہ سے تین میل کے فاصلہ پر ایک بالائی آبادی ہے جسکو حرۃ یاقبا کہتے ہیں دیوانگانِ جمال محمدی صبح سویرے یہاں پہنچ جاتے اور گردن اٹھا اٹھا کر دیکھتے کہ کو کبہ نبوی کے راستہ کی اڑتی ہوئی گرد نظر آجائی تو چشم انتظار کے لئے اس کو توبہ بانا کر رکھ لیں۔ دو پہر کو جب دھوپ تیز ہو جاتی تو حسرت و افسوس کے ساتھ گھر واپس لوٹ جاتے روز کا یہی معمول تھا۔ ایک دن اسی طرح گھر واپس آچکے تھے کہ ایک یہودی جو ایک اونچے ٹیلہ پر سے کھڑا دیکھ رہا تھا اچانک اس کی نگاہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے رفقاء پر پڑی جو سفید لباس زیب تن کئے ہوئے تھے اس سے ضبط نہ ہو سکا اور بیباختہ پکارا ”لو اے عرب کے لوگو! جن کا تم کو انتظار تھا وہ آگئے۔ انصار نے سنا تو جوشِ مسرت میں قابو سے باہر ہو گئے اور ہتھیار سج سجا استقبال کیلئے آگے بڑھے۔ حرۃ کی پشت پر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی۔ یہاں عمرو بن عوف کا ایک عمار خانہ آباد تھا۔ شہنشاہِ دو عالم نے سب سے پہلے اس کو ہی میربانی کا شرف عطا فرمایا۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو سواری سے اتر کر خاموش بیٹھ گئے۔ حضرت ابوبکر لوگوں سے بات چیت کے لئے کھڑے رہے۔ انصار کے جن لوگوں نے اب تک آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا تھا وہ آتے تھے

تو حضرت ابوبکر کو ہی پیغمبر آخر الزماں سمجھ کر سلام کرتے تھے۔ اتنے میں دھوپ درایتز ہو گئی تو حضرت ابوبکر صدیق آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی چادر کا سایہ کر کے کھڑے ہو گئے اس سے ان لوگوں کو معلوم ہوا کہ دراصل ان کا گوہر مقصود کون ہے۔

امام بخاری کی روایت کے مطابق آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام قیام چودہ دن رہا۔ یہیں آپ نے وہ مسجد تعمیر کی جس کا ذکر قرآن مجید میں "مسجد اُسس علی التقویٰ" کے عنوان سے ہے۔

ورد مدینہ کی تاریخ [حافظ ابن حجر کے بیان کے مطابق آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو شنبہ کے دن مکہ سے روانہ ہو کر تین دن غار ثور میں رہے اور پانچ شنبہ کو یہاں سے روانہ ہوئے امام بخاری نے ورد قبا کا دن دو شنبہ اور مہینہ ربیع الاول کا بتایا ہے۔ لیکن تاریخ میں اختلاف ہے کسی نے پہلی یا دوسری کسی نے سات۔ کسی نے بارہ۔ کسی نے تیرہ۔ اور کسی نے پندرہ تاریخ لکھی ہے۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ امام بخاری کی روایت کے مطابق اگر دن دو شنبہ کا متعین ہو جائے جیسا کہ مولانا شبلی نے لکھا ہے کہ جدید حساب سے بھی یہی دن ٹھیک ہے۔ تو ان مذکورہ بالا تاریخوں میں سے کوئی ایک تاریخ بھی درست نہیں ہو سکتی۔ پروفیسر فلیپ پی نے سن عیسوی کے لحاظ سے ۶۲۴ء ستمبر ۱۲ء تاریخ لکھی ہے یہ

قیام میں دو ہفتہ قیام کے بعد آپ اور حضرت ابوبکر شہر مدینہ کے لئے روانہ ہوئے اور حضرت ابوالیوب انصاری کو شرف میزبانی عطا فرمایا لیکن حضرت ابوبکر صدیق نے مدینہ کے قریب وجہار میں شیخ نام ایک جگہ ہے وہاں خارجہ بن زید بن ابی زہیر کے پاس قیام کیا اور یہیں تجارت کا کاروبار پھر شروع کر دیا۔ بعد میں خارجہ کی بیٹی حبیبہ سے نکاح بھی کر لیا اور ایک مستقل مکان

۱۔ بخاری ج ۱ ص ۵۵۹ ۲۔ حاشیہ ۳ صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۵۵ ۳۔ سیرت ابنی ج ۱ ص ۲۷۷ ۴۔ حاشیہ ۲
۵۔ عربوں کی تاریخ چوٹا اڈیشن ص ۱۱۶

میں رہنے لگے چند روز کے بعد حضرت ابوبکر کی بیوی ام رومان۔ اُن کے صاحبزادہ حضرت
عبداللہ اور صاحبزادیاں حضرت اسماء اور حضرت عائشہ بھی مدینہ پہنچ گئے۔ حضرت ابوبکر
آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد چھ ماہ تک اسی جگہ رہتے رہے۔
مدینہ کی آب و ہوا کی عدم موافقت اور دعاء نبویؐ
یہاں پہنچنے کے کچھ دنوں کے بعد حضرت ابوبکر شدید بیمار ہو گئے۔
میں مبتلا ہو گئے۔ حضرت عائشہ اس حالت میں باپ کی مزاج
پر سی کرنے آئیں تو یہ شعور و زبان تھا۔

کُلُّ امْرِئٍ مُّصِیْبٍ فِی اَهْلِهِ
والموت ادنی من شاک نعلہ
ہر شخص اپنے بال بچوں میں داعیش طرب تیار
حالانکہ تو اسکے جوتہ کے تسمہ سے بھی زیادہ قریب ہے
حضرت عائشہ کھرا کر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور بتا
کا حال عرض کیا۔ آپؐ نے بارگاہِ ایزدی میں دعا کی کہ ”اے اللہ تو مدینہ کو بھی ہمارے
نزدیک ایسا ہی محبوب بنادے جیسا کہ مکہ تھا بلکہ اس سے بھی زیادہ یہاں کی آب و ہوا
کو صحت بخش کر دے اور یہاں کے ناپ تول میں برکت عطا فرما اور بخار کو یہاں سے منتقل
فرما۔“

انہیں دنوں میں ایک مرتبہ حضرت عائشہ کو بخار آ گیا تو حضرت ابوبکر بڑے پریشان
ہوئے۔ گھر میں آتے بیمار بیٹی کو پیار کرتے اور پوچھتے ”بیٹا! تم اب کیسی ہو؟“
حضرت ابوبکر۔ حضرت عائشہ کے علاوہ اور مہاجرین کو بھی مدینہ کی آب و ہوا موافق
نہیں آتی تھی۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کا اثر یہ ہوا کہ آج مدینہ طیبہ پورے حجاز
میں آب و ہوا کے لحاظ سے بہترین جگہ ہے۔

عقد مواعیات | مہاجرین جو محض اللہ کے راستہ میں اپنا وطن گھر بار سب کچھ چھوڑ کر گئے
تھے مدینہ میں بے خانماں تھے بٹھرنے کا ٹھکانہ تو کسی کا بھی نہ تھا۔ بہت سے ہتیدست

۱۔ طبقات ابن سعد تذکرہ حضرت ابوبکر ۱۔ ص ۵۵۹ ۲۔ بخاری ج ۱ ص ۵۵۷

بے ساز و سامان بھی تھے اہل مدینہ جو بعد میں انصار کہلائے انھوں نے ان راہِ حق کے پر دیو
 کی مہمان داری میں قیاضی اور عالی جوصلگی کیساتھ کی ہے وہ تاریخ کا مشہور واقعہ ہے۔ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ پہنچ کر مہاجرین اور انصار دونوں میں باہمی موافقات کا رشتہ قائم
 کیا۔ یعنی ایک کو دوسرے کا بھائی بنا دیا۔ یہ بھائی سگے بھائیوں سے بھی بڑھ چڑھ کر تھے۔
 انصار نے یہاں تک کیا کہ ایک انصاری اپنے بھائی مہاجر کو گھر لے گئے اور اپنی تمام
 جائداد و املاک کا جائزہ دینے کے بعد بولے ”اب میری ہر چیز آدھی میری ہے اور آدھی
 تمہاری۔ یہاں تک کہ دو بیویاں تھیں۔ تو بولے کہ ایک کو طلاق دیتا ہوں تم اس سے عدت
 کے بعد نکاح کر لینا۔ مہاجر بھائی نے جواب دیا ”آپ کی جائداد و املاک اور بیویاں آپ
 کو مبارک! مجھ کو ان میں سے کچھ درکار نہیں غرض کہ اس عقدِ موافقات کے ماتحت مہاجرین
 کی آباد کاری کا مسئلہ بڑی آسانی سے حل ہو گیا۔

عقدِ موافقات قائم کراتے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طرفین کی حیثیت کا لحاظ
 رکھتے تھے۔ چنانچہ حضرت عمر فاروق کو عتبہ بن مالک جو قبیلہ بنو سالم کے سردار تھے ان
 کا بھائی قرار دیا اور حضرت ابوبکر صدیق کو حضرت فارحہ بن زید انصاری جو مدینہ سے
 قریب ایک مقام سنح میں قیام رکھتے تھے اور تجارت پیشہ تھے ان کا بھائی بنایا۔
 تعمیر مسجد | مدینہ طیبہ پہنچنے کے بعد ضروری تھا کہ ایک مسجد تعمیر کی جاتی تاکہ سب مسلمان
 ایک ساتھ جمع ہو کر عبادتِ خداوندی بحال لاتے اور جہاں اور دوسرے
 اہم دینی اور اجتماعی امور کا بھی فیصلہ ہوتا۔ اس مقصد کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے زمین کا جو ٹکڑا منتخب کیا وہ سہل اور سہیل نام کے دو یتیم بچوں کی ملکیت تھا۔ یہ بچے
 سعد بن زرارہ کی سرپرستی میں تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قطعہ زمین کا معاملہ

کیا تو دونوں نے کہا ”یہ آپ کی نذر ہے۔ اے اللہ کے رسول! لیکن آپ نے نذر قبول کرنے سے انکار فرمایا اور آخر قیمت اس کو خرید کر لیا۔^۱ قطعہ زمین کی یہ قیمت جو بعض روایات کے مطابق دس دینار تھی۔ اس کے ادا کرنے کی سعادت بھی حضرت ابوبکر صدیق کو حاصل ہوئی۔ آپ نے صرف قیمت ہی ادا نہیں کی بلکہ جب سرورِ دو عالم خود مزدوروں کی طرح تعمیر مسجد کے کام میں شریک تھے اور اینٹیں اٹھا اٹھا کر دے رہے تھے تو یہ کیونکر ممکن تھا کہ رفیقِ غارِ ثور اس میں آپ کا شریک نہ ہوتا۔^۲

حضرت عائشہؓ کی خصی | پہلے گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح حضرت عائشہ کے ساتھ مکہ میں ہو چکا تھا۔ اب مدینہ پہنچنے کے بعد حضرت ابوبکر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خود خصی کی درخواست کی تو آپ نے فرمایا ”میرے پاس مہر ادا کرنے کو نہیں ہے“ حضرت ابوبکر نے مہر کی رقم خدمتِ اقدس میں حاضر کر دی۔^۳ اور ادھر حضرت ام رومان نے حضرت عائشہ کو نہلا دھلا اور نہایت سادہ طریقہ پر دھن بنا کر حرمِ نبوی میں داخل کر دیا اس وقت حضرت عائشہ کی عمر خود ان کے بیان کے مطابق نو سال تھی۔^۴

^۱ صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۵۵ ^۲ فتح الباری ج ۷ ص ۱۹۳ ^۳ مستدرک حاکم و ابی حاتم

از التہ الحقا ج ۲ ص ۱۱ ^۴ بخاری باب تزویج عائشہ

غزوہ میں شرکت اور دوسرے کام قبل از خلافت

مکہ کی زندگی مصائبِ آلام کا مرقع تھی حلقہ بگوشانِ اسلام عبادتِ خداوندی کھلے بندوں کیا بجالا سکتے انھیں سانس لینا بھی مشکل تھا۔ طرح طرح کی آذیتیں دی جاتی تھیں قسم قسم کے بھیانک اور درد انگیز مظالم کئے جاتے تھے لیکن بہر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو انھیں مصائب و آلام کی بھٹی سے گزار کر کندن بنانا تھا اور ان سے تزکیہ نفس و تطہیر قلب اور مسلمانوں کو ایمان میں مستحکم اور عمل میں پختہ کار بنانے کا کام لینا تھا۔ اس بنا پر اس دور میں صرف کامل انقیاد و اطاعت، صبر و تسلیم اور ضبط نفس جیسے اوصاف و کمالات درکار تھے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید میں جتنی مکی سورتیں ہیں ان میں جگہ جگہ استعانت بالصبر والصلوة اور مصائب کے وقت رجوع الی اللہ کی تعلیم دی گئی ہے۔

لیکن اب مدینہ طیبہ پہنچ کر وہ وقت آیا جبکہ اسلام کی پہلی اسٹیٹ قائم ہو رہی تھی۔ اس اسٹیٹ کے ماتحت مسلمانوں کو دشمنوں سے جنگ کرنی تھی۔ اپنی منتشر طاقتوں کی شیرازہ بندی کرنی تھی۔ غیر قوموں کے ساتھ معاہدے کرنے تھے اور خود اپنی اجتماعی اور قومی تنظیم کا ایک دستور مرتب کرنا تھا اور چونکہ حضرت ابوبکر تمام معاملات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست راست تھے اس بنا پر اب موقع تھا کہ حضرت ابوبکر کے دوسرے اوصاف و کمالات یعنی اصابتِ رائے، حسن تدبیر، دور بینی اور دانش و دی بھی بروئے کار آئیں۔

چنانچہ ہجرت مدینہ کے بعد سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک جتنے غزوات

ہوتے۔ ہمیں پیش آئیں اور اہم معاملات و مسائل سامنے آکر ان سب میں حضرت ابو بکر صدیق
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ برابر شریک رہے۔ گو حیثیتیں مختلف تھیں مثلاً میدان
رزم میں وہ ایک نہایت بہادر سپاہی نظر آتے ہیں اور مشورہ کے وقت ایک اعلیٰ درجہ کے
مشیر اور وزیر بات پیر ناموافق حالات میں پتھر کی چٹان کی طرح مضبوط اور سازگار حالات میں
نہایت حلیم و باوقار۔ یہی دو گونہ اوصاف و کمالات ہیں جن کے اجتماع کے باعث مسرطینو و مننگری
واٹ کے بیان کے مطابق حضرت ابو بکر جہاں ایک طرف اپنے درجہ کے فرماں بردار و مطیع
تھے۔ ساتھ ہی ایک بلند پایہ لیڈر اور قائد بھی رہے۔

غزوہ بدر | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کی ہجرت نے قریش کی آتش غیظ و
غضب کو اور مشتعل کر دیا تھا وہ صاف دیکھ رہے تھے کہ مدینہ طیبہ میں ایک ایسی طاقت پیدا
ہو رہی ہے جو سارے عرب پر مستولی ہو جائے گی اور ان کا اقتدار ختم کر دیگی اس بنا پر اس
طاقت کو ختم کرنے کے لئے جو کچھ بھی وہ کر سکتے تھے اُس کے کرنے میں انھوں نے کوئی کسر
اٹھا نہیں رکھی مدینہ کے ان لوگوں کو جو ان کے زیر اثر تھے برابر اکساتے رہتے تھے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو وہاں سے نکال دیں۔ مدینہ کے قرب و جوار میں جو آبادیاں تھیں
وہاں اپنی ٹولیاں بھیتے رہتے تھے کہ اسلام کی دعوت سے جو لوگ متاثر ہو رہے ہیں۔ وہ
پریشان ہوں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے توڑ میں چھوٹی چھوٹی ٹولیاں بھیتے رہتے
تھے جن کو ارباب سیر کی اصطلاح میں سراپا کہا جاتا ہے۔

لیکن قریش کو جلد ہی یقین ہو گیا کہ اس طرح کی چھوڑی حرکتوں سے کام نہیں چلے گا۔
اس بنا پر ارباب انھوں نے بڑے سادو سامان کے ساتھ مدینہ طیبہ پر حملہ کرنے کا منصوبہ باندھا
لیکن اس منصوبہ کو عمل میں لانے کے لئے سب سے مقدم ضرورت سرمایہ کے فراہمی کی تھی

اس کے لئے انھوں نے ترکیب یہ کی کہ ابوسفیان (حضرت امیر معاویہ کے والد جو بعد میں مسلمان ہو گئے تھے) کی سرکردگی میں ایک عظیم الشان تجارتی قافلہ شام بھیجا تاکہ اس سے جو آمدنی ہو اس سے دین حق کے مٹانے کا کام لیا جائے۔ ادھر سرمایہ کے فراہمی کی یہ تدبیر کی گئی تھی اور ادھر مکہ میں یونان و برادر مایان قریش مدینہ پر حملہ کرنے کے جوش میں فوجی تیاریاں کر رہے تھے۔

ابوسفیان شام میں اپنا مقصد حاصل کر لینے کے بعد جب مکہ کے لئے واپس روانہ ہوا ہے تو اس تزک و احتشام کے ساتھ کہ حسب روایات اُس کے جلو میں ایک ہزار اونٹ تھے جن پر پچاس ہزار دینار لدے ہوئے تھے اور قافلہ چالیس یا ساٹھ آدمیوں پر مشتمل تھا۔ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ یہ عظیم منافع تجارت درحقیقت گولہ بارود کا ایک میگزین تھا جو صرف اس فرض کے لئے فراہم کیا گیا تھا کہ اس سے اسلام اور اس کے جاں نثاروں کو برباد و ہلاک کیا جائیگا اس بنا پر اس وقت آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے صرف جائز ہی نہیں بلکہ سیاسی اعتبار سے نہایت ضروری تھا کہ اس سامان کو مکہ تک نہ پہنچنے دیا جائے۔

چنانچہ صحیح بخاری میں ہے۔

سخت تعجب اور حیرت کی بات ہے کہ اتنی سادہ حقیقت مولانا فاضل کی سمجھ میں نہیں آئی اور انھوں نے سیرت النبی جلد اول میں غزوہ بدر پر ایک نہایت مبسوط و مفصل گفتگو کر کے تمام محدثین و ارباب سیر کے خلاف اس واقعہ کی تفسیر کی ہے۔ آج کل کی مہذب دنیا میں کیا نہیں ہوتا؟ فرق محارب کے لئے رسل و رسائل اور رسد کے ذرائع بند کر دیئے جاتے ہیں۔ اقتصادی ناکہ بندی کی جاتی ہے۔ تجارتی منڈیوں پر بم باری کر کے انہیں برباد کیا جاتا ہے۔ مال سے لے کر ہوسے ہزار جہاں کہیں مل جاتے ہیں ان کو لوٹ لیا جاتا ہے۔ قریش نے جب ہجرت کے بعد بھی پیچھا نہیں چھوڑا اور وہ ایک فیصلہ کن جنگ کی تیاری پوری قوت اور بڑے زور شور سے کر رہے تھے اور یہ قافلہ تجارت اسی کا مقدمہ الجیش تھا تو ان حالات میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ہم بین الاقوامی قانون جنگ کے رُوسے بالکل درست اور حق بجانب تھی اور کوئی شبہ نہیں کہ یہ آپ کی سیاسی بیدار مغزی و دور اندیشی کی روشن دلیل ہے۔

انما خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آں حضرت اہل اللہ علیہ وسلم قریش کے
یوید عیر قریش (باب قصۃ غزوۃ بدر) قافلہ کے ارادہ سے نکلے۔

قریش کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو وہ فوجی ساز و سامان کیساتھ لیس تو بیٹھے ہی
تھے فوراً مکہ سے روانہ ہو گئے۔ ادھر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تین سو تیرہ جانبازوں
کے ساتھ ۱۲ رمضان ۳؎ کو مدینہ سے روانہ ہوئے اور ۱۲ رمضان کو مقام بدر کے
قریب پہنچ کر خیمہ زن ہو گئے۔

یوں تو قریش اور دوسرے قبائل کے ساتھ اس سے پہلے بھی متعدد جھڑپیں ہو چکی
تھیں لیکن حق و باطل اور اسلام و کفر کا یہ سب سے پہلا معرکہ تھا جس کے فیصلہ پر تاریخ
عالم میں ایک نئے انقلاب کا دار و مدار تھا۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک طرف
قریش کی تعداد ان کے ساز و سامان اور ان کی جنگی تیاریوں کا جائزہ لیا اور دوسری
طرف اسلام کے ان سرفروش مجاہدوں کو دیکھا جن کے گھوڑوں کو زینیں بھی نصیب
نہیں تھیں اور جو تعداد کے لحاظ سے بھی دشمن کے ۱۰ حصہ تھے تو بیباک و جی بھر آیا اور
بارگاہِ انزلی میں قبلہ رخ ہو کر ہاتھ پھیلا پھیلا کر دعا کی کہ

”اے خدا تو نے مجھ سے جو وعدہ کیا ہے اسے پورا کر۔ اے خدا اگر مسلمانوں

کی یہ جماعت ہلاک ہو گئی تو تیرا پوجنے والا کوئی نہ رہے گا۔“

آپ ہاتھ پھیلا کر یہ دعا کرتے جاتے تھے اور فرطِ بیقراری میں چادر بار بار شاد
مبارک سے گر گر پڑتی تھی۔ حضرت ابو بکر نے چادر اٹھائی آپ کے کندھے پر ڈال دی اور
اُس کے بعد سرکارِ دو جہاں کی پشت سے لپٹ کر کھنکھنے لگے ”حضور! اب بس کیجئے۔“

۱۵ میں نے یہ واقعہ صحیح مسلم کتاب الجہاد والسیر سے لیا ہے۔ امام بخاری نے بھی اولاً کتاب الجہاد میں اور پھر
باب غزوۃ بدر میں اس کو نقل کیا ہے۔ لیکن اس میں ”فاخذ ابو بکر بیدۃ“ یعنی ابو بکر نے آں حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا ہاتھ پکڑ لیا کے الفاظ ہیں۔

اللہ تعالیٰ اپنا وعدہ ضرور پورا کرے گا“ فوراً وحی آئی اور اذتستغیثون سبکم
 فاستجاب لکم انی مہدکم بالف من الملائکۃ مردفین۔ کاشدہ جاں فزا
 سنا گئی۔ بخاری میں ہے کہ حضرت ابوبکر کے یہ کہنے کے بعد ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 سَبِّحْهُمْ اَجْمَعِمْ دِیُولُوْنَ الدِّبْرِ۔ کفار کی فوج جلد شکست کھائیگی اور یہ اُسے پاؤں
 واپس جائیں گے۔ فرمایا اور باہر تشریف لے آئے۔

موقع کی نزاکت دیکھ کر صحابہ کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک سائبان
 بنادیا تھا کہ آپ وہاں تشریف لھیں اور مسلمانوں کو وہاں سے ہدایات دیتے رہیں۔ اس
 سائبان میں رفاقت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نگرانی اور حفاظت کا شرف بھی
 حضرت ابوبکر کو ہی حاصل ہوا۔ مسند بزار میں حضرت علی سے روایت ہے کہ اس دن
 حضرت ابوبکر تلوار نیام سے باہر نکالے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پہرہ دے رہے تھے
 جو کوئی حضور کی طرف بڑھتا حضرت ابوبکر اس پر پل پڑتے تھے۔ اس واقعہ کو بیان کرنے
 کے بعد حضرت علی فرماتے ہیں۔

فہو اشجع الناس تو ابوبکر سب سے زیادہ بہادر انسان ہیں۔

کفر و اسلام کا یہ پہلا معرکہ اس اعتبار سے بڑا صبر طلب اور دردا نگیز تھا کہ دونوں
 فوجیں ایک دوسرے کے مقابلہ میں صف آرا ہوئیں تو اچانک نظر آیا کہ باپ بیٹے کے
 ساتھ نبرد آزما تھا۔

حضرت ابوبکر کے بڑے بیٹے عبدالرحمن اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے
 اور اس وجہ سے مکہ میں ہی رہ گئے تھے۔ بدر میں قریش کی فوج کے ایک سپاہی وہ بھی
 تھے۔ انھوں نے میدان جنگ میں بڑھ کر پکارا کہ میرے مقابلہ میں کون آتا ہے

حضرت ابوبکرؓ تلوار کھینچ کر مقابلہ کونکے۔ لیکن رحمت عالمؑ کو یہ گوارا نہ ہوا۔ فوراً
حضرت ابوبکرؓ کو روکا اور فرمایا۔

متعنی بنفسک تم مجھ کو اپنی ذات سے متبچتے ہوئے رہو۔

ایک اور روایت میں لافجھنا بنفسک کے الفاظ ہیں۔ ان کا مطلب بھی یہی ہے۔
جنگ ختم ہوئی تو مال غنیمت کے علاوہ ستر قیدی ہاتھ آئے جن میں حضرت عباسؓ اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد (حضرت زینب کے شوہر) ابوالعاص بھی تھے۔ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ کیا کہ ان کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے۔ حضرت عمرؓ بولے کہ قیدیوں کو
قتل کر دینا چاہئے لیکن حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا کہ یہ سب اپنے ہی عزیز و قریب ہیں۔ ان
کے ساتھ رحم و کرم کا معاملہ ہونا چاہئے اس بنا پر زبردستی لیکر ان کو رہا کر دیا جائے۔ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے رائے پسند فرمائی اور اسی پر عمل کیا گیا۔

اس موقع پر یہ بتا دینا بھی ضروری ہے کہ عام تاریکوں میں اور بعض روایات میں بھی مذکور
ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کی رائے کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسیران
بدر کو زبردستی لیکر آزاد کر دینا اور انہیں قتل نہ کرنا بارگاہِ انبوی میں پسندیدہ نہیں ہوا اور
اس پر یہ آیت یہ طور غائب نازل ہوئی۔

لَا يَكُفُّ عَنْ اللَّهِ سَلْبُكُمْ فِيمَا
أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (انفال)
اگر خدا کا کھا پہلے سے موجود نہ ہوتا تو جو کچھ تم
نے لیا اس پر تم کو بڑا عذاب ہوتا۔

۱۔ اسد الغابہ جزء ثالث ص ۳۰۵ تراغلق مبارک کی بلاغت پر غور کرو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اصل مقصد
حضرت ابوبکرؓ کو بیٹے کے مقابلہ میں جانے سے روکنا تھا لیکن چونکہ حضرت ابوبکرؓ اسلام کے جوشِ حمایت میں جا رہے تھے اسلئے
ممکن تھا کہ اگر صرف سادہ طریقہ پر حضورؐ پر نور ان کو اس سے روکتے اور یہ فرماتے کہ نہیں تم میں رہو تو ان پر اثر نہ ہوتا یا ہوتا
مگر وہ بدلی محسوس کرتے۔ اس لئے آپؐ ایک ایسی بات کا ذکر کیا جو حضرت ابوبکرؓ کے نزدیک خود بہت اہم تھی یعنی حضورؐ کے
پاس ہی نہ کر آپؐ کی حفاظت کرنا۔ اس لئے آپؐ متعنی بنفسک فرمایا جس کے لفظی معنی ہیں "تم اپنی ذات سے بیکو
فائدہ پہنچاتے رہو" ۲۔ صحیح مسلم باب الاموال الملائکہ فی غزوة بدر و اباحۃ الغنائم۔

اس میں شک نہیں کہ یہ آیت عتاب الہی پر دلالت کرتی ہے لیکن عتاب کا الہی سبب قیدیوں کو قتل نہ کرنا اور زبردستی لیکر ان کو رہا کر دینا نہیں بلکہ مال غنیمت کے ٹوٹنے میں مصروف ہو جانا ہے۔ درجہ لیکہ اب تک مال غنیمت سے متعلق احکام نہیں آئے تھے۔ چنانچہ امام مسلم نے اس واقعہ سے متعلق حضرت عمر فاروق کی جو روایت نقل کی ہے اس میں یہ صاف الفاظ ہیں۔

فانزل الله عن رجل ما كان لنبی ان یکون
لہ اسری حتی یثخن فی الارض الی قوله فکلو
ما غنمتم حلالاً طیباً فاحل الله الغنیمۃ
لکم (باب الامداد بالملائکۃ فی بدر) مال غنیمت ان کے لئے حلال کر دیا۔

غزوہ احدؓ | بدر کی شکست کے قریش کو اور ہر طرف ختم کر دیا۔ اور اب انھوں نے اس شکست کا بدلہ لینے کی تیاریاں بہت بڑے پیمانے پر شروع کیں۔ شاعروں نے اپنی آتش بیانی سے اس پاس کے تمام قبیلوں میں آگ لگا دی اور ادھر عورتوں نے مقتولین بدر کا زہ کر کے قریش کے ایک ایک نوجوان کو خوش انتقام سے اس طرح بھر پور کر دیا کہ ہر شخص کی زبان پر الشامہ الشامہ تھا۔ ابوسفیان کی سرکردگی میں جو کاروان تجارت شام سے واپس آیا تھا اس کا عظیم منافع اگرچہ تقسیم کر دیا گیا تھا لیکن یہ طور امانت محفوظ تھا۔ عورتوں کی ایک بڑی جمعیت کا ساتھ ہونا اس کی دلیل تھا کہ اس مرتبہ قریش یہ طے کر کے چلے تھے کہ زیادہ اپنے مقتولین بدر کا انتقام لیں گے اور یا وہیں میدان جنگ میں لڑ کر ختم ہو جائیں گے۔ حضرت عباس جو اگرچہ اسلام لے آئے تھے لیکن جاسوسی کے خیال سے مکہ ہی واپس آ گئے تھے۔ انھوں نے ایک تیز رو قاصد کے ذریعہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قریش کی ان تیاریوں کی اطلاع کر دی۔ آپ نے اس خبر کی تصدیق اور مفصل حالات سے آگاہی حاصل کر نیکی عرض سے انس اور موسیٰ و آدمیوں

لے مدینہ منورہ کے شمالی جانب تقریباً تین میل (ایک فرسخ) کی مسافت پر ایک پہاڑ کا نام ہے۔

کو بھیجا تو انھوں نے خیر دی کہ قریش کا لشکر مدینہ کے اس قدر قریب آگیا ہے کہ ان کے گھوڑوں نے عریض چراگاہ کو صاف کر دیا قریش جبل احد پر خیمہ ڈالے پڑے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سات سو جاں نثاروں کیساتھ مدینہ سے روانہ ہوئے اور احد کی پشت پر پہنچ کر صفیں آراستہ کیں۔

جب عام جنگ شروع ہوئی تو حضرت حمزہؓ، حضرت علیؓ اور حضرت ابو دجانہؓ اس بے جگری سے لڑے کہ دشمن کی فوج میں گھس کر ان کی صفیں الٹ دیں۔ قریش کے علمبردار ایک ایک بڑھتے تھے اور سرستان بادۂ توحید کی ضرب کاری سے خاک کا دھیر ہو ہو جاتے تھے۔ آخر فوج کے پاؤں اکھڑ گئے اور بھاگنا شروع کر دیا۔ مسلمان یہ دیکھ کر مال غنیمت کے جمع کرنے میں لگ گئے قریش کا ایک دستہ جو کہ احد پر تھا اس نے میدان عالی دیکھ کر عقب سے اس زور کا حملہ کیا کہ اب جنگ کا نقشہ ہی کچھ اور تھا۔

یہ وقت اسلام کے لئے بے حد نازک تھا اسلامی فوج کے بڑے بڑے سردار ماؤں کے پاؤں اکھڑ گئے تھے۔ عام افراتفری میں خود مسلمانوں کی تلواریں مسلمانوں پر پڑ رہی تھیں۔ دشمنوں نے خیر اڑادی کہ سرور عالمؐ شہید ہو گئے۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ جیسے شیر بیشہ شجاعت کا دل چھوٹ گیا لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میدان جنگ کے ایک گوشہ میں اپنے چند جاں بازوں کے ساتھ کھڑے تھے جن میں ایک حضرت ابو بکرؓ بھی تھے۔ قریش کا دستہ تیرہ بار ہاتھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گردن اٹھا اٹھا کر دیکھتے تو حضرت ابو طلحہؓ فرماتے "آپ پر میرے ماں باپ قربان! آپ گردن نہ اٹھائیں۔ دشمن تیرے بارہا ہے ہیں۔ میرا سینہ ان کا نشانہ بننے کے لئے حاضر ہے۔" اسی حالت میں آپؐ بھڑکے ہوئے تو آپ کے جاں نثار پہاڑ پر لے آئے۔ یہاں ابو سفیانؓ بھی پہنچ گیا اور اس نے

پکار کر پوچھا "لوگو! کیا تم میں محمد ہیں؟ کوئی جواب نہیں ملا تو اُس نے پھر دریافت کیا ابو بکر ہیں؟ اس کا بھی جواب نہ ملا تو اُس نے حضرت عمر کا نام لیا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قریش بھی آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابو بکر کو ہی مسلمانوں کا لیڈر تسلیم کرتے تھے مسلمانوں کو جب معلوم ہو گیا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں تو ان کا حوصلہ بندھا اور انھوں نے اپنی منتشر طاقتوں کو سمیٹ کر پھر اس جوش و خروش کے ساتھ جنگ کی کہ بہادران قریش کے چھکے چھڑا دئے اور وہ میدان جنگ چھوڑ کر بھاگنے پر مجبور ہو گئے۔

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کیا "ان کا تعاقب کون کریگا" ستر صحابہ نے اپنے نام پیش کئے۔ امام بخاری نے حضرت ابو بکر اور حضرت زبیر کے ناموں کی تصریح کی ہے یہ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو جنگیں کی ہیں ارباب سیر کی اصطلاح میں وہ دو قسم کی ہیں ایک کو غزوہ کہتے ہیں اور دوسری کا نام سریہ ہے۔ عام طور پر ان میں فرق یہ ہے کہ غزوہ اسے کہتے ہیں جس میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بذات خود شرکت فرمائی ہو اور سریہ جس کے لفظی معنی ٹولی یا گروہ کے ہیں اسے کہتے ہیں جس میں آپ بنفس نفیس شریک نہ ہوئے ہوں۔

حضرت ابو بکر چونکہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست راست اور مشیر خاص تھے اس بنا پر آپ عموماً سرایا کی ہم پر نہیں بھیجے جاتے تھے اور مدینہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رہ کر ہی ان کا بندوبست اور انتظام کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت حذیفہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "میں چاہتا ہوں کہ اطراف و اکناف میں لوگوں کو فرائض و سنن کی تعلیم دینے کی غرض سے اپنے آدمی بھیجوں جیسا کہ حضرت عیسیٰ اپنے حواریوں کو بھیجا کرتے تھے کسی نے عرض کیا "آپ ابو بکر اور عمر

گوئیوں نہیں بھیجتے۔ ارشاد ہوا میں ان دونوں سے بے نیاز نہیں ہو سکتا یہ دین کے کان آدر آتھیں ہیں۔

غزوہ خندق | یہود مدینہ کا ایک قبیلہ بنو نضیر جو مدینہ سے مکمل کر خیر آگیا تھا اس کے رؤسائے قریش۔ بنو غطفان۔ بنو سلیم اور بنو اسد وغیرہ قبائل میں گھوم پھر کر اسلام کی خلاف ایک عظیم جنگ پر ان کو آمادہ کر دیا اور دس ہزار کا ایک لشکر جو ار مدینہ پر حملہ کے ارادہ سے روانہ ہوا۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین ہزار صحابہ کے ساتھ شہر سے نکل کر خندق کھودی اور قلعہ بند ہو کر بیٹھ گئے۔ یہ واقعہ ماہ ذوقعدہ ۵ھ ص ۵ میں پیش آیا۔ اس غزوہ میں بھی ایک دستہ فوج کی کمان حضرت ابوبکر صدیق کے سپرد تھی۔ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی لکھتے ہیں کہ جس مقام پر حضرت ابوبکر صدیق نے اپنے دستہ کو لیکر پڑاؤ ڈالا تھا وہاں مسجد صدیق کے نام سے اب تک ایک مسجد ہے جو اسی واقعہ کی یادگار ہے۔

غزوہ بنی مصطلق | اسی سستہ میں غزوہ بنی مصطلق جس کو غزوہ المرسیع بھی کہتے ہیں پیش آیا۔ اس کا سبب یہ تھا کہ حارث بن ہزار جو بنو مصطلق کا سردار تھا اس نے اپنے قبیلہ میں گھوم پھر کر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ جنگ کرنے کا بڑا شدید جذبہ پیدا کر دیا تھا اور اپنے ساتھ جو عرب اس کو مل سکتے تھے ان کو بھی ملا لیا تھا۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان حالات کا علم ہوا تو بریدہ بن الحصیب الاسلمی کو تفتیش کیلئے روانہ فرمایا۔ بریدہ خود حارث سے ملے اور گفتگو کی اور حارث جنگ کی جوتیا ریاں کر رہا تھا اس کی اطلاع دی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ سنکر مسلمانوں کا ایک لشکر اپنے ساتھ لے روانہ ہوئے تو حضرت ابوبکر اس غزوہ میں بھی آپ کے ہمراہ تھے اور

۱۔ مستدرک حاکم ۲ ص ۷۴ ۳۔ ازالۃ الخفاء ۲ ص ۱۳ ۴۔ مرسیع مستودی اور طبری کے بیان کے مطابق کسی تالاب یا کنوئیں کا نام تھا اور چونکہ یہ غزوہ یہاں ہوا تھا اس لئے اس کو غزوہ المرسیع بھی کہتے ہیں۔

مہاجرین کا علم آپ کے ہی ہاتھ میں تھا۔ مقام مریض پہنچ کر جنگ ہوئی۔ کچھ دیر تک دونوں جانب سے تیر اندازی ہوتی رہی آخر آں حضرت علی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے مسلمانوں نے اپنی تمام طاقت یکجا جمع کر کے اس زور کا حملہ کیا کہ دشمن کے پاؤں اکھڑ گئے اور وہ میدان چھوڑ کر بھاگنے پر مجبور ہو گیا۔

یہی وہ غزوہ ہے جس سے واپسی پر وہ واقعہ پیش آیا جو حدیث افک کے نام سے مشہور ہے۔ اس کو یہاں بیان کرنے کا موقع نہیں ہے۔ البتہ اس واقعہ کی خصوصیت یہ ہے کہ خود اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں

اِنَّ الَّذِیْنَ جَاؤْا بِالْاِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْکُمْ (الایہ) تم میں سے وہ لوگ جنہوں نے بہتان طرازی کی ہے۔ فرما کر ان لوگوں کی پرہیزی کی ہے جو خود یا بالواسطہ اس واقعہ میں ملوث ہو گئے تھے اور جیسا کہ خود اس آیت میں ہے یہ شرعاً لیا اسی لئے پیدا کیا گیا تھا کہ اس بہانہ کتاب الہی کو جگر گوشہ حضرت ابوبکر صدیق کی عصمت و عفت پر مہر تصدیق ثبت کر نیکام موقع میسر آجائے و کفی بہ فخرًا۔

اس کے علاوہ حدیث افک میں جو لوگ ملوث تھے ان میں ایک شخص مسطح بن اثاثہ بھی تھا۔ حضرت ابوبکر اس شخص کی مالی امداد کرتے رہتے تھے لیکن جب یہ افک کا واقعہ پیش آیا تو آپ نے اس کی امداد سے دست کشی اختیار کر لی۔ پروردگار عالم کو صدیق اکبر کی یہ ادا پسند نہیں آئی اور کائنات اَدْلُو الْفَضْلِ مِنْکُمْ وَ الشَّعۃُ فرما کر ان کو تنبیہ کی گئی۔ چنانچہ حضرت ابوبکر کو پوری ندامت ہوئی اور آپ نے مسطح کی مالی سرپرستی پھر شروع کر دی۔ نزول آیت تیمم کے متعلق اس موقع پر یہ تنبیہ کر دینا ضروری ہے کہ حدیث افک میں جس ایک اہم بحث طرح حضرت عائشہ کے بارے گم ہونے اور اس کی تلاش کا تذکرہ ہے ٹھیک اسی طرح کا ایک اور واقعہ ہے جس کو امام بخاری نے اولاً کتاب التیمم

میں اور پھر یاب مناقب المهاجرین وفضائلہم میں روایت کیا ہے یہ واقعہ خود حضرت عائشہ سے مروی ہے۔ فرماتی ہیں۔

”ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ ایک سفر میں گئے ہوئے تھے۔ جب ہم مقام بیدا (مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک مقام کا نام) یا ذات الجیش (یہ بھی ایک مقام کا نام ہے) میں پہنچے تو میرا ہار گم ہو گیا۔ اُس کو تلاش کرنے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑاؤ ڈال دیا اور آپ کے ساتھ جو لوگ تھے وہ بھی وہاں ٹھہر گئے اس جگہ پانی ہمیں نہیں تھا۔ اور نہ ہمارے قافلہ میں کسی کے پاس تھا۔ اس بنا پر ابو بکر آئے اور اُس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر میری ران پر رکھے ہوئے سو رہے تھے۔ ابو بکر نے آتے ہی مجھ سے کہا کہ تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور لوگوں کو ایسے مقام پر رُکوا دیا ہے جہاں پانی نہیں ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں ”ابو بکر غصہ میں بھرے ہوئے تھے اس لئے جو اُن کی زبان پر آیا مجھے کہتے رہے اور ساتھ ہی اپنے ہاتھ سے میری کمر میں کچو کے بھی مارتے رہے لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تیند کے اُچٹ جانے کے ڈر سے ذرا حرکت نہیں کی اور چپ چاپ بیٹھی رہی۔ آخر صبح کے وقت جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوئے اور پانی نہیں ملا تو تیمم کی آیت نازل ہوئی اور سب لوگوں نے تیمم کیا۔ اس پر اُسید بن الحفصیر نے کہا ”اے آل ابی بکر یہ تمہاری پہلی ہی برکت نہیں ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اب ہم نے اونٹ کو اٹھایا جس پر میں سوار ہوئی تھی تو دیکھا کہ ہار اُس کے ہی نیچے پڑا ہوا تھا۔“

حافظ ابن حجر نے ابن سعد۔ ابن حبان اور ابن عبد البر سے نقل کیا ہے کہ یہ دونوں واقعات ایک ہی ہیں اور تیمم کا حکم غزوہ بنی مصطلق میں نازل ہوا تھا۔ یہ حال تو محدثین کا ہے۔ ان کے علاوہ یا قوت حموی نے بھی ذات الجیش کے جغرافیہ کے ذیل میں لکھا ہے کہ

لے مجمع بخاری ج ۱ ص ۵۱۸ و ۵۱۹ لے فتح الباری ج ۱ ص ۳۶۵ کتاب التیمم

سی وہ مقام ہے جہاں غزوہ نبی مصطفیٰ سے واپس ہوتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کیساتھ حضرت عائشہ کے گم شدہ ہار کی تلاش میں قیام فرمایا تھا اور یہاں آیت تیمم نازل ہوئی تھی۔

لیکن اگر دونوں واقعوں کو ایک مان لیا جائے تو بڑا اشکال یہ وارد ہوتا ہے کہ غزوہ نبی مصطفیٰ کے واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہار تلاش کرنے کے لئے حضرت عائشہ تنہا رہ گئی تھیں اور پورا قافلہ بہت آگے چلا گیا تھا۔ چنانچہ اسی وجہ سے بد زبانوں کو تہمت طرازی کا بہانہ ملا۔ اس کے برخلاف آیت تیمم والے واقعہ کی روئداد سے ثابت ہوتا ہے کہ ہار کی تلاش کے لئے حضرت عائشہ تنہا نہیں رہی تھیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ادب آپ کے ساتھ صحابہ بھی اسی مقام پر فرود ہو گئے تھے۔ اس کے علاوہ غزوہ نبی مصطفیٰ کے واقعہ میں کسی بے آب مقام کا کوئی تذکرہ نہیں ہے اور تیمم والی آیت میں اسے مقام کا تذکرہ موجود ہے جہاں پانی دور دورہ ممکن نہیں تھا۔ پس اگر دونوں واقعے ایک ہی تھے تو پھر روایتوں کے اس اختلاف کو رفع کرنے کی صورت کیا ہوگی۔

اس کے علاوہ یہ بھی دیکھنا چاہئے کہ طبری کے ہاں حدیث افک کا ذکر مفصل ملتا ہے لیکن اس کے ضمن میں آیت تیمم کی طرف اشارہ بھی نہیں کیا گیا۔ پھر صحیحین کی روایات سے بھی ثابت نہیں ہوتا کہ تیمم کا حکم غزوہ المریضہ میں نازل ہوا۔

اس سب سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ دراصل حضرت عائشہ کے ہار کے گم ہونے کا واقعہ مرتبہ پیش آیا ہے اور مذکورہ بالا دونوں واقعات ایک دوسرے سے بالکل الگ ہیں جو مختلف اوقات میں پیش آئے۔ اس کی تائید آیت تیمم والے واقعہ میں حضرت انس بن الحنفیر کے اس فقرہ سے بھی ہوتی ہے کہ ”اے آل ابی بکر یہ تمہاری پہلی ہی برکت نہیں ہے کہ تمہاری شان میں یا تمہاری وجہ سے قرآن کا کوئی حکم نازل ہوا ہو۔“

علامہ بریں حافظ ابن قیم نے معجم طبرانی کے حوالہ سے خود عائشہ کی جو ایک روایت نقل کی ہے اس سے بات بالکل صاف ہو جاتی ہے روایت یہ ہے :-

عن عائشة قالت ولما كان من امر عقدى ما كان قال اهل الافك ما قالوا فخرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة اخرى فسقط ايضا عقدي حتى حبس التماسه الناس ولقيت من ابى بكر ما شاء وقال : يا بنيّة في كل سفر تكونين عتاء وبلاء وليس مع الناس ماء فانزل الله الرخصة في التيمم

حضرت عائشہ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ پہلے میرے ہار کا جو معاملہ ہوا اور اس پر اہل افک نے جو کچھ کہا وہ تو کہا ہی تھا ایک اور واقعہ یہ ہوا کہ میں ایک غزوہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ گئی اور اس سفر میں بھی میرا ہار گر پڑا جسکو تلاش کرنا شروع سے لوگوں کو رگنا پڑا اور اس وجہ سے ابو بکر کے جی میں جو کچھ آیا میں اس سے دوچار ہوئی اور ابو بکر نے کہا

اس روایت میں حضرت ابو بکر کا بگڑ کر حضرت عائشہ سے یہ فرمانا کہ بیٹی! تم ہر سفر میں مصیبت بن جاتی ہو۔ اس بات کا کھلا قرینہ یہ کہ یہ سفر جس میں آیت تيمم کا نزول ہوا غزوہ بنی مصطلق جس میں واقعہ افک پیش آیا اس کے علاوہ ہے چنانچہ علامہ ابن قیم معجم طبرانی کی یہ روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں :-

وهذا يدل على ان قصة العقد التي نزل التيمم لاجلها بعد هذه الغزوة وهو الظاهر ولكن فيها كانت قصة الافك بسبب فقد العقد والتماسه فالتبس على بعضهم احدي القصتين بالآخرى.

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہار کا واقعہ جسکی وجہ سے تيمم کا حکم نازل ہوا اس غزوہ بنی مصطلق کے بعد پیش آیا ہے اور یہی ظاہر ہے لیکن چونکہ اس غزوہ میں ہار کی گم شدگی اور اس کی تلاش کی وجہ سے افک کا واقعہ پیش آیا تھا۔ اس لئے بعض کے نزدیک ان واقعے خلط ملط ہو گئے۔

حافظ ابن حجر۔ ابن سعد۔ ابن حبان اور ابن عبد البر کا مذکورہ بالا قول نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ ”ہمارے بعض شیوخ نے اس کو مستبعد جانا ہے کہ یہ دونوں واقعات ایک ہی ہوں کیوں کہ مرسیع قدید اور ساحل کے درمیان مکہ کے نواح میں ہے اور یہ واقعہ خیبر کے اطراف میں پیش آیا ہے۔ کیونکہ اس واقعہ میں بیدایا ذات الجیش کا ذکر ہے اور یہ دونوں مقامات جیسا کہ امام نووی نے یقین کیا تھا لکھا ہے مدینہ اور خیبر کے درمیان میں واقع ہیں۔ لہ

پھر اس بحث کے آخر میں امام بخاری کے متعلق بھی یہی لکھتے ہیں کہ اُن کا رجحان بھی تعدد واقعہ کی طرف معلوم ہوتا ہے۔

لیکن تعجب ہے کہ ان سب وجوہ کے باوجود حافظ ابن حجر کی اپنی رائے اس کی خلاف ہے چنانچہ لکھتے ہیں۔

وما تقدم من اتحاد القصة فهو ظاهر^{۱۵} اور قصہ کے ایک ہونیکا جو تذکرہ ادب پر ہوا ہے زیادہ ظاہر^{۱۶} صلح حدیبیہ کا واقعہ جو ماہ ذی قعدہ ۳ میں پیش آیا۔ اسلام کی تاریخ کا نہایت اہم اور عظیم الشان واقعہ ہے جس پر آگے چل کر بڑے دور رس نتائج مرتب ہوئے۔ چنانچہ قرآن مجید میں اُس کو فتح مبین (اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا) فرمایا گیا ہے۔ اس بنا پر یہ کیوں کر ممکن تھا کہ صدیق اکبر اس میں شریک نہ ہوتے۔

اصل یہ ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم چودہ سو اور بہ روایت دیگر پندرہ سو صحابہ کے ساتھ عمرہ کے ارادہ سے مکہ معظمہ روانہ ہوئے۔ مقام ذوالخليفة میں پہونچکر جو اہل مدینہ کا میتھا یعنی احرام باندھنے کی جگہ ہے۔ آپ نے احرام باندھا۔ اور ایک خزاہی شخص کو جاسوسی کی

لہ فتح الباری ج ۱ ص ۳۶۵ لہ فتح الباری ج ۱ ص ۳۶۹ لہ مکہ معظمہ سے بیس کلومیٹر کی مسافت پر ایک کنواں ہے جس کا نام حدیبیہ ہے۔ چونکہ صلح نامہ یہیں لکھایا تھا اس لئے اس کو صلح حدیبیہ کہتے ہیں۔

غرض سے پہلے سے روانہ کر دیا۔ غدیر الا شطاط جو حدیبیہ کے سامنے ہے آپ وہاں پہنچے ہی تھے کہ جاسوس مل گیا۔ اُس نے بتایا کہ قریش آپ کو زیارت بیت اللہ نہیں کرنے دیں گے۔ اور انھوں نے آپ کیساتھ جنگ کر نیکی پوری تیاری کر لی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ کیا کہ اب کیا کرنا چاہیے۔ حضرت ابو بکر نے عرض کیا "اے اللہ کے رسول! آپ تو بیت اللہ کی زیارت کے لئے نکلے ہیں۔ آپ نہ کسی کو قتل کرنا چاہتے ہیں اور نہ کسی سے جنگ کا ارادہ رکھتے ہیں اس لئے آپ بیت اللہ کا رخ کیجئے۔ اگر ان لوگوں میں سے کسی نے ہم کو روکا اور مزاحم ہوا تو ہم اُس سے جنگ کریں گے۔" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا "تو بسم اللہ! چلو۔" لے

اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روانہ ہوئے اور مقام حدیبیہ میں فروکش ہو کر بدر بن وقاص الخزاعی کی معرفت قریش کو کہلا بھیجا کہ ہم جنگ کے ارادہ سے نہیں آئے ہیں۔ بلکہ مقصد صرف عمرہ کرنا ہے اس لئے بہتر یہی ہے کہ مصالحت کر لو۔ ورنہ خدا کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے میں اس وقت تک لڑو گا جب تک کہ میری گردن تن سے جدا نہ ہو جا۔ مسلسل جنگوں اور ان میں پیہم شکستوں کے باعث قریش کے دم خم پہلے سے ہی ڈھیلے پڑ گئے تھے۔ کچھ عرصے بعد انھوں نے منظور کر لیا اور مصالحت کی گفتگو کرنے کے لئے عروہ بن مسعود کو جو قریش کا تجربہ کار اور نہایت چالاک شخص تھا اپنا نمائندہ بنا کر روانہ کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عروہ سے بھی وہی فرمایا جو بدر کے ذریعہ پہلے کہلا بھیجا تھا۔ عروہ بولا "اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اگر آپ نے جنگ کی اور قریش کا خاتمہ کر دیا تو آپ نے کیا اپنے سے پہلے بھی کسی ایسے شخص کا نام سنا ہے جس نے خدا اپنی قوم کا قلع قمع کر دیا ہو۔ اور اگر جنگ کا نتیجہ دوسرا ہوا (یعنی آپ کو شکست ہوئی) تو میں آپ کے ساتھیوں میں ایسے ملے جلے آدمی دیکھتا ہوں جو آپ کو تنہا چھوڑ کر بھاگ کھڑی ہونگے۔"

۱۔ صحیح بخاری ج ۲ باب غزوہ الحدیبیہ۔

حضرت ابو بکرؓ بڑے حلیم اور بردبار تھے لیکن عروہ کی زبان سے یہ سن کر برہم ہو گئے اور بولے ”بد معاش! کیا ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر بھاگ سکتے ہیں؟“ عروہ نے یہ تیور دیکھ کر پوچھا ”یہ کون ہیں؟“ لوگوں نے کہا ”ابو بکرؓ“ اب عروہ نے حضرت ابو بکرؓ سے مخاطب ہو کر کہا ”قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ اگر تمہارا مجھ پر احسان نہ ہوتا جس کا بدلہ میں اب تک نہیں چکا سکا ہوں تو میں تم کو جواب دیتا“ آخر معاہدہ کی بات چیت شروع ہوئی اور جب عہد نامہ لکھا جانے لگا تو اسکی بعض دفعات جو قریش کی طرف سے پیش کی گئی تھیں مسلمانوں کے لئے بڑی ہی صبر آزمائیاں تھیں چنانچہ فاروق اعظمؓ سے نہ رہا گیا اور انہوں نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شدت جذبات میں ایسے لب و لہجہ میں گفتگو کی جس کا ملال آخر دم تک ان کے دل سے نہیں نکلا۔ اسی حالت میں وہ حضرت ابو بکرؓ کے پاس بھی پہنچے۔ اور بولے کہ بھلا قریش سے دب کر صلح کیوں کر ہو سکتی ہے۔ لیکن صدیق اکبرؓ نے جواب دیا کہ رسول اللہ! جو کچھ کرتے ہیں۔ اللہ کے حکم سے کرتے ہیں۔ یقیناً اُسی میں بھلائی ہوگی۔ اللہ ان کو بھی ہلاک نہ کرے گا۔ اس کے بعد آیت فتح نازل ہوئی اور حضرت عمرؓ کو بھی تسکین و طمانیت ہو گئی غزوہ خیبرؓ کے اوائل میں شروع میں غزوہ خیبر کا اہم معرکہ پیش آیا۔ خیبر عرب میں یہودیوں کا سب سے بڑا مرکز تھا جو متعدد مضبوط قلعوں پر مشتمل تھا۔ ایک قلعہ جس کا نام قوص تھا عرب کے مشہور پہلوان مرحب کے زیر سرکردگی تھا۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مختلف قلعوں کی فتح کرنیکی غرض سے متعدد دستے متعین کئے۔ اور ہر دستہ کا جدا جدا ایک امیر مقرر کیا تو قلعہ قوص کی سرانجام دہی حضرت ابو بکرؓ کے سپرد ہوئی۔ لیکن اس کو فتح کرنیکی سعادت بیکسر خدا حضرت علی مرتضیٰؓ کے لئے مقدر ہو چکی تھی۔ اس لئے اولاً حضرت ابو بکرؓ اور پھر حضرت عمرؓ دونوں اس مہم

۱۔ صحیح بخاری باب الشرط فی الجہاد والمصالحتہ مع اہل الحرب ۲ ص ۲۷۸ ۳ صحیح مسلم ۲ ص ۶۱۰ باب صلح الحدیبیہ

میں کامیاب نہ ہو سکے۔

فتح مکہ | شہ میں فتح مکہ کی ہم پیش آئی۔ یہ اسلامی تاریخ کا نہایت عظیم الشان واقعہ ہے۔ ایک مرتبہ صلح حدیبیہ کے معاہدہ کی خلاف ورزی کرنے کے بعد حبیب بن مسیفان قریش کے نمائندہ کی حیثیت سے مدینہ منورہ آیا اور تجدید معاہدہ کی درخواست پیش کی تو اس معاملہ میں اُس نے پہلے حضرت ابوبکر کو اپنا سفارشی بنانا چاہا۔ لیکن جب انھوں نے صاف انکار کر دیا کہ میں کچھ نہیں کر سکتا تو پھر وہ حضرت عمر کے پاس گیا۔ بہر حال معاہدہ کی تجدید نہیں ہو سکی اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دس ہزار جاں نثاروں کے ساتھ قریش پر چڑھائی کر کے مکہ فتح کر لیا حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں داخل ہو کر عورتوں کو دیکھا کہ دوپٹوں سے گھوروں کے منہ پر طمانچے مار رہی ہیں تو آپ نے حضرت ابوبکر کی طرف دیکھ کر تبسم فرمایا اور پوچھا "ابوبکر تم کو حسان بن ثابت کے وہ شعر یاد ہیں جنہیں انھوں نے اس منظر کا ذکر کیا ہے؟" حضرت ابوبکر کو یہ شعر یاد تھے فوراً پڑھ کر سنا دئے۔

غزوہ حنین | حنین مکہ مکرمہ اور طائف کے درمیان ایک وادی کا نام ہے۔

عرب کا مشہور بازار ذوالحجاز اسی کے پاس لگتا تھا۔

مکہ مکرمہ کی فتح اور قریش کے مغلوب ہونے کے باعث دوسرے قبائل کا بھی زور ٹوٹ گیا اور انھوں نے اسلام قبول کرنا شروع کر دیا۔ لیکن ہوازن اور ثقیف یہ دو قبیلے جو قنوں سپہ گری و جنگ جونی کے میدان کے شہ سوار تھے اسلام کی عداوت میں در سخت ہو گئے اور انھوں نے بڑے زور و شور سے دوبارہ حملہ کی تیاری شروع کر دی۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی اور بعد میں اپنا جاسوس بھیج کر آپ نے اس کی تصدیق بھی کر لی تو صحابہ کرام کو جنگ کی تیاری کا حکم دیا۔ چنانچہ ماہ شوال ۶ھ میں

یعنی فتح مکہ کے فوراً بعد ہی اسلامی فوج نے جس کی تعداد بارہ ہزار تھی حنین کی طرف پیش قدمی کی جنگ شروع ہوئی تو پہلے معرکہ میں مسلمانوں کو فتح ہوئی۔ لیکن مال غنیمت کی طرف توجہ ہو گئے۔ ہوازن جو نامور قہر انداز تھے انھوں نے تیرہ سائے شروع کر دیے۔ جس سے اسلامی فوج کے پاؤں اکھڑ گئے اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم چند جاں نثاروں کیساتھ تہمتا رہ گئے۔ ان میں سے طبری نے بتھرت بن کا نام لیا ہے ان میں حضرت ابوبکر صدیق کا نام سرفہرست ہے۔

آخر کار آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پکار پر انصار اور مہاجرین جو منتشر ہو گئے تھے پھر جمع ہوئے۔ اور اس مرتبہ انھوں نے جم کر اس زور کا حملہ کیا کہ دشمن کی صفیں لٹ گئیں اور وہ میدان چھوڑ کر بھاگنے پر مجبور ہو گئے۔

اب مال غنیمت جمع ہونا شروع ہوا تو آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان کیا کہ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ (جو شخص کسی کا قاتل ہوگا مقتول کا سامان و اسلحہ وغیرہ جو جنگ کے وقت اس کے ساتھ ہوں) اُسی کو ملے گا۔ حضرت ابوقحادہ نے ایک مشرک کو جو بڑا بہادر اور طاقت ور تھا قتل کیا۔ اب ان کو شہادت کی ضرورت ہوئی لیکن کوئی شاہد نہیں ملا تو انھوں نے اصل واقعہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا۔ ایک شخص بولا "ہاں" یہ (قحادہ) سچ کہتے ہیں اور جس شخص کو انھوں نے قتل کیا ہے اس کا متروکہ (سلب) میرے پاس ہے۔ اب یہ آپ مجھ کو ہی دیدیجئے۔ حضرت ابوبکر صدیق پاس ہی بیٹھے تھے۔ یہ سنکر بولے "نہیں قسم اللہ کی یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قریش کے ایک بچہ کو ایسے بزدل آدمی کو جس نے جنگ میں حصہ نہیں لیا ہے۔ مقتول کا سامان دیدیں اور اللہ کے اُس شیر کو نہ دیں جس نے اللہ اور رسول کی خاطر جنگ کی ہے (اور اس شخص کو قتل کیا ہے) آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "ابوبکر سچ کہتے ہیں۔"

چنانچہ وہ سامان ابوقنادہ کو ہی دیا گیا ۱۰

غزوہ طائف | حنین کی شکست خوردہ فوج طائف میں جو ایک نہایت محفوظ مقام تھا قلعہ بند ہو کر بیٹھ گئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حنین کے اموال غنیمت وغیرہ کو مقام حجرانہ میں چھوڑ کر طائف کے لئے روانہ ہوئے اور قلعہ کا محاصرہ کر لیا۔ لیکن اہل قلعہ بڑے ساز و سامان کے ساتھ تھے۔ انھوں نے قلعہ سے اس زور کی تیرباری کی کہ مسلمانوں کو پیچھے ہٹنا پڑا اور قلعہ سر نہ ہو سکا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر سے فرمایا: ”میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ کسی نے مجھ کو ایک لبالب پیالہ نذر کیا ہے لیکن ایک مرغے نے اس میں ٹھونگ مار دی اور جو کچھ پیالہ میں تھا وہ گر پڑا۔ حضرت ابوبکر نے عرض کیا ”اس خواب سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو اس محاصرہ میں کامیابی نہیں ہوگی“ استاد ہوا ”ہاں! میں بھی یہی سمجھتا ہوں میں چنانچہ محاصرہ اٹھایا گیا۔

اسی محاصرہ میں حضرت ابوبکر صدیق کے صاحبزادہ حضرت عبداللہ ایسے زخمی ہوئے کہ حضرت ابوبکر کے عہد خلافت کے ابتدائی دنوں میں ہی زخم ان کی موت کا سبب ہوا۔ ۱۱ **غزوہ موتہ |** موتہ شام میں ایک مقام کا نام ہے جو یثرب سے قریب ہے۔ یہاں کی تلواریں مشہور ہیں بقیار کار میں ایک عرب شرجیل بن عمرو تھا جو نہ ہبایا عیسائی اور قیسردوم (دہرقل) کے ماتحت تھا۔ اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک نامہ بر حضرت حارث بن عمیر کو قتل کر دیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قصاص لینے کیلئے ایک

۱۲ صحیح بخاری باب غزوہ حنین ۱۵ طبری ۲۷ ص ۳۵۵ مطبوعہ مطبعة الاستقامة بالقاهرة ۱۹۳۹ء

کتاب میں غلطی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب دانا لاری ذالک چھپ گیا ہے جس کے معنی میں ایسا نہیں سمجھتا ہیں حالانکہ حقیقت یہ لاری نہیں بلکہ لاسہی ہے جس کے معنی تاکید کے ساتھ اثبات کے ہیں چنانچہ سیاق سے بھی اس

کی تائید ہوتی ہے اور حضرت شاہ ولی اللہ نے بھی اس کو اسی طرح پڑھا ہے۔ دیکھو ازالۃ الخفاء ۲۷ ص ۱۶۔

۱۳ اصحابہ تذکرہ عبداللہ بن ابی بکر الصديق -

فوج روانہ کی جس میں اکابر مہاجرین و انصار شامل تھے۔ لیکن اس لشکر کا امیر آپ نے حضرت زید بن حارثہ کو نامزد کیا جو آزاد کردہ غلام تھے۔ بعض لوگوں نے اس پر تکتہ چینی کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو سخت ناراض ہوئے انہیں اکابر مہاجرین میں حضرت ابوبکر بھی تھے لیکن کیا مجال کہ ان کے تیور پر ایک شکن بھی پڑی ہو بلکہ اطاعت و انقیاد کا یہ عالم تھا جیسا کہ اپنے موقع پر بیان ہوگا کہ خلیفہ منتخب ہونے کے بعد آپ نے پہلا کام یہی کیا کہ حضرت زید کے صاحبزادہ حضرت اسامہ کو جو غلام زادہ بھی تھے اور کم عمر بھی۔ امیر لشکر بنا کر شام کی مہم پر روانہ کیا۔ اسلام کی مساوات کا یہ بھی ایک عجیب روح پرور مظاہرہ ہے کہ حضرت سلمہ بن الاکوع نے ایک مرتبہ فرمایا "میں نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سات غزوات میں شرکت کی ہے علاوہ ان کے نو اور مہموں میں شریک ہوا ہوں۔ ان میں ہمارا امیر لشکر بھی حضرت ابوبکر ہوئے تھے اور کبھی حضرت اسامہ۔ یہ غزوہ موتہ بھی شام میں ہوا تھا لیکن فتح مکہ۔ حنین اور طائف سے پہلے۔ لیکن چونکہ اس غزوہ کا رشتہ غزوہ تبوک سے ملتا ہے جو شام میں ہوا تھا اس بنا پر ہم نے اس کا ذکر مؤخر کر دیا ہے۔

غزوہ ذات السلاسل | ذات اطلاق شام کا ایک علاقہ ہے جہاں قبیلہ قضاعہ کے لوگ رہتے تھے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن کعب الغفاری کی زیر سرکردگی پندرہ آدمیوں کا ایک دستہ ان لوگوں کو دعوت اسلام دینے کے لئے بھیجا تھا انھوں نے سب لوگوں کو قتل کر دیا تھا عمرو بن کعب سلامت پہنچے اور مدینہ پہنچ سکے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کی سرزنش کے لئے ماہ جمادی الآخر ۳ھ میں تین سو صحابہ کی ایک جماعت حضرت عمرو بن العاص کی امارت میں روانہ کی۔ اس کے بعد معلوم ہوا کہ تین سو آدمی کم ہیں تو آپ نے دو سو مہاجرین و انصار کا ایک اور دستہ حضرت ابو عبیدہ بن الجراح کی سرکردگی میں روانہ کیا۔ اس دستہ میں حضرت ابوبکر بھی شامل تھے۔ (طبری ج ۲ ص ۳۱۵)

غزوہ تبوک | غزوہ موتہ میں مسلمانوں کو شدید نقصان پہنچا تھا۔ یہاں تک کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب ترین غلام حضرت زید بن حارثہ۔ حضرت جعفر طیار جو حضرت علی مرتضیٰ کے سگے بھائی اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب تھے۔ اور حضرت عبداللہ بن رواحہ جو مشہور انصاری تھے یہ سب یکے بعد دیگرے شہید ہو گئے تھے۔ چنانچہ حبیب اسلامی لشکر واپس آیا ہے تو مدینہ منورہ پورا ماتم کدہ بنا ہوا تھا۔ اس بنا پر عرب اور شام کی درمیانی سرحد پر جو عرب قبائل آباد تھے اور جو عیسائی ہونے کیساتھ قیصر روم کے زیر اثر تھے ان کا حوصلہ بڑھا اور قیصر روم نے مزید حوصلہ افزائی کر کے ان میں اور جرأت پیدا کر دی۔

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اطلاعات پہنچیں تو آپ نے ایک فوج گراں ترتیبی اور ماہِ رجب ۹ھ میں اس کو خود لیکر تبوک پہنچے جو مدینہ اور دمشق کے درمیان مدینہ سے چودہ منزل کی مسافت پر ایک مشہور مقام ہے۔

اکابر مہاجرین و انصار کے ساتھ حضرت ابوبکر صدیق بھی اس غزوہ میں شریک تھے لیکن آپ کی شرکت کا نمایاں اور امتیازی وصف یہ تھا کہ چونکہ یہ سال خشک سالی اور عام مالی تنگدستی وزبوں حالی کا تھا جس کی وجہ سے جیسا کہ فتح الباری میں ہے حضرت ابوموسیٰ اشعری اس لشکر کو عیشِ نعرۃ اور ابنِ عقیل اس کو غزوۃ العسرۃ کہتے تھے۔ اس بنا پر آنحضرت نے صحابہ کرام سے پچندہ کی پرزور پیل کی۔ اس کے جواب میں حضرت عثمان غنی نے اس فیاضی سے کام لیا کہ سب آگے نکل گئے۔ لیکن اس کے باوجود جو شرف حضرت ابوبکر صدیق کو حاصل ہوا کسی کو نہ ہوسکا۔

لے تاریخ ابن عساکر ج ۱ ص ۱۱۰۔ ابن عساکر کا بیان ہے کہ اس لشکر بڑا کی تیاری اور اس کے ساز و سامان پر بیضا خرچ ہوا تھا حضرت عثمان نے اس کا ایک تہائی خرچ اپنے ذمہ لیا تھا۔ اس کے بعد کئی ضرورت لشکر کی ایسی نہیں تھی جو پوری نہ ہو گئی ہو۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرط مسرت میں ارشاد فرمایا کہ اب اس کے بعد عثمان جو بھی کریں ان کو نقصان نہیں پہنچے گا۔ مایضاً عثمان مافعل بعد

حضرت عمر بن الخطاب کا بیان ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب چندہ کی پیل کی تو اس وقت میرے پاس کافی مال تھا میں اُس کا نصف بیکر خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور اپنے دل میں کہا کہ اگر میں کسی دن ابوبکر پر بازی لیا سکتا ہوں تو وہ دن آج کا ہی ہے۔ لیکن جب ابوبکر آئے تو جو کچھ اُن کے پاس تھا وہ سب اٹھالائے۔ حضورؐ نے پوچھا۔ ”ابوبکر! تم نے اپنے گھر والوں کے لئے کیا چھوڑا؟ انھوں نے عرض کیا: ”بس! میں نے اُن کے لئے اللہ اور اس کے رسول کو چھوڑا ہے۔“ حضرت عمر فرماتے ہیں ”اب مجھ کو یقین ہو گیا کہ میں حضرت ابوبکر سے کبھی سبقت نہیں لے جا سکتا۔“

ابن عساکر نے حضرت ابوبکر کے اس چندہ کی مقدار چار ہزار درہم بتائی ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی لکھتے ہیں کہ اس غزوہ میں حضرت ابوبکر کی شرکت کی مندرجہ ذیل خصوصیات بھی ہیں۔

(۱) اسلامی فوج کا جائزہ لینے اور اس کی امارت کی خدمت آپ کے سپرد تھی۔
(۲) اثنائے سفر میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چند لوگوں کیساتھ ایک جگہ شب بانی کی اور لشکر سے دور ہو گئے اُس حالت میں زبان مبارک سے ارشاد فرمایا ”اگر لشکر صدیق اور فاروق کی پیروی کرے گا تو راہ یاب ہوگا۔“

آخر جہ مسلمہ و قصہ آں طوے دارد

سریہ بنو فزارہ | جیسا کہ ہم پہلے لکھ آئے ہیں عام طور پر سراپا جو بھیجے جاتے تھے حضرت ابوبکر صدیق ان میں شریک نہیں ہوتے تھے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی مدینہ میں قیام فرماتے تھے۔ لیکن یہ کلیہ نہیں ہے بعض سراپا جو کسی حیثیت سے اہم ہوتے تھے

۱۔ جامع ترمذی باب مناقب ابی بکر الصدیق و ابوداؤد کتاب الزکوۃ۔

۲۔ تاریخ ابن عساکر جلد اول ص ۱۱۰۔ ۳۔ ازادہ النفا مقصد دوم ص ۱۶، ۱۷۔

حضرت ابوبکر کی سرکردگی میں جلتے تھے چنانچہ ۳۰ھ میں بنو فزارہ قبیلہ کی طرف جو سریہ گیا تھا عام روایت تو یہ ہے کہ حضرت زید بن حارثہ کی امارت میں گیا تھا لیکن سلمہ بن الاکوع سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضرت ابوبکر اس کے امیر تھے اور کامیاب واپس آئے تھے۔ قیدیوں میں فزارہ قبیلہ کی ایک عورت بھی تھی جو بہت خوب صورت تھی حضرت ابوبکر صدیق نے اس کو سلمہ بن الاکوع کو دے دیا تھا لیکن مدینہ پہنچنے پر آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو سلمہ سے مانگ لیا تھا اور جو مسلمان قیدی مکہ میں تھے ان کے فدیہ میں ان کو مکہ مکرمہ بھی دیا۔ بنو فزارہ نہایت کُرش تھے اس سے پہلے حضرت زید بن حارثہ اور ان کے ساتھیوں کیساتھ نہایت برا معاملہ کر چکے تھے یہ سریہ ان کی سرکوبی کرنے کے لئے گیا تھا۔

اسی سال شعبان کے مہینہ میں بنو کلاب کی سرزنش کے لئے ایک سریہ بھی گیا۔ حضرت ابوبکر صدیق اس کے بھی امیر تھے۔ ۳۱ھ

امارت ج | مکہ مکرمہ ۳۱ھ میں فتح ہوا لیکن چونکہ اس کے بعد ہی غزوہ حنین طائف کی مہم پیش آگئی تھی اس بنا پر اس سال حج خالص اسلامی طریقہ پر ادا نہیں ہو سکا تھا۔ ۳۱ھ میں سب سے پہلا موقع تھا کہ کعبۃ اللہ کو کفر و شرک کی ظلمتوں سے بالکل پاک و صاف کر دیا جائے اور ارکان حج سنت ابراہیمی کے مطابق ادا ہوں۔ چنانچہ اس سال ذی قعدہ کے آخر یا ذی الحجہ کے اوائل میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین سو (۳۰۰) مسلمانوں کا ایک کاروان حج کے لئے روانہ فرمایا۔ حضرت ابوبکر اس کے میر کارواں یا امیر الحج تھے۔ کارواں کے ساتھ بیس اونٹ اور خود حضرت ابوبکر کے اپنے پانچ اونٹ بھی قربانی کے لئے ساتھ تھے۔

حضرت ابوبکر ابھی مقام عرج تک پہنچے تھے کہ انہیں پیچھے سے آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی ناقہ حید عار کے بلبلا نے کی آواز آئی۔ کان تو اس مرکوب حبیب کی آواز سے آشنا تھے ہی۔ فوراً پہچان گئے۔ مڑ کر دیکھا تو حضرت علی ناقہ پر سوار چلے آ رہے ہیں۔ حضرت ابوبکر کو خیال گزرا کہ شاید مدینہ منورہ سے اُن کی روانگی کے بعد کوئی وحی آئی ہو اور اس کی وجہ سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امارت حج سے متعلق اپنا پہلا فیصلہ بدل دیا ہو۔ اس لئے حضرت علی سے پوچھا کہ آپ امیر ہو کر آئے ہیں یا قاصدین کر؟ حضرت علی نے جواب دیا۔ ”قاصد ہو کر“ سورہ برات کی چالیس آیتیں ہیں جن کے ساتھ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو بھیجا ہے تاکہ میں حج کے موقع پر اُن کا اعلان کر دوں“۔

اب سب لوگ روانہ ہوئے سرِ حج کا زمانہ آیا تو حضرت ابوبکر نے یوم ترویہ (۸ ذی الحجہ) یوم عرفہ (۹ ذی الحجہ) اور یوم نحر (۱۰ ذی الحجہ) تینوں دن امیر حج کی حیثیت سے خطبہ پڑھا اور حضرت علی نے سورہ برات کی آیتوں کا اعلان عام کیا۔ منادی کمرنوالوں میں حضرت ابوبکر یہ بھی تھے جو اس زور سے منادی کرتے پھرتے تھے کہ گلاب بیٹھ بیٹھ جاتا تھا اعلان عام کے الفاظ یہ تھے۔

اس سال کے بعد نہ تو کوئی مشرک حج کریگا اور نہ کوئی برہنہ ہو کر طواف کرے گا۔

۱۔ طبری ج ۲ ص ۳۸۳ پر ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضرت ابوبکر مقام ذوالحلیفہ سے خود واپس ہو کر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور دریافت کیا کہ کیا میرے متعلق کوئی وحی آئی ہے۔ ارشاد ہوا کہ ہیں لیکن جس چیز (یعنی سورہ برات کی وہ ابتدائی آیات جن میں فرمایا گیا ہے کہ جن مشرکوں کی کشتی مٹا دی ہے اور انھوں نے انقض عبد بھی نہیں کیا) ان کو چار ہینہ کی ہلت دی جاتی ہے۔ اس کے بعد ان کو مکہ میں رہنے اور طواف کرنا کی اجازت نہیں دی جائیگی) کی تبلیغ ضروری ہو تو یا تو میں خود اُس کی تبلیغ کروں گا یا میرا ہی کوئی اپنا کریگا۔ اے ابوبکر کیا تم اس پر راضی نہیں ہو۔ دراصل لیک تم میرے رفیق غار ہو اور عرض پر (قیامت کے دن) میرے ساتھی ہو حضرت ابوبکر نے عرض کیا ”کیوں نہیں یا رسول اللہ! اسکے بعد حضرت ابوبکر امیر حج اور حضرت علی نقیب ہجر روانہ ہو گئے۔“ صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۲۶ و ۶۴۱ و سنن نسائی ج ۲ ص ۲۴

حجۃ الوداع نبوی | ماہ ذی القعدہ ۱۳۸۵ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حج کیلئے تشریف
 لے گئے جس کو حجۃ الوداع بھی کہتے ہیں۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ بھی اس سفر میں ہم رکاب تھے اور
 شہادت یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سامان سفر حضرت ابوبکرؓ کی اونٹنی پر ہی بار
 تھا۔ حضرت اسماءؓ اس سفر کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتی ہیں کہ ہم سب آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کیساتھ حج کرنے جا رہے تھے اور ایک ہی اونٹ تھا جس پر حضور اور ہم سب کھانا
 لدا ہوا تھا۔ مقام عرج میں پہنچے تو حضور سواری سے اتر کر بیٹھ گئے۔ حضرت عائشہؓ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پیلوں میں بھی بیٹھ گئیں اور میں اپنے والد کے پیلوں میں تھی۔ جس اونٹ پر سلمان
 بار تھا وہ حضرت ابوبکرؓ کے ایک ملازم کی تحویل میں تھا۔ کافی انتظار کے بعد جب یہ ملازم منزل
 پہنچا تو حضرت ابوبکرؓ نے پوچھا "اونٹ کیا ہوا؟" وہ بولا "گزشتہ شب میں گم ہو گیا۔" حضرت
 ابوبکرؓ نے فرمایا "ایک ہی تو اونٹ تھا وہ بھی تو نے گم کر دیا؟" اور یہ کہہ کر اسے مارنا شروع کر دیا
 اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دیکھ کر مسکراتے جاتے اور فرماتے جاتے تھے کہ ذرا اُس حُرْم
 (رج کا احرام باندھنے والا) کو تو دیکھو کیا کر رہا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف
 اسی قدر فرمایا اور وہ بھی مسکراتے ہوئے اور حضرت ابوبکرؓ کو مارنے سے منع نہیں فرمایا۔ اس
 سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ ضرب شدید نہیں تھی۔ اور حضرت ابوبکرؓ نے یوں ہی معمولی طریقہ پر دو
 چار طمانچے لگا دئے ہوں گے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفا

إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ

تکمیل فرض کا اعلان | حجۃ الوداع کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نہایت عظیم الشان خطبہ ارشاد فرمایا جس میں اسلامی دستور حیات کے نہایت اہم اصولوں کی روشنی ڈالی تھی اور ان پر سختی سے عمل پیرا ہونے کی تاکید کی تھی یہ گویا نبوت کے فرض کی تکمیل کا اعلان تھا۔ چنانچہ خطبہ کے آخر میں آپ نے دریافت فرمایا۔

”کیا میں نے خدا کے احکام تم تک پہنچا دیے ہیں؟“ سب نے یک زبان ہو کر کہا ”بیشک“ آپ نے فرمایا۔ ”اللہم اشہد“ اے اللہ تو گواہ رہ۔ اسی دن عرفات میں یہ آیت اتری۔^۱

آج میں نے تمہارا دین تمہارے لئے مکمل کر دیا اور
اپنی نعمت تمہارے اوپر پوری کر دی اور تمہارے دین
کے اعتبار سے اسلام کو پختہ کیا ہے۔

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ
عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ
الْإِسْلَامَ دِينًا (مائدہ)

۱۔ البدایۃ والنہایۃ ج ۵ ص ۱۹۶

۲۔ مسیح بخاری ج ۲ ص ۶۶۲

ماتق ابی بکر عبداللہ بن ابی قحافہ

حضرت ابوبکر کا اندیشہ | مدینہ طیبہ واپس آکر آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خطبہ دیا جس میں یہ بھی ارشاد فرمایا " اللہ نے ایک بندہ کو دنیا میں اور اُس چیز میں جو اللہ کے پاس ہے اختیار دیا کہ ان دونوں میں سے کسی ایک کو پسند کر لے۔ اس بندہ نے عارِ عند اللہ یعنی قربِ خداوندی کو اختیار کر لیا۔

حضرت ابوبکر یہ سنتے ہی رونے لگے۔ صحابہ کرام کو سخت حیرت ہوئی کہ اس میں رونے کی کیا بات تھی؟ لیکن حضرت ابوبکر صدیق جو کہ محرم اسرارِ نبوت اور رمزِ شناسِ کلامِ رسالت تھے۔ فوراً سمجھ گئے تھے کہ یہ بندہ خود آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ مبارک ہے اور اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آپ کی دنیا سے رحلت کا وقت قریب آپہونچا ہے۔

آغازِ مرض | چنانچہ اس واقعہ کے چند روز بعد ہی ایک دن آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جنت البقیع سے تشریف لائے تو آپ کے سر میں شدید درد تھا۔ گھر میں داخل ہو کر حضرت عائشہ کو دیکھا کہ اتفاق سے وہ بھی دردِ سر کے مارے کراہ رہی ہیں۔ لیکن اس حالت میں بھی آپ ہر بیوی کے ہاں باری باری سے جاتے رہے۔ آخر حضرت میمونہ کی باری کے دن تکلیف زیادہ شدید ہو گئی تو ازواجِ مطہرات نے حضور کا ایما پا کر آپ کو حضرت عائشہ کے حجرہ میں ہی قیام فرمانے کی اجازت دیدی لیکن اس وقت تک ضعف اس قدر بڑھ گیا تھا کہ آپ یہاں تشریف لائے تو اس طرح کہ سر پٹی بندھی ہوئی تھی۔ چلا جاتا نہیں تھا اور دو شخص حضرت فضل بن عباس اور حضرت علی آپ کو تھامے ہوئے تھے۔

حضرت ابوبکر کو جب تک آمدورفت کی طاقت رہی آپ مسجد میں نماز پڑھانے تشریف لائے رہے۔ لیکن جب اس سے بھی معذوری ہو گئی تو حضرت عائشہ

سے فرمایا ابوبکر سے کہو کہ نماز پڑھائیں " حضرت عائشہ نے عرض کیا " ابوبکر رقیق القلب ہیں۔ جب وہ آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو فرط گریہ سے ان کی آواز کسی کو سنائی نہ دیگی۔ اس لئے عمر کو حکم کیجئے کہ وہ نماز پڑھائیں۔ ساتھ ہی حضرت عائشہ کے کہنے پر حضرت حفصہ نے بھی اپنے والد حضرت عمر کی سفارش کی۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی عذر قبول نہیں فرمایا اور پھر اصرار کے ساتھ حکم دیا کہ ابوبکر سے ہی کہو نماز پڑھائیں اور حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ سے بگڑ کر فرمایا " تم انھیں عورتوں میں سے ہوتی ہو انھوں نے یوسف کو جیل دیا تھا "

حضرت حفصہ نے حضرت عائشہ سے یہ سن کر کہا " بھلا مجھ کو تمہاری طرف سے کوئی خیر کیوں پہنچنے لگا؟ " لے

اس حکم کے مطابق حضرت ابوبکر تین دن تک نماز پڑھاتے رہے۔ آخر ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ افاقہ محسوس ہوا ہجرہ سے باہر نکل کر خود تشریف لائے۔ حضرت ابوبکر نماز شروع کر چکے تھے۔ حضور کو دیکھ کر بھیچے بیٹھے لگے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ سے منع فرمایا اور خود حضرت ابوبکر کے پہلو میں بیٹھ گئے۔ اب حضرت ابوبکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور دوسرے تازی حضرت ابوبکر کی اقتدا کر رہے تھے۔

ایک روز حسب معمول نماز پڑھانے کے لئے حضرت ابوبکر آگے بڑھ رہے تھے کہ دفعۃً حجرہ نبوی کا پردہ اٹھا اور حضور پر نور کا رونے مبارک و انور مظاہر ہوا۔ شیخ رسالت کے پروانوں کی خوشی کی حد نہ رہی۔ حضرت ابوبکر بھیچے بیٹھے لگے۔ حضور نے ہاتھ سے اشارہ کیا اور انھوں نے نماز پڑھانی شروع کر دی۔ حضور باہر تشریف لانا چاہتے تھے لیکن ایسا کرنا ممکن

۱۳ ص ۹۳ یہ صحیح بخاری کی روایت ہے ابن سعد نے فضیل بن عمرو الفقیہی سے ایک روایت نقل

کی ہے کہ حضرت ابوبکر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں تین مرتبہ نماز پڑھائی۔ لیکن اس روایت کو نقل کرنے کے بعد ابن

سعد خود ہی قلم لیتے ہیں کہ ان تین نمازوں سے وہ تازی مراد ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود حضرت ابوبکر کی

اقتدا کی تھی درہیوں تو انھوں نے سترہ مرتبہ نماز پڑھائی (ابن سعد ذکرہ حضرت ابوبکر)

نہ ہوسکا۔ پھر واپس اندر چلے گئے اور پردہ گرالیا۔ حافظہ عماد الدین ابن کثیر نے لکھا ہے کہ یہ آخری نماز جو حضرت ابوبکرؓ نے پڑھائی نماز فجر تھی۔

وصال نبویؐ | صحابہ کرام جن کے دل محبوب انس و جان کی شدید علالت کے باعث مہجور ہوئے تھے۔ روئے منور کی ایک جھلک دیکھ کر خوشی سے شگفتہ ہو گئے لیکن انہیں کیا خبر تھی کہ یہ آخری جلوہ عام اور آفتاب لب بام تھا۔

حضرت ابوبکرؓ نماز سے فارغ ہو کر حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں آئے۔ چونکہ حضورؐ کو قدر افاقہ تھا اور درد کی شدت میں کمی محسوس ہوتی تھی اس لئے حضرت عائشہؓ سے اجازت لیکر مقام سبخ چلے گئے جہاں ان کی بیوی حبیبہ بنت خاریہ رہتی تھیں۔ یہاں جب چاشت پڑھی تو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم رحلت گزائے عالم جاودانی ہو کر رفیق اعلیٰ سے جا ملے۔ سالم بن عبید کے ذریعہ حضرت ابوبکرؓ کو اس حادثہ فاجعہ کی خبر پہنچی فوراً گھوڑے پر سوار ہو کر مدینہ آئے۔ یہاں مسجد نبویؐ میں لوگوں کا ہجوم تھا۔ آپؐ نے کسی سے کوئی بات نہیں کی۔ سیدھے گھر میں تشریف لائے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بھنی نقوش و نگار کی چادر اوڑھے استراحت فرماتے تھے۔ جسد اطہر کے قریب کھڑے ہو کر رخ روشن سے چادر اٹھائی۔ اس پر بھکے بوسہ دیا اور روئے اور پھر آپؐ کو خطاب کر کے اس طرح گویا ہوئے۔

بابی انت و اخی طبت حیاً و میتاً
والذی نفسی بیداً لا
بذیقک اللہ الموتین ابداً
اما الموتۃ الّتی کتب اللہ
علیک فقد متتھا
میرے ماں اور باپ دونوں آپؐ پر فدا ہوں۔ آپؐ زندگی میں بھی پاک صاف تھے اور اب موت کے بعد بھی پاک و صاف ہیں جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اس کی قسم کہ اللہ آپؐ کو ہرگز دو موتیں نہیں دیگا۔ وہ موت جو اللہ نے آپؐ کے لئے مقدر کی تھی وہ تو آپؐ کو آہی گئی۔

۱۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۹۲۔ ۲۔ البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۲۴۲۔ ۳۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۹۲

اس کے بعد مسجد میں تشریف لائے تو یہاں عجیب کہرام مچا ہوا تھا۔ حضرت عمر کھڑے ہوئے قسم کھا کھا کر کہہ رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات نہیں ہوئی۔ جیسا کہ خود ان کا بیان ہے انہیں یہ بات باور ہی نہیں ہوتی تھی کہ حضور کی وفات ہو بھی سکتی ہے۔ حضرت ابوبکر نے انہیں سمجھایا اور کہا کہ بیٹھ جاؤ۔ مگر وہ نہ مانے۔ پھر کیا مگر وہ اب بھی نہیں مانے آخر حضرت ابوبکر نے فرمایا ”اے قسم کھانے والے! ذرا ٹھہرا اور جلدی نہ کر“ حضرت عمر اب بیٹھ گئے تو آپ نے تقریر شروع کی۔ پہلے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی اور پھر فرمایا

الامن کان یعبد محمداً
فان محمداً صلی اللہ علیہ
وسلم قد مات ومن کان
یعبد اللہ فان اللہ شی لا یموت

جو شخص محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی پوجا کرتا تھا
وہ سن لے کہ بے شبہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی موت
واقع ہو گئی۔ مگر ہاں جو شخص اللہ کی بندگی کرتا ہے
تو بیشک اللہ زندہ ہے اور اس کیلئے موت نہیں ہے۔

اس کے بعد آپ نے حسب ذیل آیات تلاوت کیں۔

(۱) اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّاَنْتُمْ حٰیثُوْنَ - اے محمد آپ کو بھی موت آنی ہے اور بے شبہ وہ بھی مرنے والے ہیں۔
(۲) وَاَمَّا مُحَمَّدٌ وَّاَلَا رُسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ
مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ اِنْ مَاتَ اَوْ قُتِلَ
اِنْقَلَبْ تَمَّ عَلٰی اَعْقَابِكُمْ وَّمِنْ نَّبِیِّیْنَ
عَلٰی اَعْقَابِهِمْ فَلَنْ یَضُرَّ اللّٰہُ شَیْئًا
وَسَیَجْزِی اللّٰہُ السَّاکِرِیْنَ۔

اور محمد نہیں ہیں مگر اللہ کے ایک رسول جن سے پہلے بھی اور
رسول گزر چکے ہیں پس اگر ان کو موت آجائے یا وہ قتل کر دیے
جائیں تو کیا تم اپنی ایڑیوں کے بل پیچھے کو لوٹ جاؤ گے اور
جو شخص ایسا کرے گا تو وہ اللہ کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتا
اور اللہ شکر کرنے والوں کو مقرب جزا دے گا۔

یہ سن کر لوگ پھوٹ پھوٹ کر رونے لگے مگر ساتھ ہی ایسا محسوس ہوا کہ گویا یہ آخری
آیت انہیں معلوم ہی نہیں تھی۔ اب حضرت ابوبکر نے اس کی تلاوت کی تو ان کی آنکھوں
سے پردہ اٹھ گیا اور اس قدر موثر و دل نشین ثابت ہوئی کہ ہر شخص اس کو ہی پڑھ رہا تھا لے

لے امام بخاری نے اس روایت کو جو حضرت عائشہ سے مروی ہے کچھ لفظوں کے رد و بدل (باقی ملاحظہ فرمائیے)

سقیفہ بنی ساعدہ | یہاں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تجہیز و تکفین کی تیاریاں ہو رہی تھیں اور ادھر منافقین کی ریشہ دوانی نے یہ گل کھلایا کہ انصار سقیفہ بنی ساعدہ میں جو ان کا دار المشورہ یا دارالندۃ تھا جمع ہوئے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جانشین کی بحث چھیڑ دی۔ سعد بن عبادۃ مشہور انصاری ہیں۔ غزوات میں انصار کا علم انہیں کے ہاتھ میں رہتا تھا انصار کا خیال تھا کہ خلیفہ رسولؐ ان کو ہونا چاہئے۔ ان کے علاوہ کچھ اور لوگ تھے جو کہتے تھے کہ بجائے ایک امیر کے دو امیر ہوں۔ ایک انصار سے اور دوسرا مہاجرین سے۔

ظاہر ہے کہ یہ دوسری شکل تو کسی طرح بھی قابل عمل نہیں ہو سکتی تھی۔ اس کے قبول کر لیں سے اسلامی وحدت کا شیرازہ ہمیشہ کیلئے منتشر ہو جاتا۔ اب یہی پہلی صورت تو اس میں اشکال یہ تھا کہ قریش جو عرب میں سب سے زیادہ با اقتدار تھے اور جن میں موروثی طور پر امارت و ریاست کے اوصاف و کمالات بہ نسبت دوسروں کے زیادہ پائے جاتے تھے یہاں تک کہ خود آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے الائمۃ من قریش۔ امام تو قریش میں ہی پیدا ہوتے ہیں " فرما کر قریش کی اس خصوصیت و امتیاز پر مہر تصدیق ثبت کر دی تھی۔ وہ امارت سے محروم ہو جاتے اور اس کا نقصان یقیناً اسلامی معاشرہ کو پہنچتا۔ لیکن اس میں شبہ نہیں کہ انصار نے اسلام کی اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو خدمات انجام دی تھیں وہ بھی بہت عظیم الشان تھیں اور ان کے فضائل و مناقب کا باب بہت وسیع تھا۔ پھر مہاجرین میں بھی قریش کا ایک گروہ جس میں ابوسفیان تھے اپنے سامنے کسی کو نظر میں نہیں لاتا تھا۔ جہاں تک انصار کا تعلق ہے ان میں بھی دو قبیلے تھے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۶۱) اور کی بیشی کے ساتھ اپنی صحیح میں جگہ نقل کیا ہے۔ ایک باب الدخول علی المیت بعد الموت اذا درج فی اکفانہ کے تحت اور دوسرے باب مناقب المہاجرین و فضائلہم کے زیر عنوان۔ ہم نے دونوں کو جمع کر دیا ہے۔

اوس اور خرخرج ان میں یا ہی رقابت اور منافست مدت سے چلی آرہی تھی اسلام قبول کرنے کے بعد یہ کم ضرور ہوئی تھی لیکن معدوم نہیں ہوئی اس بنا پر اسلام کی وحدت اجتماعی کے لئے یہ انتہائی نازک وقت تھا اور خلافت کے معاملہ کو کامیابی کے ساتھ حل کر لینے پر ہی اس کی بقا کا دار و مدار تھا۔ آخر اس عقدہ لایخل کی گرہ کشائی بھی حضرت ابوبکر صدیق کے ناخن تدبیر سے ہوئی اور اسلام میں جو رختہ اور فتنہ پیدا ہو رہا تھا اس کا سدباب ہو گیا۔

چنانچہ حضرت ابوبکر صدیق کو اس ہنگامہ آرائی کی اطلاع ہوئی تو سب کو چھوڑ چھاڑ حضرت عمر اور حضرت ابوعبیدہ بن الجراح جو امین بنو الامۃ کے لقب سے سرفراز تھے ان کو ساتھ لے سقیفہ بنی ساعدہ پہنچے یہاں دیکھا کہ عجمی ہنگامہ اور شور و غل برپا ہے جب یہ تینوں بیٹھ گئے تو انصار کا ایک خطیب کھڑا ہوا اور اس نے کہنا شروع کیا۔

”ہم اللہ کے انصار اور اسلام کے لشکر ہیں اور اے مہاجرین تم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی (ساھط) ہو۔ لیکن اب تم ہم سے برگشتہ ہو گئے ہو اور جو ہمارا مقام ہے اس سے ہم کو الگ کرنا چاہتے ہو“

یہ تقریر ختم ہوئی تو حضرت عمر نے بولنا چاہا لیکن حضرت ابوبکر صدیق نے انہیں روک دیا اور خود کھڑے ہو کر ایک تقریر کی جس کا ہر لفظ فصاحت و بلاغت کی جان تھا۔ خود

لے فتح الباری ۲، ص ۲۳ پر سند ابویعلیٰ سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر۔ حضرت عمر اور سب آل بیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تجیز و تکفین میں مصروف تھے کہ ایک شخص نے دیوار کے نیچے سے حضرت عمر کو آواز دیکر کہا کہ ذرا باہر تو آئے فایق اعظم نے جواب دیا ”چلو سٹو“ ہم آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کام میں لگے ہوئے ہیں۔ ہم کو فرصت نہیں اب شخص بولا ”ارے دیکھئے بڑا غضب ہو گیا۔ انصار سقیفہ بنی ساعدہ میں جمع ہیں۔ آپ ذرا چل کر ان کی خبر لیجئے“ قبل اس کے کہ وہ کوئی ایسی چیز کھڑی کر دیں جو جنگ کا باعث ہو۔ یہ سن کر حضرت عمر نے صدیق اکبر سے کہا چلئے اور وہ روانہ ہو گئے۔

حضرت عمر کا بیان ہے کہ میں اس موقع کیلئے ایک بہت اچھی تقریر سوچ ساچ کے اور پہلے سے اس کو اپنے دماغ میں تیار کر کے گیا تھا اور خیال یہ تھا کہ ابوبکر ایسی تقریر نہیں کر سکیں گے لیکن جب ابوبکر خود کھڑے ہوئے تو انھوں نے وہ سب باتیں فی البدیہہ اور انتہائی بلاغت کے ساتھ کہہ ڈالیں جن کو میں غور و فکر کے بعد اپنے دماغ میں جما کر لے گیا تھا۔

حضرت ابوبکر کی تقریر | حضرت ابوبکر صدیق نے حمد و صلوٰۃ کے بعد اپنی تقریر میں پہلے تو مہاجرین کے فضائل اسلام کے لئے ان کی غیر معمولی قربانیوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ رشتہ و قرابت کا ذکر کیا اور اس کے بعد فرمایا "اے انصار تم جو کچھ اپنے متعلق کہتے ہو بیشک تم اس کے اہل ہو اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ بھی تم کو بڑا گہرا تعلق تھا۔ آپ کی بعض عزرا و زواج مطہرات تم ہی میں سے تھیں۔ لیکن عرب اس معاملہ میں سوائے قبیلہ قریش کے اور کسی کی اطاعت قبول نہیں کریں گے۔ اس کے بعد حضرت عمر اور حضرت ابوجعبیدہ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ لو ان میں سے کسی ایک کے ہاتھ پر سعیت کر لو۔"

۱۔ ابن جریر طبری ج ۲ ص ۴۵۷۔ طبری نے سقیفہ بنی ساعدہ کے اس جلسہ کی اور اس میں جو تقریریں ہوئیں ان سب کی مفصل رواد قلم بند کی ہے لیکن ہم نے غیر ضروری تفصیلات کو نظر انداز کر دیا ہے۔ ۲۔ صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۰۰۔ امام بخاری نے یہ ساری داستان خود حضرت عمر فاروق کی زبانی سنائی ہے۔ حضرت ابوبکر نے خلافت کے لئے جب حضرت عمر کا نام پیش کیا تو خود حضرت عمر کا بیان ہے کہ میرے لئے یہ درجہ ناگوار بات تھی۔ خدا کی قسم! بغیر کسی گناہ کے میری گردن اڑادی جاتی یہ بات میرے لئے بہت آسان تھی۔ یہ نسبت اس کے کہ میں ایک ایسی قوم کا امیر بنتا جس میں کہ ابوبکر موجود ہوں۔ حضرت ابوبکر نے دوسرا نام حضرت ابوجعبیدہ بن الجراح کا پیش کیا تھا۔ ان کے متعلق ابن سعد نے ایک روایت نقل کی ہے کہ جب بعض لوگوں نے ان سے بیعت کرنی چاہی تو انھوں نے فرمایا "تم لوگ میرے پاس آتے ہو حالانکہ تم میں ثالث ثلاثہ (رفیق غار ثور کی طرف اشارہ ہے) یعنی حضرت ابوبکر موجود ہیں۔ (ابن سعد تذکرۃ حضرت ابوبکر) ص ۵۵۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۵۔ باب مناقب المہاجرین

اس پر شور و شغب زیادہ بڑھنے لگا اور انصار کی طرف سے حباب بن منذر نے سخت کلامی کی تو حضرت عمرؓ نے پیش قدمی کر کے حضرت ابوبکرؓ سے کہا کہ نہیں! ہم آپ کے ہاتھ پر بیعت کریں گے۔ کیونکہ آپ ہم سب سے بہتر ہیں ہمارے سردار ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ آپ سے ہی محبت کرتے تھے۔ یہ کہہ کر حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ کا ہاتھ پکڑ لیا اور بیعت کی۔ حضرت عمرؓ کا بیعت کرنا تھا کہ مہاجرین اور انصار سب نے ہاتھ بڑھا دیئے۔

ابن اسحاق کی ایک روایت ہے کہ بشیر بن سعد الانصاری نے حضرت عمرؓ سے بھی پہلے بیعت کی تھی یہ لیکن دونوں روایتوں میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ کیونکہ اس قدر عجم کے موقع پر اول تو اس کا ٹھیک پتہ چلنا مشکل ہے کہ کس نے سبقت کی اور پھر یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت عمرؓ مہاجرین میں سب سے پہلے بیعت کر نوالے ہوں اور حضرت بشیر بن سعد نے انصار میں سب سے پہلے بیعت کی ہو۔

سقیفہ بنی ساعدہ کے ہنگامہ سے فارغ ہو کر کاشانہ اقدس پر حاضر ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تدفین میں شریک ہوئے۔ یہاں صحابہ کرام میں اختلاف تھا کہ کہاں دفن کیا جائے۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث سنی ہے جس کو میں نہیں بھولا ہوں اور وہ یہ ہے کہ

مَا قَبَضَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي اللَّهُ كَسَى نَبِيًّا رُوحَ أَسَى جَبَدَ قَبْرِ كَرَامَةٍ
يُحِبُّ أَنْ يَدْفَنَ فِيهِ جِهَالِ اس كودفن ہونا محبوب ہوتا ہے۔

اس کے بعد آپؐ نے فرمایا ”ادفونہ فی موضع فراسہ“ تم لوگ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی اسی خواب گاہ میں دفن کرو“ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

۱۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۱۸ و جلد دوم ص ۱۰۹ باب عم الجلی من الزنا اذا احضت ۲۔ البرایۃ والہایۃ ج ۵ ص ۲۴۷

۳۔ شمائل ترمذی مطبوعہ کانپور ص ۳۰۔

بیعت عامہ | سقیفہ بنی ساعدہ میں توجہ لوگوں نے بیعت کی تھی۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے دوسرے دن یعنی بروز شنبہ ۱۲ ربیع الاول ۱۱ھ مطابق ۲۸ مئی ۶۳۲ء مسجد نبوی میں بیعت عامہ کا انتظام کیا گیا۔ سب لہان جمع ہوئے پہلے حضرت عمر فاروق نے منبر پر بیٹھ کر خطبہ دیا اور فرمایا کہ ”میں امید کرتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے بعد تک زندہ رہیں گے لیکن اب اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) وفات پا گئے ہیں تو خیر! اللہ نے تمہارے سامنے ایک ایسا نور رکھ دیا ہے جس سے تم وہی ہدایت حاصل کر سکتے ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کرتے تھے۔ بے شبہ ابوبکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی اور غار کے رفیق ہیں مسلمانوں میں سب سے زیادہ بہتر تم لوگوں کے معاملات کی سربراہی کے لئے وہ ہی ہیں۔ پس کھڑے ہو اور ان سے بیعت کرو“ حضرت عمر تقریر سے فارغ ہوئے تو حضرت ابوبکر سے جو خاموش بیٹھے ہوئے تھے۔ بولے ”آپ منبر پر تشریف لائیے۔ لیکن صدیق اکبر کو جنبش نہ ہوئی۔ آخر جب کئی مرتبہ کہا تو آپ منبر پر چڑھے اور مسلمانوں نے آپ سے بیعت کی اے یہ بیعت عامہ تھی۔

پہلا خطبہ | اس کے بعد آپ نے ایک خطبہ ارشاد فرمایا جس کی نسبت ابن سعد نے نقل کیا ہے کہ ایسا خطبہ کبھی کسی کی زبان سے سننے میں نہیں آیا۔ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اور درود و سلام کے بعد فرمایا۔

اما بعد ایھا الناس فان قد ولیت علیکم
ولست بخیرکم فان احسن قاعدینونی
وان اُسامات فقومونی۔ الصدق اما
لوگوں میں بہتا اور امیر بنا دیا گیا ہوں حالانکہ میں تم سے بہتر
نہیں ہوں۔ پس اگر میں اچھا کروں تو تم میری مدد کرو اور
اگر بُرا کروں تو مجھ کو سیدھا کر دو۔ سچائی ایک امانت ہے

والکذب خیانتہ - والضعیف
منکم قوی عندی حتی انزلہ علیہ
ان شاء اللہ - والقوی فیکم ضعیف
حتى آخذ منه الحق ان شاء اللہ
لا یدع قوم الجہاد فی سبیل اللہ
الا ضربہم اللہ بالذل - ولا یشیع
قوم قط الفاحشۃ الا عجز اللہ
بالبلاء - اطیعونی ما اطعت اللہ
ورسولہ - فاذا عصیت اللہ ورسولہ
فلا طاعة لی علیکم قوا الی
صلواتکم - رحمکم اللہ -

اور جھوٹ خیانت ہے تم میں جو کمزور ہے وہ
میرے نزدیک قوی ہے - چنانچہ میں اس کا شکوہ
دور کروں گا - اور تم میں جو قوی ہے وہ میرے
نزدیک کمزور ہے - چنانچہ میں اس سے حق لوں گا -
جو قوم جہاد کو چھوڑ دیتی ہے اللہ اس پر ذلت کو
مسلط کر دیتا ہے اور جس قوم میں بُری باتیں عام
ہو جاتی ہیں اللہ اُن پر مصیبت کو مستولی کر دیتا ہے
جب تک میں اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت
کر دوں تم میری عمتا کرو - اور جب میں اللہ اور اس کے
رسول کی نافرمانی کروں تو تم پر میری کوئی اطاعت
فرض نہیں ہے - اچھا اب جاؤ نماز پڑھو - اللہ تم پر رحم فرمائے -

متخلفین

سیر و تاریخ کی کتابوں میں بعض ایسی شخصیتوں کے نام بھی ملتے ہیں جن کی نسبت
مورخین عام طور پر لکھتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابو بکر سے اُس دن بیعت نہیں کی
تھی ان میں سب سے اہم نام حضرت علی رضی اللہ وجہہ کا ہے ان کے بعد دوسرے
نمبر پر حضرت زبیر بن عوام اور مشہور انصاری حضرت سعد بن عبادہ کے نام ہیں - اگرچہ
یہ ایک نہایت اہم معاملہ ہے جو دین کے لئے بنیاد کی حیثیت رکھتا ہے - لیکن نہایت
افسوس کی بات ہے کہ مورخین نے اس کو چند اہمیت نہیں دی اور وہ اس پر سرسری

کلام کر کے آگے بڑھ جاتے ہیں۔ ہم ان تینوں بزرگوں میں سے ہر ایک کی نسبت الگ الگ کلام کرتے ہیں۔

حضرت علی کی بیعت

حضرت علی کی نسبت عام خیال یہ ہے کہ آپ نے چھ ماہ یعنی حضرت فاطمہ کی وفات تک خلیفہ اول سے بیعت نہیں کی اور ناراض ہوئے گھر میں بیٹھے رہے۔ آخر جب حضرت فاطمہ بھی رہ گزائے عالم آخرت ہو گئیں تو آپ نے اور آپ کے ساتھ بنی ہاشم نے جو حضرت علی کے مکان میں مقیم تھے حضرت ابوبکر کو مکان میں بلایا۔ یہاں حضرت علی اور حضرت ابوبکر دونوں میں گفتگو ہوئی۔ شکوے شکایت ہوئے اور آخر جب صلح صفائی ہو گئی تو حضرت علی نے بیعت کی۔ مسلمانوں کو جب یہ خبر ملی تو بڑے خوش ہوئے عام مورخین اور ارباب سیر کی اس روایت کا سرچشمہ دراصل صحیح بخاری کی روایت ذیل ہے۔

عن عائشة ان فاطمة بنت النبی	حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ فاطمہ نے
صلی اللہ علیہ وسلم ارسلت	ابوبکر کے پاس پیغام بھیجا کہ وہ چیزیں
الی ابی بکر تسئلہ میراثھا من	جو اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	مدینہ میں دی تھیں اور فدک اور خیبر کے
مما افاء اللہ علیہ بالمدینة	کا جو کچھ بچا ہوا ہے ان میں سے جو
وفدک وما بقی من خمس خیبر	میری میراث ہے وہ مجھ کو دیدیجئے۔
فقال ابوبکر ان رسول اللہ صلی اللہ	حضرت ابوبکر نے جواب دیا کہ آنحضرت
علیہ وسلم قال -	صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ہمارا کوئی دار
لا نورث ما ترکنا صدقة امنا	نہیں۔ جو کچھ ہم چھوڑ جائیں گے وہ صدقہ ہوگا

یا کل آل محمد فی هذا المال وثقی
والله لا اُخیر شیئاً من قبل رسول
الله صلی اللہ علیہ وسلم عن حالها
التي كان عليها فی عهد رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم ولا عمل فیها
بما عمل به رسول الله صلی اللہ علیہ
وسلم فابی ابوبکر ان يدفع الی
فاطمة منها شیئاً فوحدت فاطمة
علی ابی بکر فی ذالک فهجرتہ فلم
تکلمه حتی توفیت وعاشت
بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
سنة اشهر فلما توفیت دفنها
نروجها علی لیلا ولم یؤذن بها
ابا بکر و صلی علیها وکان لعلی وجه
حیاة فاطمة فلما توفیت استنکر
علی ووجه الناس ذالتمس مصححة
ابی بکر ومبايعته ولم یکن یباع
تلف الا شهر فارسل الی ابی بکر
ان اُتتا ولا یاتنا احدٌ معک
کراهیة لیحضر عمر فقال عمر لا
والله لا تدخل علیهم وحدک

اور آل محمد بھی اُسی میں سے کھائیں گے۔
قسم اللہ کی اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
عہدہ آپ کی زندگی میں جس حالت پر تھا اس
میں کوئی تغیر نہیں کروں گا۔ اور میں اُس سے
متعلق وہی عمل کروں گا جو اُن حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے کیا تھا۔ یہ کہہ کر ابوبکر نے فاطمہ
کو اُن چیزوں میں سے کوئی بھی چیز دینے سے
انکار کر دیا۔ اس پر فاطمہ ابوبکر سے ناراض ہوئی
انہوں نے اُن کو چھوڑ دیا اور وفات پانے
تک اُن سے کلام نہیں کیا۔ فاطمہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد چھ مہینے زندہ رہیں
جب اُن کی وفات ہوئی تو اُن کے شوہر علی
نے رات ہی کو انہیں دفن کر دیا اور ابوبکر کو
اسکی خبر نہیں کی اور علی نے انکی ناز پڑھی۔ فاطمہ کی
زندگی میں علی کا بڑا دقار تھا لیکن جب فاطمہ کی دفنا
ہو گئی تو علی نے محسوس کیا کہ اب لوگوں کے دلوں میں
وہ پہلی سی بات نہیں رہی۔ اسلئے انہوں نے ابوبکر
سے صلح کر لینی ادا مان سے بیعت کرنی چاہی اور
انہوں نے ان ہمینوں میں بیعت نہیں کی تھی۔
چنانچہ علی نے ابوبکر کو گھر بلایا اور ساتھ ہی یہ بھی
کہلا بھیجا کہ آپ کیساتھ کوئی اود نہ آئے کیونکہ

فقال ابو بكر وما عسى ان
 يفعلوا بي والله لانتهم فكل
 عليهم ابو بكر فتشهد على فقال
 انا قد عرفنا فضلك وما اعطاك
 الله ولم تنفس عليك خيراً
 ساقه الله اليك ولكنك استبدت
 علينا بالامر وكنا تری لقرا ابتنا
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نصيباً حتى فاضت عينا ابى بكر
 فلما تكلم ابو بكر قال والذي نفسي
 بيده لقرا بة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم احب الى ان صل
 من قرا بتي واما الذي شجر
 بيني وبينكم من هذه الاموال
 فاني لم اال فيها عن الخير ولم
 اترك امرأ ايت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يصنع
 فيها الا صنعتة فقال على
 لابي بكر مودك العشية
 للبيعة فلما صلى ابو بكر
 الظهر سرق على المنبر فتشهد

وہ اس بات کو پسند نہیں کرتے تھے کہ ان کے
 ساتھ عمر آئیں۔ عمر نے ابو بکر کو مشورہ دیا کہ وہ تنہا نہ
 جائیں۔ ابو بکر نے کہا کہ مجھ کو ان (نوجوان) سے
 یہ امید نہیں کہ وہ میرے ساتھ ایسا دلیسا معاملہ
 کرینگے۔ بخدا میں ان کے پاس ضرور جادوں کا چنانچہ
 ابو بکر ان کے پاس آئے تو علی نے کلمہ تشہید پڑھا اور پھر کہا کہ
 ہم آپ کے فضل کو اور جو کچھ اللہ نے آپ کو دیا ہے اس کو
 پہچانتے ہیں اور جو خیر (خلافت) اللہ نے آپ کو بخشی ہے ہم
 اُس میں آپ کی ریس نہیں کرتے لیکن ہاں آپ نے خلافت
 کا معاملہ خود ہی طے کر لیا۔ حالانکہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کبھی قرابت کی وجہ سے ہم بھی اُس میں اپنا حصہ
 سمجھتے تھے۔ ابو بکر یہ سنا کہ آجیدہ ہو گئے پھر جب انھوں نے
 بولنا شروع کیا تو کہا "قسم ہو اُس ذات کی جس کے
 قبضے میں میری جان ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت
 مجھ کو اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں اپنے اعزہ کیسے
 صلہ رحمی کروں رہا وہ اختلاف جو میرے اور تمہارے
 درمیان ان اموال کے بارے میں رونما ہو گیا ہے تو میں نے
 خیر کے کرنے میں کوئی کوتاہی نہیں کی ہے اور میں کوئی
 ایسا کام جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہو
 اُس کو کبھی بغیر نہیں چھوڑا۔ یہ سنا کر علی نے ابو بکر سے کہا کہ
 اچھا! آپ بیعت کیلئے دوپہر بعد آئیے۔ پھر جب ابو بکر

وذكرشان على وتختلفه
عن البيعة وعذرنا بالذي
اعتذر اليه ثم استغفر و
تشهد على فعظم حق ابي بكر
وحدث انه لم يحمله على ذلك
صنع نقاسة على ابي بكر ولا
انكار للذي فضله الله به
ولكننا كنا نرى لنا في
هذا الامر نصيباً واستبد علينا
فوجدنا في انفسنا فسريراً
المسلمون وقالوا اصبنا وكان
المسلمون الى على قريبا حين
راجع الامر بالمعروف له
وذكرشان على وتختلفه
عن البيعة وعذرنا بالذي
اعتذر اليه ثم استغفر و
تشهد على فعظم حق ابي بكر
وحدث انه لم يحمله على ذلك
صنع نقاسة على ابي بكر ولا
انكار للذي فضله الله به
ولكننا كنا نرى لنا في
هذا الامر نصيباً واستبد علينا
فوجدنا في انفسنا فسريراً
المسلمون وقالوا اصبنا وكان
المسلمون الى على قريبا حين
راجع الامر بالمعروف له

اس کے علاوہ صحیح مسلم میں بھی امام زہری سے روایت ہے کہ کسی شخص نے ان سے بیان کیا کہ حضرت علی نے حضرت ابو بکر سے حضرت فاطمہ کی وفات کے وقت تک بیعت نہیں کی تو انھوں نے کہا کہ نہیں! حضرت علی ہی نے نہیں بلکہ بنو ہاشم میں سے کسی نے بھی نہیں کی۔ لیکن حافظ ابن حجر نے بیہقی سے نقل کیا ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ زہری نے اس کی سند نہیں بیان کی یہ بیہقی نے اس روایت کی جو وہ ضعیف بیان کی ہے اس کے علاوہ اس روایت کا یہ جز بھی تمام روایات کے خلاف ہے کہ بنو ہاشم میں سے کسی نے بھی بیعت نہیں کی

اب رہ گئی صحیح بخاری کی روایت تو اس پر اشکال یہ ہے کہ حضرت علی کا چھ ماہ تک بیعت نہ کرنا ایک ایسی بات ہے جو حضرت علی کی شان سے بھی بعید ہے اور حضرت ابو بکر کا اتنے دنوں تک اس پر صبر کرنا خود حضرت ابو بکر سے مستبعد ہے۔

اس میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا کہ حضرت ابو بکر کو صحابہ کرام میں جو بلند مرتبہ و مقام حاصل تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان پر جو خصوصی اعتماد و اعتبار تھا اور جس کی وجہ سے آپ نے صراحتاً و اشارتاً (جس کا ذکر آگے آئیگا) حضرت ابو بکر کی خلافت کی طرف ایمان فرمایا تھا حضرت علی اس سے ناواقف نہیں ہو سکتے تھے، علاوہ بریں خود حضرت علی درویشی و بے نفسی اور ولایت و انابت الی اللہ کے جس مرتبہ اعلیٰ و ارفع پر متمکن تھے وہ بھی کوئی پوشیدہ حقیقت نہیں ہے اس بنا پر یہ قطعی ناممکن ہے کہ حضرت علی حضرت ابو بکر کو مستحق خلافت یا خلیفہ برحق نہ سمجھتے ہوں۔ چنانچہ صحیح بخاری کی اسی روایت میں حضرت علی صاف لفظوں میں حضرت ابو بکر کے فضائل و مناقب اور ان کے استحقاق خلافت کا اعتراف کرتے ہیں اور یہ بھی صراحت فرماتے ہیں کہ ان کو خلافت کے معاملہ میں حضرت ابو بکر کے ساتھ کچھ اختلاف تھا اور نہ وہ اس پر ان کے ساتھ کوئی منافقت رکھتے تھے۔

بعض لوگوں نے اپنی پرانی عصبیت کی بنا پر اس وقت غیر متہ دارانہ گفتگو کر کے حضرت علی کو مشتعل کرنا بھی چاہا تو آپ نے سختی کے ساتھ ان کو ڈانٹ دیا۔ چنانچہ ایک مرتبہ ابوسفیان نے جو حضرت امیر معاویہ کے والد تھے حضرت علی کو عار دلائی اور ان کو حضرت ابو بکر کی مخالفت پر برا بھلا کہنے کی غرض سے کہا کہ ”یہ دیکھئے! قریش میں جو گھٹیا درجہ کا قبیلہ ہے خلافت اس میں چلی گئی۔ خدا کی قسم اگر آپ اس کے خواہاں ہوں تو میں مدینہ کو سوار اور پیادہ فوج سے بھر دوں گا۔ حضرت علی یہ سنتے ہی برہم ہو گئے اور بگڑ کر فرمایا۔ اے ابوسفیان تم اسلام اور مسلمانوں کے پرانے دشمن ہو تم ایسی باتوں سے اسلام کو کوئی ضرر نہیں پہنچا سکتے۔ ہم نے ابو بکر کو خلافت کا اہل پایا ہے۔“

۱۔ ابن جریر طبری ج ۲ ص ۴۴۹۔ یہ روایت طبری کی ہے لیکن کنز العمال میں یہ واقعہ دو سندوں سے مذکور ہے۔ جن میں سے ایک سند کے آخری راوی سعید بن غفاله ہیں جو ٹھیک اس وقت مدینہ میں حاضر ہوئے جب لوگ دفن نبوی سے فارغ ہو کر ہاتھ بھاڑ رہے تھے اور وہ حضرت علی کے اصحاب خاص میں سے ہیں۔ دوسری سند کے آخری راوی حضرت علی کے پوتے (باقی صفحہ پر)

ایک روایت میں تو یہاں شک ہے کہ ابوسفیان نے حضرت علی سے کہا "استطیدک حتی ابایعلک" اپنا ہاتھ پھیلائے تاکہ میں آپ سے بیعت کروں لیکن حضرت علی نے شدت کے ساتھ انکار فرمایا۔ اور ابوسفیان کو بھڑک دیا" ۱۷

حضرت ابوبکر تو ابوبکر تھے حضرت علی کی شان تو یہ ہے کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان کے مقابلہ میں بھی اپنے لئے خلافت کا دعویٰ نہیں کیا اور کبھی جہور امت سے اس معاملہ میں الگ نہیں ہوئے چنانچہ ایک مرتبہ کسی شخص نے حضرت علی سے دریافت کیا کہ یہ کیا بات ہے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کی خلافت پر مسلمانوں میں اختلاف نہیں ہوا لیکن آپ کی خلافت پر وہ متفق نہیں ہیں تو حضرت علی نے جواب دیا کہ ابوبکر و عمر میرے جیسے مسلمانوں پر والی تھے اور میں تم جیسے مسلمانوں کا والی ہوں ۱۸

ان بیانات صاف ظاہر اور ثابت ہے کہ حضرت علی کو حضرت ابوبکر کی خلافت پر کوئی اعتراض نہیں تھا اور وہ اس معاملہ میں ان کے مخالف نہیں تھے البتہ ہاں جیسا کہ بخاری کی اسی روایت اور دوسری روایات میں ہے حضرت علی کو حضرت ابوبکر کی طرف سے طال ضرر تھا جسکی ایک وجہ تو یہ تھی کہ عین اُس وقت جبکہ حضرت علی اور دوسرے آل بیت نبوی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت مکہ میں مصروف تھے حضرت ابوبکر سقیفہ بنو ساعدہ کی خبر سنتے ہی حضرت عمر اور حضرت ابوعبیدہ بن جراح کو ساتھ لے دہان پہنچ گئے اور خلافت کا معاملہ طے کر آئے اور حضرت علی سے اس بارے میں کوئی مشاورت نہیں کی اس کے علاوہ دوسری وجہ حضرت فاطمہ کا حضرت ابوبکر کی طرف سے تکرر خاطر تھا جو برائے بشریت پیدا ہو گیا تھا لیکن ظاہر ہے کہ حضرت علی کے طال کی یہ دونوں وجہیں محض ذاتی اور شخصی تھیں اس بنا پر ان کا اثر یہ تو ہو سکتا تھا کہ حضرت علی اور حضرت ابوبکر کے تعلق باہمی میں وہ گفتگو نہ ہو جو معاشرتی

(صفحہ ۷۲ سے آگے) زین العابدین ہیں۔ ان دونوں روایتوں میں ابوسفیان کے الفاظ تو وہی ہیں جو طبری میں ہیں لیکن حضرت علی کے جواب کے الفاظ بدلے ہوئے ہیں اور وہ یہ ہیں - لا والله اسرید ان تلاما علیہ خیلاً ورجلاً ولولا انما رأینا ابابکر لذالک اھلاً ما خلیناہ وایاھا یا اباسفیان۔ ان المؤمنین قوم نصیحة بعضهم لبعض متوادون وان بعدت ديارهم وابداهم وان المنافقین غششہ بعضهم لبعض۔ کنز العمال مطبوعہ حیدرآباد جلد ۲ ص ۱۳۰-۱۳۱

۱۷ تاریخ یعقوبی جلد دوم ص ۲۴۰
۱۸ تاریخ ابن خلدون ج ۱ ص ۱۷۶

زندگی میں ہوتی چاہئے تھی۔ لیکن چونکہ خلافت ایک قومی اور اجتماعی مسئلہ تھا اس بنا پر اس ذاتی رنجش کا نتیجہ یہ ہرگز نہیں ہو سکتا تھا کہ حضرت علی سرے سے بیعت ہی نہ کرتے اور تفرق بین المسلمین کا سبب بنتے۔ حضرت علی کی جمہوریت پسندی اور رائے عامہ کے احترام کی کیفیت تو یہ تھی کہ جب حضرت ابو بکر نے اپنے مرض الموت میں حضرت عمر کا نام اپنی جانشینی کے لئے تجویز کیا تو اگرچہ حضرت علی ذاتی طور پر اس سے متفق نہیں تھے چنانچہ انھوں نے اپنی اس رائے کا اظہار کر بھی دیا تھا۔ لیکن آخر جب حضرت عمر نامزد ہو ہی گئے تو پھر کوئی مخالفت نہیں کی اور سب مسلمانوں کے ساتھ انھوں نے بھی بیعت کر لی۔ پس جب ان کی یہ فطرت تھی تو پھر یہ کیونکر ممکن ہو سکتا تھا کہ بیعت عامہ ہو جانیکے باوجود حضرت علی سب مسلمانوں سے الگ رہتے اور بیعت نہ کرتے۔

مازی اور اشعری نے حضرت علی کے تخلف عن البیعة کا ایک عذر یہ بھی بیان کیا ہے کہ خلیفہ سے فرداً فرداً ہر مسلمان کا بیعت کرنا ضروری نہیں ہے۔ ہزاروں مسلمان بیعت کر ہی چکے تھے اس لئے اگر ایک حضرت علی نے بیعت نہیں کی تو اس کو مخالفت پر محمول نہیں کیا جاسکتا۔

لیکن ہمارے نزدیک یہ عذر صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت علی اپنی ذات سے تنہا ایک شخص نہیں تھے بلکہ پوری ایک جماعت۔ ایک قوم اور ایک گروہ تھے اُن کا بیعت نہ کرنا اسلامی وحدت کے لئے عظیم ترین رخنہ کا باعث ہو سکتا تھا اور اپنی اس حیثیت سے یقیناً وہ خود بھی بے خبر نہیں تھے۔

۱۔ فتح الباری ج ۷ ص ۳۷۸ و فیض الباری ج ۲ ص ۱۲۲ لے جلال الدین سیوطی نے اتفاق میں ایک روایت نقل کی ہے جس کی انھوں نے تصحیح بھی کی ہے کہ حضرت علی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ایک خطبہ دیا اور فرمایا کہ میں جب تک قرآن کو جمع نہیں کروں گا گھر سے نہیں نکلوں گا۔ بعض حضرات نے اس جمع قرآن کو حضرت علی کی طرک بیعت نہ کرنا عذر بتایا ہے لیکن اس میں شبہ نہیں ہو سکتا کہ اگر یہ کوئی عذر ہے بھی تو عذر بارہ ہے چنانچہ منٹ کے لئے بیعت کے واسطے آجائے قرآن کے کام میں کیونکہ قرآن خلل انداز ہو سکتا تھا۔

صحیح بخاری کی روایت پر ہم نے اشکال کی جو تقریریں سطور بالا میں کی ہے وہ درایت کے اعتبار سے تھی۔ روایتی حیثیت سے تحقیق کی جائے تو معلوم ہوگا کہ اس روایت کے مقابلہ میں چند ایسی روایتیں بھی ہیں جن سے چھ مہینے تک بیعت نہ کرنیکی تردید ہوتی ہے اس سلسلہ میں سب سے اہم وہ روایت ہے جسکو حاکم نے مستدرک میں نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اگرچہ امام بخاری اور امام مسلم نے اس روایت کو صحیحین میں درج نہیں کیا ہے لیکن ان دونوں کی شرط پر ہے اور اس لئے صحیح ہے۔ روایت یہ ہے :-

ان عبد الرحمن بن عوف	عبد الرحمن بن عوف بن الخطاب
کان مع عمر بن الخطاب رضی اللہ	کے ساتھ تھے اور محمد بن مسلمہ نے زبیر کی
عنه وان محمد بن مسلمة کسی	تواریخ توڑ دی تھی پھر ابوبکر کھڑے ہوئے
سیف الزبیر ثم قام ابوبکر	انہوں نے خطبہ دیا اور عزت چاہتے
فخطب الناس واعتذر الیهم	ہوئے کہا۔ اللہ کی قسم مجھ کو امارت
وقال والله ما کنت جریصاً	کا لالچ کسی دن یا کسی رات بالکل بھی
علی الا ماسرة یوماً ولا لیلة	نہیں تھا اور نہ مجھ کو اس کی کوئی رغبت
قط ولا کنت فیہا راغباً	تھی اور نہ میں نے پوشیدہ طور پر یا
ولاسألتها الله فی سر وعلانیة	علانیہ طور پر اس کا اللہ سے سوال
ولکنی اشفقت من الفتنة	کیا تھا۔ لیکن ہاں! میں فتنہ سے ڈرتا تھا
ومالی فی الامارة من سراحة	اور امارت میں میرے لئے کوئی راحت
ولکن قلدت امرأ عظیماً	نہیں ہے۔ بلکہ میرے گھنے میں ایک اتنے
مالی بہ من طاقۃ ولا ید الا	بڑے کام کا طوق ڈال دیا گیا ہے جسکی بجز
بتقویۃ الله عز وجل ولودت	توفیق الہی کے مجھ میں طاقت نہیں ہے میں
ان اقوی الناس علیہا مکانی	چاہتا تھا کہ کوئی مجھ سے زیادہ قوی آدمی

اليوم فقبل المهاجرون منه
ما قال وما اعتذر به۔
قال علي والزبير ما غضبنا
الا لانا قد اخرانا من المشاورة
وانا نرى ابا بكر احق الناس
بما بعد رسول الله صلى الله
عليه وسلم انما لصاحب الغار
وثاني اثنين وانا لنعلم بشرفه
وكبره ولقد اهرأ رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بالصلاة بالناس وهو حي۔
(المستدرک جلد ۳ ص ۶۶) میں ہی دیا تھا۔

آج میری جگہ پر ہوتا۔ ابو بکر نے جو کچھ کہا تھا
مہاجرین نے اس کو قبول کر لیا۔ علی رضی اللہ
عنه اور زبیر نے کہا ”ہم کو صرف اس بات
پر غصہ تھا کہ مشورہ کے وقت ہمیں پیشیت
ڈال دیا گیا۔ ورنہ ہم بے شبہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امارت کا سب
سے زیادہ مستحق ابو بکر کو ہی سمجھتے تھے۔ وہ
صاحب غار اور ثانی اثنين ہیں اور
ہم ان کے شرف اور عظمت کو جانتے
ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان کو نماز پڑھانے کا حکم اپنی حیات
میں ہی دیا تھا۔

اب ایک اور پہلو سے غور کرو تو معلوم ہو گا کہ بالقرض حضرت علی بیعت نہ کرتے تو
حضرت ابو بکر ان معاملات میں جس قدر سخت تھے اس کے پیش نظر ان سے یہ بالکل بعید
بات تھی کہ وہ صبر کر کے خاموش بیٹھے رہتے اور فتنہ کے اس دروازہ کو کھلا چھوڑ دیتے چنانچہ
اس ذیل میں ہم ایک اور روایت نقل کرتے ہیں جس سے بیعت کے معاملہ میں حضرت ابو بکر
اور حضرت علی دونوں کے طرز عمل پر ایک ساتھ روشنی پڑتی ہے۔ یہ روایت حضرت ابو سعید
الخدری کی ہے۔ سقیفہ بنی ساعدہ کے واقعہ کے ابتدائی اجراء بیان کرنے کے بعد
فرماتے ہیں :-

فلما بعد ابوبکر علی المنبر جب ابوبکر منبر پر بیٹھ گئے تو انھوں نے
نظری وجہ القوم فلم ير علياً لوگوں پر ایک نظر ڈالی اور جب علی کو نہیں دیکھا

فسال عنه فقام ناس من
 الانصار فاذا به فقال ابو بکر
 ابن عمر رسول الله صلی اللہ
 علیہ وسلم وختنه اشدت
 ان تشق عصا المسلمین فقال
 لا تشریب یا خلیفۃ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فبا یعة هذا حدیث صحیح
 علی شرط الشیخین ولم یخرجا
 تو ان کی نسبت پوچھا اس پر کچھ انصاری
 کھڑے ہوئے اور جا کر علی کو لے آئے۔ اب
 ابو بکر نے ان سے کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے چچا زاد بھائی اور داماد بھی ہیں کیا آپ
 مسلمانوں میں پھوٹ ڈالنا چاہتے ہیں۔ علی نے
 کہا اے خلیفہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم ملامت
 نہ کیجئے اس کے بعد علی نے ابو بکر سے بیعت کر لی۔
 امام حاکم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ شرط شیخین پر
 ہے اور انھوں نے صحیحین میں اس کو درج نہیں کیا ہے۔

ابن سعد میں حضرت حسن سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت علی نے فرمایا۔ جب
 اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو ہم نے خلافت کے معاملہ میں غور و خوض کیا۔
 اور ہم نے دیکھا کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کو نماز میں آگے کر دیا تھا۔ اس بنا پر
 ہم اپنی دنیا کے واسطے اس شخص سے راضی ہو گئے۔ جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اپنے دین کے لئے راضی ہوئے تھے۔ اب ہم نے بھی ابو بکر کو آگے کر دیا یعنی بالاتفاق
 انہیں خلیفہ بنا دیا۔ ۱۰

اب ان تمام روایات کو سامنے رکھوان سب پر یک جہانی مگاہ ڈالو۔ حضرت
 ابو بکر اور حضرت علی دونوں کی جلالت شان اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 اُن کا قرب و اختصاص۔ پھر نفسِ خلافت کی اہمیت اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 وفات کے بعد اس وقت تبلیغ و اشاعت اور استحکام اسلام کے لئے یا ہی اتفاق و

اتحاد کی سخت ضرورت۔ ان سب کو بھی پیش نظر رکھو اور بتاؤ کہ کیا نتیجہ نکلتا ہے؟
صاف نظر آتا ہے کہ حضرت علیؑ نے حضرت ابوبکرؓ سے ایک مرتبہ نہیں دو مرتبہ بیعت کی
ہے۔ پہلی بیعت بیعت خلافت ہے جو آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے دوسرے
ہی دن مسجد نبوی میں بیعت عامہ کے موقع پر کی گئی۔ اور دوسری بیعت بیعت رضائی
جو آپؐ نے حضرت فاطمہؑ کی وفات کے بعد کی ہے۔ اس بیعت کا مقصد آپؐ نہیں صلح
صفائی کرنا اور باہمی تعلقات کو پھر از سر نو خوشگوار کر لینا تھا۔

چنانچہ حافظ ابن حجرؒ حضرت ابوسعید الخدریؓ کی روایت جو مستدرک کے حوالہ
سے اوپر گزر چکی ہے اور جس سے حضرت علیؑ کا پہلے ہی موقع پر بیعت کر لینا ثابت ہوتا
ہے۔ اس کو اصح بتاتے ہیں اور پھر فرماتے ہیں۔

و جمع غیرہ بانہ یایعہ	اور دوسرے لوگوں نے دونوں ہدایتوں میں تطبیق
بیعة ثانیة مؤکدة للاولی	اس طرح دی ہے کہ حضرت علیؑ نے حضرت ابوبکرؓ سے
لانزالہ ماکان وقع بسبب	پہلی ہی بیعت کو مؤکد کرنے کی غرض سے دوسری
المیراث۔ کہا تقدم علی هذا	بیعت کی تھی تاکہ میراث کی وجہ سے جو مکدر پیدا ہو گیا تھا
قول الزہری لم یایعہ علی	وہ جاتا ہے اس قول کی بنا پر زہری جو یہ کہتے ہیں کہ حضرت
فی تلك الايام علی ارادة الملائکة	علیؑ نے بیعت نہیں کی تھی تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ حضرت علیؑ
لہ والحضور عندہ وما	حضرت ابوبکرؓ کیساتھ بیٹھے بیٹھے اور ان کے پاس آتے جاتے نہیں
اشیہ ذالک فان فی النقطاع	تھے۔ کیونکہ جو شخص حقیقت حال سے واقف نہیں تھا وہ حضرت
مثله عن مثله ما یوہمون	علیؑ جیسے شخص کو حضرت ابوبکرؓ جیسی شخصیت سے کناہ کش
لا یعرف باطن الامر انہ بسبب	دیکھ کر یہ سمجھتا تھا کہ حضرت علیؑ کا یہ طرز عمل اس بنا پر ہے
عدم الرضا بخلافته فاطلق	کہ وہ حضرت ابوبکرؓ کی خلافت سے راضی نہیں ہیں پس
من اطلق ذالک وبسبب ذالک	جس نے بیعت کی نفی کی ہے اسی وہم اور غلط فہمی کی وجہ سے

اظہر علی المبیعة التي بعد موت
فاطمة علیہا السلام لا تزال
هذه الشبهة یہ
کی ہے اور حضرت فاطمہ کی وفات کے بعد حضرت
علی نے جو بیعت کی تھی وہ درحقیقت اسی غلط فہمی کو
دور کرنے کے لئے کی تھی۔

تاریخ اسلام کے نہایت مشہور محقق اور نقاد حافظ عیاد الدین ابن کثیر المتوفی ۷۴۱ھ
حضرت ابوسعید الخدري کی مذکورہ بالا روایت اور اسی مضمون کی دوسری روایات کو
نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

وهذا لا يؤق بعلي رضي الله
عنه والذي يدل عليه الآثار
من شهوده معه الصلوة وخروجه
معه الى ذي القصة بعد موت
رسول الله صلى الله عليه وسلم كما
سنورد في وبذله له النصيحة
والمشورة بين يديه ۱۰
اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شایان شان یہی تھا اور
اس پر دوسرے آثار بھی دلالت کرتے ہیں۔ مثلاً حضرت علی
کا حضرت ابوبکر کے ساتھ نمازوں میں شریک ہونا۔
ذوالقصة کے موقع پر جس کا بیان آگے آئے گا اور جو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے فوراً بعد پیش آیا تھا حضرت علی
کا حضرت ابوبکر کے ساتھ رہنا اور ان کو مشورہ دینا
اور نصیحت کرنا۔

اس کے بعد حضرت فاطمہ کی وفات کے بعد بیعت کرنے کی روایت کی توجیہ اس طرح
کرتے ہیں۔

واما ما ياتي من مبايعته اياه
بعد موت فاطمة - وقد ماتت
بعد ابیہا علیہا السلام ربيته
اشهر - فذالك محمول على انها
اور یہی وہ روایت جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت
علی نے فاطمہ کی وفات کے بعد بیعت کی تھی تو اس
کا مطلب یہ ہے کہ یہ دوسری بیعت تھی جس نے اُس
باہمی تکرار اور شکر رنجی کا ازالہ کر دیا جو میراث

۱۰ فتح الباری ج ۲ ص ۳۷۹ ۱۱ البدایہ والنہایہ ج ۶ ص ۳۰۲ - اس عبارت میں حضرت علی کا جس ذوالقصة کی ہم میں
حضرت ابوبکر کتبائے شریعت کا ذکر ہے اس کا تذکرہ اپنے موقع پر آئندہ آئے گا اسے وہاں دیکھنا چاہیئے۔

بیعت ثانیہ ازالہ مکان قد وقع من وحشة بسبب الکلام فی المیراث۔ کے بارہ میں گفتگو پیدا ہو گئی تھی
حضرت علیؑ کا تذکرہ طبع جیسا کہ ہم نے پہلے کہا ہے اپنی جگہ مسلم! لیکن اس کا اثر یہ ہرگز نہیں
ہو سکتا تھا کہ خالص دین کے معاملہ میں حضرت علیؑ کی طرف سے کسی طرح کی مداخلت صادر
ہوتی۔ ابام قریب فرماتے ہیں: حضرت علیؑ اور حضرت ابوبکرؓ کے درمیان جو شکر رنجی
ہوئی اور بعد میں حضرت علیؑ نے اس کے لئے جو معذرت خواہی کی جو شخص بھی اس کی پوری
داستان پر غور و خوض کرے گا اس کو اس میں کوئی شبہ نہیں رہے گا کہ دونوں میں سے
ہر ایک کو دوسرے کے فضل و کمال کا اعتراف تھا اور دونوں میں ایک دوسرے کی
محبت اور احترام تھا۔ اگرچہ بشری طبیعت کبھی کبھی غالب آجاتی تھی لیکن دیانت
اس کو رد کرتی تھی۔

جہاں تک حضرت عائشہؓ کی روایت کا تعلق ہے جو صحیح بخاری میں ہے یہ نکتہ بھی یاد
رکھنے کے قابل ہے کہ حضرت عائشہؓ نے جو واقعہ بیان کیا ہے اس کا آغاز اس وقت
سے ہوتا ہے جبکہ حضرت فاطمہؓ نے میراث کا مطالبہ کیا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ مطالبہ
ٹھیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے یا بیعت عامہ کے دن نہیں ہوا ہو گا بلکہ
چند روز کے بعد جبکہ حضرت ابوبکرؓ ہمیشہ خلیفہ اول کے معاملات و امور خلافت کو
باقاعدہ انجام دینے لگے ہوں گے۔ اس بنا پر عین بیعت عامہ کے دن حضرت فاطمہؓ
کی رنجش کے باعث حضرت علیؑ کا بیعت سے الگ رہنا کوئی معنی ہی نہیں رکھتا۔ کیونکہ
وجہ رنجش اب تک پیدا ہی نہیں ہوئی تھی۔ اس میں شبہ نہیں کہ حضرت علیؑ حضرت
ابوبکرؓ کیساتھ گفتگو کے وقت اپنی رنجش کی وجہ میراث کے معاملہ کو نہیں بتاتے بلکہ اس
کا سبب یہ بیان کرتے ہیں کہ وہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تعلق مخصوصی

کے باعث اس کو اپنا حق سمجھتے تھے کہ خلافت کا معاملہ طے کرتے وقت حضرت ابو بکر حضرت علی کو بھی اپنے اعتماد میں لیتے اور جس طرح انھوں نے حضرت عمر اور حضرت ابو عبیدہ کو اس موقع پر اپنے ساتھ رکھا تھا حضرت علی کو بھی ساتھ رکھتے اور ان کی غیر موجودگی میں بالابہی بالا سقیفہ بنی ساعدہ میں خلیفہ کے انتخاب کا مرحلہ طے نہ کرتے۔ اس سے آپ کو پتہ چل سکتا ہے کہ اس میں حضرت ابو بکر کا کتنا قصور تھا لیکن اصل یہ ہے کہ حضرت علی کی کشیدگی کی اصل وجہ حضرت فاطمہ کا ہی تکرر طبع تھا لیکن جب حضرت ابو بکر نے میراث کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی پڑھ کر سنا دیا تو اب حضرت علی کیلئے گنجائش نہ تھی کہ وہ میراث کے معاملہ کو اپنی رنجش کا سبب قرار دیں۔ اس بنا پر جب صلح صفائی کا وقت آیا تو حضرت علی نے اس کا کوئی تذکرہ نہیں کیا بلکہ صرف امر خلافت کے بارہ میں ان کی بات نہ پوچھنے کا گلہ کیا۔ یہ وہی بات ہے جس کو ارباب معانی کی زبان میں نکتہ بعد الوقوع کہتے ہیں۔

پھر یہ بھی دیکھو کہ حضرت عائشہ حضرت علی کے بیعت نہ کرنے کو ”وما کان بایعہ“ وغیرہ صاف لفظوں سے بیان نہیں فرماتیں جیسا کہ امام زہری کی روایت میں ہے بلکہ ”ولم یکن بیایع تلک الاشہار“ جیسے غیر واضح لفظوں میں بیان فرماتی ہیں تو کیا اسکا مطلب یہ نہیں ہے کہ حضرت عائشہ دراصل فرمانا یہ چاہتی ہیں کہ حضرت علی نے بیعت تو کر لی تھی لیکن چونکہ اس کے بعد ہی رنجش پیدا ہو گئی اور اس کی وجہ سے وہ کنارہ کش ہو کر بیٹھ گئے اس لئے ان کا بیعت کرنا نہ کرنا دونوں برابر تھے۔ انھوں نے رسمی طور پر اگرچہ بیعت کر لی تھی مگر عملاً ایسا تھا کہ گویا بیعت کی ہی نہیں تھی۔ اس کے علاوہ طبری کی مندرجہ ذیل دو روایتیں بھی دیکھو۔

عمر بن حریش نے سعید بن زید سے پوچھا
کہ کیا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
وفات کے وقت موجود تھے۔

قال عمرو بن حریش لسعید بن
سید اشہد ان وفات رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم۔

قال فتى بؤيع ابو بكر قال يوم

مات رسول الله كرهوا ان

يبقوا بعض يوم وليسوا في

جماعة قال فخالف عليه احد

قال لا الامر تد او من قد كاد ان

يرتد لولا ان الله عز وجل

ينقذهم من الانصار قال

فهل تعد احد من المهاجرين

قال لا تتابع المهاجرين على

بيعته من غير ان يدعوه

_____ کی تھی۔ سعید بن زید نے کہا کہ نہیں،

اس رعایت میں تو عام مہاجرین کی بیعت کا تذکرہ ہے جن میں خود حضرت علی بھی شامل

تھے لیکن جہاں تک خاص حضرت علی کی ذات کا تعلق ہے اس کا ذکر بھی ایک اور روایت

میں ہے اور اس قدر وضاحت و صراحت کے ساتھ کہ اس سے زیادہ ممکن نہیں۔

حد ثنا عبد الله بن سعيد

قال اخبرني عمي قال اخبرني

سيف عن عبد العزيز بن

سياه عن حبيب بن ابي

ثابت قال كان علي في بيته

اذا في فقیل له قد جلس

_____ صیب بن ابی ثابت سے مروی ہے کہ

علی اپنے گھر میں تھے کہ ایک شخص اُن کے

پاس آیا اور ان سے کہا کہ ابو بکر بیعت

انہوں نے فرمایا ہاں پھر پوچھا کہ ابو بکر سے بیعت

کب کی گئی؟ تو بولے کہ جس دن آنحضرت کی

وفات ہوئی اُسی دن۔ صحابہ اسکو اچھا نہیں

سمجھتے تھے کہ دن کا ایک حصہ بھی اس طرح گزاریں

کہ وہ جماعت کیساتھ منسلک نہوں اب عمرو بن حریث نے

پوچھا کہ کیا ابو بکر کسی نے مخالفت کی تھی؟ سعید بن زید

نے جواب دیا کہ نہیں البتہ مرتد نے یا انصار میں سے اُس

شخص نے مخالفت کی جو قریب تھا کہ مرتد ہو جاتا اگر

اللہ تعالیٰ اسکو اس سے بچا نہ لیتا۔ اس کے بعد عمرو حریث نے

دریافت کیا کہ کیا مہاجرین میں بھی کسی نے بیعت پہنچتی

_____ کی تھی۔ سعید بن زید نے کہا کہ نہیں،

اس رعایت میں تو عام مہاجرین کی بیعت کا تذکرہ ہے جن میں خود حضرت علی بھی شامل

تھے لیکن جہاں تک خاص حضرت علی کی ذات کا تعلق ہے اس کا ذکر بھی ایک اور روایت

میں ہے اور اس قدر وضاحت و صراحت کے ساتھ کہ اس سے زیادہ ممکن نہیں۔

حد ثنا عبد الله بن سعيد

قال اخبرني عمي قال اخبرني

سيف عن عبد العزيز بن

سياه عن حبيب بن ابي

ثابت قال كان علي في بيته

اذا في فقیل له قد جلس

_____ صیب بن ابی ثابت سے مروی ہے کہ

علی اپنے گھر میں تھے کہ ایک شخص اُن کے

پاس آیا اور ان سے کہا کہ ابو بکر بیعت

ابوبکر اللبیعة فخرج فی
 قمیص ماعلیہ انما ارؤا
 سداۃ عجلًا کراہیۃ ان
 یبطئ عنہا حتی یایعہ ثم
 جلس الیہ وبعث الی ثوبہ
 فاتاہ فجللہ و لزم
 مجلسہ۔ لہ

لینے کے لئے بیٹھے ہیں علی یہ سنتے ہی نہ قمیص پہنے ہی
 باہر نکل آئے اُس وقت اُن کے بدن پر نہ چادر تھی اور
 نہ تہبند اُن کو جلدی اس لئے تھی کہ وہ بیعت
 میں بیٹھے رہ جانے کو پسند نہیں کرتے تھے چنانچہ
 انھوں نے ابوبکر سے بیعت کی پھر اُنکے پاس جا کر
 بیٹھ گئے۔ اور اپنے کپڑے منگوائے جب وہ آگئے
 تو انہوں نے کپڑے پہنے اور ابوبکر کی مجلس میں بیٹھ رہے۔

اس پوری بحث سے یہ بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ حضرت علی صدیق اکبر سے بیعت
 کے معاملہ میں عام مسلمانوں سے نہ الگ رہے اور نہ چھپے رہے لیکن آگے چل کر جو سیاسی
 اختلافات پیدا ہوئے اُن کا اثر روایات پر بھی پڑا اور اس کی وجہ سے ایک واقعہ کچھ تھا
 اور اختلاف تعبیر و اداسے کچھ سے کچھ ہو گیا۔

حضرت دیرین عوام | حضرت علی کے بعد دوسرا نام حضرت زبیر کا ہے جو اس بحث میں
 لائق ذکر ہے۔ حضرت زبیر اکبر تھیں اور حضرت علی کے چھوٹی زاد بھائی تھے انکی والدہ
 عبد المطلب کی بیٹی صفیہ تھیں۔ آٹھ یا بارہ برس کے تھے کہ اسلام لائے جن دس صحابہ کو
 اس زندگی میں ہی جنت کی خوش خبری دیدی گئی تھی اُن میں ایک حضرت زبیر بھی ہیں اُن کا
 لقب حواری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا جو خود حضور نے اُن کو عطا فرمایا تھا۔ لہ
 روایت ہے کہ حضرت زبیر نے حضرت ابوبکر کی بیعت کا حال سنا تو تلوار میان سے باہر
 نکال لی اور بولے "لا اُغمدک حتی یبایع علی" میں اس وقت تک اُسکو میان میں نہیں
 رکھوں گا جب تک علی کے ہاتھ پر بیعت نہیں کی جائیگی۔ حضرت زبیر کی یہی وہ تلوار تھی جس کو
 محمد بن مسلمہ نے توڑ دیا تھا۔

لیکن مستدرک حاکم کی وہ روایت جو حضرت علی کی بحث میں گزر چکی ہے اسی میں حضرت زبیر کا بھی ذکر ہے صفحہ ۱۸۷ کر دیکھو معلوم ہو گا کہ جب حضرت ابو بکر نے تقریر کی اور فرمایا کہ میں ہرگز خلافت کا متمنی نہیں تھا لیکن البتہ اس سے ڈرتا تھا کہ کہیں مسلمانوں میں پھوٹ نہ پڑ جائے تو حضرت علی اور حضرت زبیر دونوں کھڑے ہوئے اور بولے کہ ہم کو اس بات کا رنج ضرور تھا کہ خلافت کے معاملہ میں جو مجلس مشاورت ہوئی اُس میں ہم کو بالکل نظر انداز کر دیا گیا۔ ورنہ ہماری رائے میں ابو بکر تمام لوگوں میں خلافت کے سب سے زیادہ مستحق ہیں۔

اس کے بعد جلد سوئم ص ۷۶ پر جو روایت ہے اُس میں جہاں حضرت علی کا ذکر ہے حضرت زبیر کا بھی ہے۔ حضرت ابو بکر نے بیعت عامہ کے دن حضرت زبیر کو نہیں دیکھا تو پوچھا کہاں ہیں؟ جب لوگ جا کر اُن کو لے آئے تو حضرت ابو بکر نے اُن کو خطاب کر کے فرمایا۔ ”آپ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حواری ہیں تو کیا پھر بھی آپ مسلمانوں میں پھوٹ ڈالنا چاہتے ہیں؟“ حضرت زبیر نے اس کے جواب میں پہلے تو وہی کہا جو حضرت علی نے کہا تھا اور اُس کے بعد فرمایا کہ ”اے خلیفہ رسول! اب ملامت نہ کیجئے۔ پھر جہاں حضرت علی نے بیعت کی حضرت زبیر نے بھی کر لی۔“

حضرت سعد بن عبادہ [مدینہ کے قبیلہ خزرج سے تعلق رکھتے تھے۔ امام بخاری کے بیان کے مطابق انھوں نے غزوہ بدر میں بھی شرکت کی تھی اگرچہ بعض دوسری روایتوں سے اسکی تردید ہوتی ہے۔ بہر حال اس میں شبہ نہیں کہ کبار صحابہ میں سے ہیں۔ جن غزوات میں یہ شریک ہوئے انصار کا علم انھیں کے ہاتھ میں رہا۔ اس بنا پر یہ انصار کے اور خصوصاً خزرج کے سردار سمجھے جاتے تھے۔ بحد سخی اور فیاض تھے۔ لیکن متعدد واقعات سے ثابت ہوتا ہے کہ مزاج میں کسی قدر تشدد تھا اور اپنی رائے پر انہیں اصرار بھی ہوتا تھا۔ سفیفہ بنو ساعدہ کی مجلس میں انصار نے انھیں کو خلیفہ بنانا چاہا تھا اور انھوں نے انصار کے فضائل و مناقب پر ایک بڑی

پُر جوش اور ولولہ انگیز تقریر کی تھی لیکن جب حضرت ابوبکر منتخب ہو گئے تو ان میں (سعد بن عبادہ میں) اور حضرت عمر میں بڑی تلخ و گرم گفتگو ہوئی جس کی تفصیل طبری میں موجود ہے۔ حضرت سعد بن عبادہ خلافت صدیقی میں ہی ملک شام میں جا کر آباد ہو گئے تھے اور وہیں مقام حوران میں ۱۵۱ھ میں وفات پائی۔ سقیفہ بنو ساعدہ میں ان میں اور حضرت عمر میں جو سخت کلامی ہوئی تھی اور پھر وہ شام چلے گئے۔ اس سے مؤرخین نے قیاس کیا ہے کہ انھوں نے حضرت ابوبکر سے بیعت نہیں کی تھی۔ اور تو اور خود حافظ ابن حجر کو مخالف ہو گیا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں۔

وقصته فی تخلفه عن بیعة ابی بکر مشہورۃ ابوبکر سے ان کی بیعت نہ کرنے کا قصہ مشہور ہے ابو محمد نے کلمی سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر نے سعد بن عبادہ کے پاس شام آدمی بھیجا اور تاکید کی کہ جس طرح بھی ممکن ہو ان کو بیعت کرنے پر آمادہ کیا جائے۔ اس شخص نے شام پہنچ کر مقام حوران میں ایک باغ میں سعد بن عبادہ سے ملاقات کی اور ان کو بیعت کرنے کی دعوت دی، انھوں نے کہا "میں ایک قرشی سے کبھی بیعت نہیں کروں گا۔" اس شخص نے کہا "تو میں آپ سے جنگ کروں گا" سعد بن عبادہ بولے "اگرچہ تم مجھ سے جنگ کرو۔ وہ بولا "کیا امت جس پر اتفاق کر چکی ہے آپ اُس سے باہر رہیں گے؟" انھوں نے جواب دیا۔ ہاں میں بیعت کے معاملہ میں تو امت سے الگ ہی رہوں گا" اس پر اس شخص نے تیر مار کر سعد بن عبادہ کو قتل کر دیا" لے

لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ محض افسانہ ہی ہے۔ اصل یہ یہی ہے کہ حضرت زبیر اور حضرت علی کی طرح حضرت سعد بن عبادہ نے بھی بیعت کر لی تھی۔ طبری میں جابر سے روایت ہے کہ ایک دن سعد بن عبادہ نے حضرت ابوبکر سے کہا کہ اے گروہ مہاجرین تم نے میری امارت پر حسد کیا اور اے ابوبکر آپ نے اور میری قوم نے مجھ کو بیعت پر مجبور کر دیا۔ اس

پر مہاجرین نے جواب دیا کہ اگر ہم آپ کو افتراق پر مجبور کرتے مگر آپ اتحاد کی حمایت کرتے تو آپ کے لئے بڑی گنجائش ہوتی (یعنی آپ حق پر ہوتے) لیکن ہم نے تو آپ کو اتحاد پر مجبور کیا ہے اس لئے اس پر معذرت خواہی کی ضرورت نہیں ہے اس کے بعد ان سے کہا گیا۔

لَنْ تَزْعَمَ يَدًا مِنْ طَاعَةٍ أَوْ فِرَاقَ جَمَاعَةٍ
لنضربن الذی فیہ عیناک لہ
پھوٹ ڈالتے تو البتہ ہم آپ کا سراڑا دیتے۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سعد بن عبادہ نے حضرت ابوبکر سے بیعت تو کر لی تھی لیکن کسی قدر ناگواری کے ساتھ۔ لیکن اس سے بھی زیادہ واضح اور صاف مسند امام احمد بن حنبل کی روایت ذیل ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت سعد بن عبادہ نے بطیب خاطر بیعت کی تھی۔

حضرت ابوبکر نے سقیفہ بنی ساعدہ میں جب خطبہ دیا تو انصار کی کوئی فضیلت نہ تھی جو آپ نے بیان نہ کی ہو۔ اس کے بعد سعد بن عبادہ کو خطاب کر کے فرمایا کہ اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب قریش و کلابہ و الاہرہ یعنی قریش امر خلافت کے سربراہ ہوں گے فرمایا تھا تو اے سعد آپ اس وقت بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ کو یاد ہے نا۔؟ سعد بولے ”جی ہاں! آپ سچ فرماتے ہیں۔“ اس کے بعد سعد بن عبادہ نے کہا۔
نحن الوزراء و انتم الابرار ہم یعنی انصار وزیر ہوں گے اور آپ لوگ یعنی قریش امیر۔ یاد ہوگا کہ یہ بعینہ وہی بات ہے جو سقیفہ کی مجلس میں حضرت ابوبکر نے انصار کو خطاب کر کے کہی تھی۔ مسند امام احمد کی اس روایت سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر کی تقریر کے بعد حضرت سعد بن عبادہ بالکل صدیق اکبر کے ہم نوا ہو گئے تھے اور دونوں میں کوئی اختلاف باقی نہیں رہا تھا۔ چنانچہ علامہ ابن حجر الہیثمی اس کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ ابن عبد البر نے جو یہ لکھا ہے کہ سعد بن عبادہ نے حضرت ابوبکر سے بیعت نہیں کی

یہاں تک کہ اُن کی وفات ہوگئی۔ اس روایت سے اسکی تخلیط ہوتی ہے بلکہ طبری میں تو ایک روایت میں بالکل صاف صاف ہے کہ قَتَابِعُ الْقَوْمِ عَلَى الْبَيْعَةِ وَبَايَعُ سَعْدٌ

(طبری ج ۲ ص ۲۵۹)

حافظ ابن حجر اور ابن عبد البر کا بیان ہے کہ حضرت سعد بن عبادہ حضرت ابو بکر کے عہدِ خلافت میں ہی اُن سے ناراض ہو کر شام میں جا بسے تھے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ حضرت عمر کے عہدِ خلافت میں شام گئے ہیں۔

اس بحث سے یہ معلوم ہوا ہوگا کہ انصار اور مہاجرین میں کوئی لائق ذکر شخصیت ایسی نہیں تھی جس نے حضرت ابو بکر سے بیعت نہ کی ہو۔ اور اس معاملہ میں جمہور اُمت سے الگ اپنے لئے کوئی دوسرا راستہ اختیار کیا ہو۔ البتہ ہاں اس میں شک نہیں کہ کچھ لوگ ایسے ضرور تھے جو کھلم کھلایا درپردہ صدیق اکبر کے انتخاب پر نکتہ چینی کرتے اور اس ذریعہ سے مسلمانوں میں تفرقہ پیدا کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ لیکن یہ وہی لوگ تھے جو محض برائے بیت۔ یعنی کسی غرض کیلئے مسلمان ہوئے تھے۔ ورنہ حقیقت میں مسلمان نہیں تھے۔ یہ ہی لوگ ہیں جو بعد میں مرتد کہلائے۔ ان کا ذکر آگے آتا ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق انہیں کی نکتہ چینی کے جواب میں فرمایا کرتے تھے۔

اَلَسْتُ اَوَّلَ مَنْ اَسْلَمَ ۖ کیا میں وہ نہیں ہوں جس نے سب سے پہلے اسلام قبول کیا تھا۔

ایک شبہ کا ازالہ | کسی خوش فہم کو یہ شبہ نہیں ہونا چاہئے کہ انتخاب کے وقت خلیفہ اول نے جو خطبہ دیا تھا اُس میں توصات صاف فرمایا تھا کہ میں اپنے آپ کو تم سب سے زیادہ خلافت کا مستحق نہیں سمجھتا۔ پھر اب انھوں نے کیسے الحق بالخلافۃ ہو نیکا دعویٰ کیا؟ اصل یہ ہے کہ خطبہ میں جو کچھ ارشاد فرمایا وہ صدیق اکبر کا طبعی انکسار تھا لیکن اشارہ چشم دابروئے نبوت کا رازداں آپ سے بڑھ کر کون ہو سکتا تھا۔ آپ نے خلافت کا

لے الصواعق المحرقة ص ۷ ۵۰ ترمذی ج ۲ ص ۲۱۳

بارگراں محض اُن اشارات و ایماں ات نبوی کی تعمیل کے جذبہ میں اپنا فرض سمجھ کر دراشت
 کیا تھا جو آپ کی خلافت کے بارہ میں تھے اور جو کسی پر بھی مخفی نہیں تھے پس جب آپ نے
 خلافت کو قبول فرمایا تو اب بحیثیت خلیفہ آپ کا فرض تھا کہ اپنی اس خلافت کو حق ثابت
 کریں اور اس طرح کسی شخص کو بھی فتنہ انگیزی کا موقع نہ دیں۔ ورنہ جس شخص کو خود اپنے
 اوپر اعتماد نہ ہو وہ دوسروں سے وفاداری کا مطالبہ کیونکر کر سکتا ہے ؟

خلافت

بیعتِ عامہ کے بعد حضرت ابوبکر بالکل بجا اور حق طور پر خلیفہ منتخب ہو گئے۔ لیکن خلافتِ صدیقی کی تاریخ اور اس کے کارناموں کی تفصیل بیان کرنے سے قبل ضروری ہے کہ خلافت کی تعریف، اس کا مرتبہ و مقام اور اس کے لئے جن اوصاف و کمالات کی ضرورت ہے ان سب پر کلام کیا جائے اور ساتھ ہی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کی خلافت کی طرف تولاً و عملاً جو اشارے کئے تھے ان کا بھی ذکر کیا جائے۔

خلافت کی تعریف | خلیفہ کا لفظ خلافت سے مشتق ہے۔ خلافت کے لغوی معنی نیابت جانشینی اور کسی کی قائم مقامی ہیں۔ خلیفہ کو خلیفہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قائم مقام نائب اور جانشین ہوتا ہے۔ بعض لوگوں کا خیال تھا کہ خلیفہ اللہ تعالیٰ کی نیابت کرتا ہے۔ اور ان کا استدلال آیات ذیل سے ہے۔

(۱) اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ

یٰۤاٰدُرُّسُ دَقْتُ کُوْجِبَ کَیْرَے رُبَّ فَرَشُوْ

سے کہا کہ میں زمین میں خلیفہ بنانے والا ہوں۔

(۲) وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَکُمْ خَلٰٓفَیْنٰ فِی الْاَرْضِ

اور وہ خدا ہی جس نے تم کو زمین میں خلیفہ بنایا۔

حضرت داؤد کو خطاب کر کے ارشاد ہوا

یٰۤاٰدَاوُدُ اِنَّا جَعَلْنَاکَ خَلِیْفَۃً فِی الْاَرْضِ

اے داؤد ہم نے البتہ تم کو زمین میں خلیفہ بنایا۔

اس بنا پر ان علماء کے نزدیک ایک خلیفہ کو اگر خلیفہ اللہ کہہ کر پکارا جائے تو جائز ہے۔

لیکن جمہور علماء اس کو ناجائز اور کسی کو خلیفۃ اللہ کہہ پکارنے والے کو فاسق اور قاجر کہتے ہیں ان کا استدلال یہ ہے کہ قائم مقامی کسی غائب کی ہوتی ہے لیکن اللہ تعالیٰ تو ہر وقت حاضر و ناظر ہے۔ پھر اس کی نیابت کیونکر ممکن ہو سکتی ہے۔ چنانچہ ایک مرتبہ کسی شخص نے حضرت ابوبکر صدیق کو یا خلیفۃ اللہ کہہ خطاب کیا تو آپ نے فرمایا۔
”میں اللہ کا خلیفہ نہیں ہوں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ ہوں۔“

خلیفہ کا منصب اُس کے | چونکہ ایک خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب اور قائم
فرائض و واجبات | مقام ہوتا ہے اس بنا پر پہلے یہ معلوم کر لینا چاہئے کہ آپ کا
منصب کیا تھا اور آپ کے فرائض و واجبات کیا تھے؟

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ جو فرائض تھے اصولی طور پر وہ دو قسم کے تھے۔
(۱) اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی کے ذریعہ احکام و ہدایات لینا اور ان کو امت تک پہنچانا۔
(۲) امت کے لئے ایک ایسا مرکز اطاعت و فرماں برداری بنانا کہ خواہ کسی قسم کا کوئی
معاملہ ہو معاد سے متعلق ہو یا معاش سے مادی زندگی سے اس کا تعلق ہو یا
روحانی، کوئی سیاسی امر ہو یا سماجی، کوئی اخلاقی مسئلہ ہو یا اقتصادی۔ ہر ایک
میں آپ کا قول ایک آخری اور قطعی حکم کا مرتبہ رکھتا تھا۔ جس سے انحراف و
سربانی جائز نہیں تھی۔ قرآن مجید کا اعلان ہے۔

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَاعْلَمُوا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمَّ كَوْنُكُمْ دِينِ
أَسْأَلُ لَوْ أَدْرَجْتُ فِي حِزْبِ تَكْوِينِ رُكْنِ جَاؤَ۔
فَإِنْ تَشَاءُوا

ظاہر ہے کہ پہلا فرض صرف آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات یا برکات کے
ساتھ مخصوص تھا۔ آپ خاتم النبیین تھے جب آپ کی وفات ہوئی تو وحی کا سلسلہ بھی
منقطع ہو گیا اور اب کسی شخص کو بھی یہ مرتبہ حاصل نہیں ہو سکتا۔

البتہ ہاں دوسرا فرض وہ برابر قائم ہے اور قائم رہے گا۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جب وفات ہوئی تو الیوم اکملت لکم دینکم۔ کے ارشاد کے مطابق شریعت کی تکمیل ہو چکی تھی۔ احکام و مسائل کی قانونی تنقیحات متعین ہو چکی تھیں اور اب آپ کے بعد والوں کا یہ فرض تھا کہ وہ اس قانون کی روشنی میں امت کی رہنمائی کریں۔ پھر اس دوسرے فرض کے دو پہلو ہیں۔ ایک احکام الہی کی تبلیغ و اشاعت اور دوسرے ان احکام کا اجرا اور ان کی تنفیذ تبلیغ و اشاعت ہر صحابی کا فرض تھا۔ لیکن احکام کی تنفیذ اور ان کا اجرا بغیر سیاسی طاقت و اقتدار کے ممکن نہیں تھا۔ پس اس سیاست کا جسکو ہم سیاست شریعیہ بھی کہہ سکتے ہیں جو مرکز ہو گا وہی خلیفہ یا امام کہلائے گا۔

ایک خلیفہ اپنے عہد میں پوری امت کا مرکز اطاعت ہوتا ہے اور اس کو مسلمانوں پر روحانی اور جسمانی۔ سیاسی اور اخلاقی ہر قسم کا اقتدار حاصل ہوتا ہے۔ چونکہ اس کی حیثیت قانون کے شارح اور احکام کو نافذ کرنے والے کی ہوتی ہے اس بنا پر اس کا ہر قول قول فیصل اور اس کا ہر حکم واجب الاتباع ہوتا ہے اس سے بغاوت کرنا یا اس کی نافرمانی ایسا ہی گناہ ہے جیسا کہ خود آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چنانچہ قرآن میں اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کے ساتھ جن ادلو الامر کی اطاعت کا حکم ہے ان سے مراد وہی لوگ ہیں جو منصب خلافت پر سرفراز ہوں۔

صحیح بخاری میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

۱۔ یہ واضح رہنا چاہئے کہ خلیفہ کی حیثیت صرف قانون شریعت کے شارح کی ہے۔ خود قانون سازی نہیں ہے۔ قانون وہی ہے جو اللہ اور اس کے رسول نے مقرر کر دیا ہے چنانچہ اگر کوئی خلیفہ اسلامی شریعت کے مسئلہ قانون (معروف) کے خلاف کوئی حکم دے تو چونکہ اس نے یہ کام اپنی حدود سے تجاوز ہو کر کیا ہے اس بنا پر اس کی اطاعت کا حکم نہیں ہے۔ صحیح حدیث میں ہے لا طاعة الا فی معروف

من اطاعنی فقد اطاع اللہ
 ومن عصانی فقد عصی اللہ
 ومن اطاع امیری فقد اطاعنی
 ومن عصی امیری فقد عصانی
 (کتاب الاحکام)

جو شخص میری اطاعت کرتا ہے اس نے اللہ کی
 اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے
 اللہ کی نافرمانی کی اور جس شخص نے میرے امیر کی اطاعت
 کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے میرے
 امیر کی نافرمانی کی اس نے خود میری نافرمانی کی۔

اس حدیث میں لفظ امیر سے بھی خلیفہ ہی مراد ہے۔ چنانچہ امام بخاری نے جس
 باب کے ماتحت اس روایت کو نقل کیا ہے اُس کا ترجمہ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول
 وادئی الامر منکم مقرر کیا ہے۔

خلیفہ کیلئے ضروری | چونکہ سوائے وحی الہی کے اور تمام پیغمبرانہ فرائض کی انجام دہی خلیفہ
 اوصاف و کمالات کے ذمہ ہوتی ہے اس بنا پر ظاہر ہے اس کو ان روحانی، جسمانی اور
 اخلاقی کمالات و فضائل سے متصف ہونا چاہئے جن سے ایک پیغمبر متصف ہوتا ہے
 اگرچہ یہ ظاہر ہے کہ ان کمالات کے ساتھ اس کا درجہ اتصاف وہ نہیں ہو سکتا جو ایک
 پیغمبر کا ہوگا کیونکہ اہل بہر حال اہل ہے اور فرع بہر حال فرع تاہم ان پیغمبرانہ اوصاف
 و شمائل کا عکس اُس کے اندر ضرور ہونا چاہئے۔

اسی حقیقت کا تجزیہ و تحلیل کر کے علماء نے خلافت و امامت کے شرائط کا تعین
 اپنے اپنے مذاق کے مطابق کیا ہے۔ علامہ ابن خلدون کے نزدیک اس منصب
 جلیل و عظیم کے لئے چار شرطیں ہیں۔

(۱) علم :- جب تک خلیفہ کو احکام و مسائل شریعت اور اُن کے نتائج و مآخذ کا علم
 نہ ہوگا وہ احکام خداوندی کا اجرا کیونکر کر سکتا ہے۔ علاوہ بریں علامہ کی رائے میں
 صرف عالم ہونا کافی نہیں ہے بلکہ اس کو صاحب اجتہاد بھی ہونا چاہئے کیونکہ تقلید
 نقص ہے اور امامت چاہتی ہے کہ اوصاف و احوال میں کمال ہو۔

(۲) عدالت :- چونکہ خلافت ایک منصب دینی ہے اس بنا پر خلیفہ میں عدالت یعنی راست بازی اور نیکو کاری کا ملکہ راسخ ہونا ضروری ہے اگر خلیفہ ممنوعات و محرمات شرعیہ کا ارتکاب کرتا ہے تو عدالت بالاتفاق ختم ہو جائیگی۔ البتہ اعتقادی بدعتوں میں مبتلا ہونے کی صورت میں اختلاف ہے۔

(۳) کفایت :- اس سے یہ مراد ہے کہ خلیفہ میں حدود شرعیہ کو قائم کرنے، مملکت اسلامی کی سرحدوں کی حفاظت اور دشمنوں کیساتھ جنگ کرنے کے لئے جس سمجھ بوجھ، حسن تدبیر، عزم و ہمت اور استقلال و جفاکشی کی ضرورت ہے یہ سب اس میں پائے جائیں۔

(۴) سلامت حواس و اعضا جس کی وجہ سے اس کی کسی رائے اور عمل پر کوئی بُرا اثر نہ پڑے۔ یعنی خلیفہ کو آنکھ، ناک، کان ہاتھ پاؤں غرض ہر جسمانی عضو و جارحہ کے اعتبار سے تندرست و توانا اور صحیح و سلامت ہونا چاہئے۔ اسی طرح طہنی و تولیٰ یعنی ذہانت و فطانت، حسن تدبیر اور اعتدال مزاج و طبیعت کے زیور سے بھی آراستہ ہونا چاہئے۔

امام ابو الحسن الماوردی المتوفی ۵۰۵ھ نے انہیں اوصاف و شروط کو ذرا پھیلا کر لکھا ہے تو نسب کو چھوڑ کر جس کی بحث آگے آئی ہے چھ کر دیا ہے۔
مذکورہ بالا اوصاف و شروط تو وہ ہیں جن پر سب کا اتفاق ہے۔ ان کے علاوہ ایک اہم بحث یہ ہے کہ کیا خلیفہ کے لئے نسب کی بھی شرط ہے؟ اور اگر ہے تو کیا اس کو خاندان نبوت میں سے ہونا چاہئے یا صرف قریشی ہونی کی شرط ہے۔

نہایت افسوس کی بات ہے کہ تاریخ اسلام کے ابتدائی دور میں ہی سیاسی اعتبار سے کچھ ایسی صورتِ حالات پیدا ہو گئی کہ یہ مسئلہ نہایت اہم بن گیا۔ درنہ در حقیقت

بات بالکل واضح اور صاف ہے

خلافت کے لئے | جہاں تک خلافت کیلئے قرابت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شرط
قرابت رسول کی شرط | کا تعلق ہے تو ہر شخص جس نے اسلام کا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کی سیرت کا مطالعہ کیا ہے جانتا ہے کہ آپ نے اپنے خاندان والوں کیساتھ مرتبہ
و منصب راحت و آسائش یا دولت و ثروت کے اعتبار سے کبھی کوئی امتیازی سلوک
نہیں بننا۔

آپ کو حضرت فاطمہ زہرا کے ساتھ جو محبت تھی اہل بیت میں کسی کے ساتھ نہیں
تھی اور پھر حضرت علی ابن عم بھی تھے اور چہیتی بیٹی کے شوہر بھی ایک شہنشاہ کونین اگر
چاہتا تو ان دونوں کے لئے کیا کچھ نہیں کر سکتا تھا لیکن جس ذاتِ قدسی صفات نے
کونین کی شہنشاہی کے باوجود فقر کو اپنے لئے فخر کہا ہو اس سے اس کے سوا اور کیا
توقع ہو سکتی تھی کہ جب اُس کی جگر گوشہ (حضرت فاطمہ) نے شکایت کی کہ چلی چلاتے
چلاتے ہاتھ میں گئے پڑ گئے ہیں تو کسی غلام یا باندی کا انتظام کرنے کے بجائے
ایک تسبیح بتا دی۔

پھر چونکہ اسلام ان اکرامِ مکہ عند اللہ اتقا کم (اللہ کے نزدیک تم میں
سب سے زیادہ معزز و ہی ہے جو تم میں سب سے زیادہ متقی ہے) کی حقیقت کو دنیا میں
ثابت اور قائم کرنا چاہتا تھا اس بنا پر رنگ و نسل اور حسب و نسب کے امتیازات کا
خاتمہ کرنا اس کے لئے ضروری تھا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پھوپھی زاد بہن
حضرت زینب کا نکاح ایک غلام زید بن حارثہ سے کر کے اور پھر حضرت زید کی طلاق
کے بعد خود اُن کو اپنی زوجیت میں قبول فرما کر اسلام کی اس تعلیم کے لئے ایک نمونہ قائم
کر دیا تھا۔ اس بنا پر یہ کیونکر یاد رکھا جاسکتا ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت
کے معاملہ میں اپنے خاندان کی تخصیص کی ہو۔

صرف یہ نہیں کہ آپ نے اس معاملہ میں کوئی تصریح ہی نہیں کی۔ بلکہ روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت علی کو اس بات کا اندیشہ تھا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آل بیت میں سے کسی کی خلافت کے بارہ میں دریافت کیا جاتا تو آپ نفی میں جواب دیتے۔ چنانچہ حضور کے مرض و وفات میں ایک مرتبہ حضرت عباس حضرت علی سے ملے تو کہا کہ مجھ کو آثار و قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مرض سے جاں بر نہیں ہوں گے۔ تو ذرا آپ سے دریافت کر لو کہ کیا آپ کے بعد خلافت ہم کو یعنی بنو ہاشم کو ملے گی۔ اگر ایسا ہوگا تو حضور بیان فرمادیں گے۔ حضرت علی نے جواب دیا کہ میں ہرگز آپ سے دریافت نہیں کروں گا کیونکہ اگر آپ نے اس وقت انکار فرمادیا تو پھر کبھی ہم کو خلافت کی توقع نہیں ہو سکتی۔

علاوہ ازیں خلافت ایک عالم گیر دینی منصب ہے اور خلیفہ کو پورے عالم اسلام میں اپنے روحانی اور جسمانی و اخلاقی کمالات و اوصاف کے اعتبار سے بلند تر ہونا چاہئے۔ پھر یہ کیوں کر ممکن تھا کہ اُس کو کسی ایک خاص خاندان کے ساتھ۔ خواہ وہ اپنے بانی اور مورث اعلیٰ کی طرف نسبت کی وجہ سے کتنا ہی موقر و ممتاز اور سرفراز و سر بلند ہو۔ مخصوص کر دیا جاتا۔ ایسا کرنا اسلامی نظام حکومت کی جمہوری اسپرٹ کے مترادف خلافت تھا اور اس سے اسلام ایسا اعلیٰ مذہب پاپائیت کی شکل اختیار کر لیتا۔

اہل بیت میں سے اگر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو خلافت کے لئے نامزد فرماتے تو وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سوا دوسرا کون ہو سکتا تھا۔ جامعہ خلافت فاتح خیر کے قامتِ موزوں پر راست آتا تھا اور وہ بجا طور پر اُس کے مستحق بھی تھے لیکن آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نہیں کیا۔ جس کا اعتراف خود حضرت علی اور بنو ہاشم کو بھی تھا۔ کیوں؟ اس میں دو مصلحتیں تھیں۔

(۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ سمجھتے تھے کہ اگرچہ آپ حضرت علیؓ کا استخلاف ان کے ذاتی اوصاف و کمالات کی بنیاد پر کریں گے لیکن مسلمانوں کو اس سے یہ اشتباہ ہو سکتا ہے کہ خلافت خاندانِ نبوت میں محدود ہو گئی اور یہ چیز قطعاً اسلام کی اصل روح اور اس کی تعلیمات کے خلافت تھی۔ پھر اس بات کی کون ضمانت لے سکتا تھا کہ خاندانِ نبوت میں ہمیشہ اسرار اللہ تعالیٰ ہی پیدا ہوتے رہیں گے۔

(۲) آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چشمِ قدس میں سے دیکھ لیا تھا کہ آپ کی وفات کے بعد ہی فتنہ و فساد اور کفر و ارتداد کا ایک عظیم طوفان اُمنڈنے والا ہے۔ اور اس کا مقابلہ کر نیکی لئے نہ فقط جلالِ فائق کا کافی ہو سکتا ہے اور نہ صرف شجاعتِ حمیدری بلکہ دلیری کے ساتھ قاہری جوش کے ساتھ ہوش۔ اور نرمی کیساتھ گرمی مل کر ہی اس زہر کا تریاق ہو سکتا تھا۔ حضرت عمر فاروق کے جاہ و جلال۔ رعب و داب اور طاقت و قوت سے کس کو انکار ہو سکتا ہے۔ لیکن سقیفہ بنی ساعدہ میں حضرت ابوبکرؓ نے حضرت عمرؓ کا نام خلافت کے لئے پیش کیا اور فرمایا کہ تم مجھ سے زیادہ قوی ہو تو فاروقِ اعظم نے جواب میں کس قدر بلیغ فقرہ ارشاد فرمایا۔
 "ان قوتی لك مع فضلك" میری ساری قوت تو آپ کے لئے ہی وقف ہے اور آپ میں تو فضل بھی ہے۔

۱۰۔ ابن سعد بحوالہ الصواعق المخرجة ص ۷۰۔ حضرت ابوبکرؓ کی نرمی اور رقتِ قلب کا یہ عالم تھا کہ حضرت فاطمہؓ اپنے مکان پر اپنی کبیرہ غماظی کا اظہار فرماتی ہیں اہلِ اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے ساتھ جو محبت تھی اس کا جو الہام دیتی ہیں تو بیستہ روئے لگتے ہیں اور بچی بندھ جاتی ہے۔ حضرت علیؓ ان کی طرف سے اپنے ملال کا اظہار کرتے ہیں تو پیشانی پر پل نہیں پڑتا بلکہ لجا لجا کر مندر پیش کرتے ہیں۔ سعد بن عبادہ کیساتھ حضرت عمرؓ تلخ کلامی کرتے ہیں تو ان کو مدک بہہ ہیں۔ لیکن ساتھ ہی قہر کا عالم یہ ہے کہ مانعینِ زکوٰۃ سے قتال کرنے کے بارہ میں فاروقِ اعظمؓ ذرا پس پیش کرتے ہیں تو حضرت ابوبکرؓ ان کو طعنہ دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔ "اجبار فی الجاہلیۃ و خواری فی الاسلام" داہ کیا خوب اسلام سے پہلے آپ بڑے سخت اور تشدد تھے۔ مگر اب اسلام کے عہد میں یہ کمزوری۔

خلافت کے لئے | اسی سلسلہ میں ایک اہم بحث یہ ہے کہ کیا خلیفہ کے لئے قرشی ہونی کی شرط ہے؟ اس مسئلہ کا تعلق دراصل علم الفقہ سے ہے اور وہ علم الکلام کے دائرہ بحث میں نہیں آتا۔ لیکن جیسا کہ ہم نے شروع میں کہا ہے۔ چونکہ اس مسئلہ کو غیر معمولی اہمیت دیدی گئی اس بنا پر اس کی حیثیت بجائے جزئی مسئلہ ہونیکے اصولی مسئلہ کی ہوگئی ہے اور اسی وجہ سے اس کو علمائے کلام نے فقہ کے دائرہ سے نکال کر علم الکلام کے مباحث میں شامل کر لیا ہے۔

ماوردی نے خلافت کے لئے جو شرط معتبرہ گنائی ہیں ان میں ساتویں شرط قرشیت بیان کی ہے اور اس کو متفق علیہ کہا ہے۔ علامہ ابن خلدون نے بھی اس شرط کا ذکر کیا ہے لیکن اسکو مختلف فیہ کہتے ہیں۔

واختلف فی شرط خامس وهو النسب القرشی۔^۱
اور پانچویں شرط یعنی قرشی النسب ہونا اس میں اختلاف کیا گیا ہے۔

اور صحیح بھی یہی ہے۔ چنانچہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک خلیفہ کے لئے قرشی ہونا ضروری نہیں ہے۔ حضرت الابطاذ مولانا السید محمد انور شاہ لکھنویؒ مواہب الرحمن سے نقل کرتے ہیں کہ

انھالیست بشرط عند امامنا۔ قرشیت ہمارا امام صاحب کے نزدیک امامت کیلئے شرط نہیں ہے اس کے بعد "تحریر المختار فی المناقضات علی سداد المختار" کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ امام ابو یوسف کی رائے بھی یہی ہے۔^۲

ابن خلدون کی رائے | ابن خلدون نے اگرچہ اس کو مختلف فیہ بتایا ہے لیکن وہ خود اس شرط اور ان کے دلائل کی حمایت میں ہیں اور خلافت و امامت کے لئے اس کو لازمی قرار

۱۔ الاحکام السلطانیہ ص ۴۴ تاریخ ابن خلدون ج ۱ ص ۱۶۱ ۲۔ فیض الباری ج ۲ ص ۴۹۸

دیتے ہیں۔

موصوف نے اس سلسلہ میں جو دلائل پیش کئے ہیں اگر ان کو ترتیب وار بیان کیا جائے تو وہ حسب ذیل ہوں گے۔

(۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”الْأَمَّةُ مِنْ قُرَيْشٍ“

(۲) سقیفہ بنی ساعدہ میں انصار نے حضرت سعد بن عبادہ کو خلیفہ بنانیکا فیصلہ کر لیا تھا لیکن جب ابوبکر صدیق نے ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مذکورہ بالا ارشاد گرامی یاد دلایا تو سب خاموش ہو گئے اور انھوں نے اپنا فیصلہ واپس لے لیا۔ اس وقت کسی نے بھی حضرت ابوبکر کی تردید نہیں کی۔ اس سے ثابت ہوا کہ صحابہ کرام کا قریشیت کی شرط پر اجماع تھا اور وہ سب ارشاد نبوی الا مئة من قریش سے واقف تھے۔

(۳) صحیح حدیث میں ہے کہ یہ امر یعنی خلافت ہمیشہ قریش میں رہے گا۔

اس کے بعد فرماتے ہیں کہ ”اسی طرح کی دلیلیں کثرت سے ہیں لیکن جب قریش کے حالات کمزور ہو گئے اور راحت پسندی و آرام طلبی میں پڑ جانے کی وجہ سے انکی عصبيت (خاندانی خصوصیت) پارہ پارہ ہو گئی تو وہ خلافت کا لوجھ اٹھانے کے قابل نہیں رہے ان پر عجمی غالب آ گئے اور وہ ہی ارباب حل و عقد بن گئے۔ اس سے اکثر محققین کو اشتباہ پیدا ہو گیا اور وہ سرے سے قریشیت کی شرط کے ہی منکر ہو گئے۔“

علامہ ابن خلدون | غور کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ ابن خلدون کی تینوں دلیلوں میں سے کوئی ایک دلیل بھی ایسی نہیں ہے جس پر کوئی اعتراض یا اشکال وارد نہ ہوتا ہو۔ سب سے زیادہ موثر اور قوی پہلی دلیل ہے اس پر چند وجوہ سے اشکال وارد ہوتا ہے۔

الف) الامتة من قریش کا مطلب کیا ہے؟ یعنی یہ انشا ہے یا خبر۔
 ب) اگر خبر ہے اور اس کی مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اطلاع دے رہے ہیں کہ امت میں جو امام پیدا ہوں گے وہ قریش میں سے ہی ہوں گے تو ظاہر ہے کہ یہ خبر صادق نہیں ہے۔ تاریخ اسلام میں سب سے پہلی وقتاً ایسے خلفاء ضرور پیدا ہوتے رہے ہیں جو اقامت دین کا فرض ادا کرتے تھے اور جملہ شرائط امامت کے جامع تھے لیکن قریشی نہیں تھے۔

ج) اگر انشا ہے اور مراد یہ ہے کہ حضور حکم دے رہے ہیں کہ جو امام منتخب کیا جائے اُس کے لئے قریشی ہونا ضروری ہے تو پھر ان روایات کا کیا جواب ہو گا جن میں فرمایا گیا ہے کہ اگر ایک عبید جیشی بھی تمہارا امام ہو تو اس کی اطاعت کرو۔

عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعوا واطيعوا وان استعمل عليكم عبدي جشي كان سراسته نارية له
 انس بن مالک سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم سمع و طاعت سے کام لو اگرچہ تمہارا امام ایک جیشی غلام ہو جس کا سر ایک کشمش کے دانہ کی طرح نظر آتا ہو یعنی بد صورت دیکر یہ المنظر ہو۔

ایک غیر قریشی کی امامت اگر منعقد ہی نہیں ہو سکتی تو پھر اُسکی اطاعت کا حکم کیسا؟ یہ واضح رہنا چاہئے کہ امام بخاری نے اسی روایت کو کتاب الصلوة میں ”باب امامة العبد والملوك“ کے ماتحت بھی درج کیا ہے جس سے مقصد اس بات کی طرف

۱۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۵۷۰-۱ کتاب الاحکام۔ کسی کو یہ شبہ نہیں ہونا چاہئے کہ حدیث میں ”استعمل“ کا لفظ ہے نہ کہ ”استخلف“ کیونکہ امام بخاری نے اس روایت کو جس باب کے ماتحت درج کیا ہے اُس کا ترجمہ ”السمع والطاعة للامام ما لم یکن معصية“ ہے اس سے معلوم ہوا کہ ”استعمال“ سے مراد استغلات ہے۔

اشارہ کرتا ہے کہ جب ایک عبد کو امامت کبریٰ کا مقام مل ہو سکتا ہے تو وہ امامت صغریٰ یعنی نمازیں امام بننے کا اہل کیوں نہیں ہوگا؟
علاوہ ازیں صحیح بخاری میں ہے۔

ان هذالاهرفي قریش
لا يعادهم احد الاكبة
الله على وجهه ما اقاموا
الدين له
جب تک قریش دین کی اقامت کرتے ہیں گے
یہ امر (خلافت) انہیں میں رہے گا جو کوئی
اس میں ان سے جھگڑا کرے گا اللہ اس کو
ذلیل کرے گا۔

اب فرض کرو۔ اس حدیث کے مطابق۔ اور جیسا کہ خود تاریخ سے ثابت ہے۔
ایک ایسا وقت آگیا جبکہ قریش اقامت دین کے قابل نہیں رہے تو اب سوال یہ ہے کہ
چونکہ منصب امام پوری امت پر فرض کفایہ ہے اس لئے ایسی صورت میں امام کا انتخاب
کیونکر کیا جائے گا؟ جو قریشی ہے وہ اقامت دین سے عاجز ہے اور جو اقامت دین کر سکتا
ہے وہ بدقسمتی سے قریشی نہیں۔ ان دونوں میں کس کو امام بنایا جائے؟ اگر قریشی کو ہی تو پھر
ما اقاموا الدین کا مطلب کیا ہوا؟ اور اگر غیر قریشی کو تو پھر ظاہر ہے کہ الائمة من
قریش انشا کے لئے نہیں ہوا اور اس سے مراد ہرگز یہ نہیں ہوتی کہ امام و خلیفہ کے لئے
قریشی النسب ہونا ضروری ہے۔

سالم حضرت ابو حذیفہ کے غلام تھے۔ قرآن مجید کی تلاوت عجیب خوش الحانی سے
کرتے تھے جب پیامہ کی جنگ میں شہید ہوئے تو لوگ کہتے تھے ذہب رابع القہان
حضرت عمر فاروق کو ان کے ساتھ بڑی محبت اور عقیدت تھی۔ ایک مرتبہ فرمایا
کہ لو کان سالم حیا لولیتہ اگر سالم زندہ ہوتے تو میں ان کو امیر بناتا۔ حضرت عمر
خود اجلہ قریش میں سے تھے اور حضرت ابو بکر نے سقیفہ بنی ساعدہ میں جب حدیث

لہ کتاب الاحکام باب الامراء من قریش۔ لہ المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۲۲۶

الائمۃ من قریش پر بھی تھی تو اس وقت وہ خود موجود بھی تھے۔ لیکن اس کے باوجود حضرت عمر فاروق کا ایک غلام کی نسبت یہ فرمانا اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت عمر حدیث زیر بحث کا مطلب یہ ہرگز نہیں سمجھتے تھے کہ امام کا قرشی ہونا ضروری ہے اور اس کے بغیر امامت کا انعقاد ہو ہی نہیں سکتا۔

اب سوال یہ ہے کہ اچھا! جب الائمۃ من قریش نہ انتہا ہے اور نہ خیر تو پھر آخر اس کا مطلب کیا ہے؟ اصل یہ ہے کہ جس طرح ہر خاندان کی کوئی نہ کوئی خصوصیت ہوتی ہے اور عام بول چال میں اس خصوصیت کو اس خاندان کے لوگوں میں محدود کر کے بولتے ہیں۔ مثلاً ہم یوں کہیں کہ علما، تودیوبندیوں، یا فرنگی محلیوں میں ہوتے ہیں تو اس کا مطلب یہ نہیں ہوتا کہ علما، دیوبند اور فرنگی محل کے علاوہ کہیں اور پیدا ہی نہیں ہوتے۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فناء یہ ہے کہ امامت کے لئے جن اوصاف و کمالات کی ضرورت ہے مثلاً تدبیر، شجاعت، شہامت، قیادت کی صلاحیت یہ سب قریش میں پائے جاتے ہیں لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ یہ اوصاف قریش کے علاوہ کسی اور خاندان یا قبیلہ کے کسی شخص میں پائے ہی نہیں جاسکتے۔ بہر حال مدار امامت وہ اوصاف و کمالات ہوئے جو قریش کا طغرائے امتیاز تھے نہ کہ خود قرشی النسب ہونا۔

علامہ ابن خلدون کے عجیب بات ہے کہ علامہ ابن خلدون جنہوں نے شرط قریشیت کی کلام میں تصناد بڑی پر زور حمایت کی ہے اسی بحث میں جب اس شرط کی حکمت پر گفتگو کرتے ہیں تو ایسی تقریر کرتے ہیں جس سے شرط قریشیت کی نفی ہوتی ہے اور اگر چہ پیرایہ بیان بدلا ہوا ہے لیکن اس تقریر کا حال بھی وہی نکلتا ہے جو ہم نے ابھی حدیث زیر بحث کی توجیہ میں لکھا ہے۔ چونکہ اس تقریر میں بعض بڑی اہم باتیں بھی قلم سے نکل گئی ہیں اس لئے کسی قدر طویل ہو جانے کے باوجود ہم اسی کو بغیرہ نقل کرتے ہیں، لکھتے ہیں۔

”اب ہم امامت و خلافت میں نسب (قریشیت) کی شرط کی حکمت پر کلام کرتے ہیں

تاکہ ان مذاہب میں جو حق ہے وہ ظاہر ہو جائے اور ہم کہتے ہیں کہ تمام احکام شرعیہ کے مقاصد بھی ہوتے ہیں اور ان کی حکمتیں بھی ہوتی ہیں۔ جہاں تک قریشی النسب ہونے کی شرط کا تعلق ہے تو اس میں شارع کی حکمت صریح اس قدر ہی نہیں ہے کہ اس ذریعہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت سے برکت و سعادت حاصل کی جائے۔ اگرچہ یہ برکت بھی حاصل ہو جاتی ہے لیکن تبرک مقاصد شرعیہ میں سے نہیں ہے۔ جب ہم غور و فکر کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ نسب کی شرط لگانے میں حکمت اور مقصد شارع یہ ہے کہ اس ذریعہ سے امت میں استحکام اور مضبوطی رہے اور ان میں آپس میں گروہ بندی اور تفرق و تشتت پیدا نہ ہونے پائے کیونکہ قریشی مضر سے زیادہ طاقت و سطوت اور دبدبہ و رعب رکھتے تھے اور پورا عرب ان کی سیادت و عظمت کو تسلیم کرتا تھا۔ اس کے برعکس قبائل مضر میں یہ بات نہیں تھی اس لئے اگر خلافت غیر قریش میں چلی جاتی تو پھوٹ پڑ جاتی اور وحدت کلمہ باقی نہیں رہتی۔ ابن ابی نعین نے بھی کتاب السیر وغیرہ میں یہی لکھا ہے۔ پس جب یہ ثابت ہو گیا کہ قریشیت کی شرط دفع تنازع اور اتحاد کلمہ کی بقا کی غرض سے ہے اور ہم کو یہ بھی معلوم ہو گیا کہ شارع اپنے احکام کسی گروہ۔ زمانہ یا قوم کے ساتھ مخصوص نہیں کرتا ہے تو اس سے یہ صاف ظاہر ہو گیا کہ قریشیت کی شرط کا دراصل مفہوم وہی ہے جو کفایت کا ہے۔ اسی بنا پر جو شخص بھی کہ مسلمانوں کا والی یا امام ہو اس کے لئے ہم نے اس بات کی شرط لگائی ہے کہ وہ ایک ایسی جماعت یا ایسے خاندان سے تعلق رکھتا ہو جس کی سیادت اور عظمت مسلم ہو۔ اور مسلمانوں میں جس کو اعتبار و وقار حاصل ہو، جیسا کہ قریش کو عرب میں حاصل تھا۔ لے

لے کفایت کی تعریف اس بحث کے شروع میں ہی گزر چکی ہے اسے پھر دیکھ لیا جائے۔ لے تاریخ ابن خلدون

اس تقریر کے اخیر فقروں کو غور سے پڑھو اور بتاؤ کہ کیا اس کا حاصل اور مطلب ٹھیک
ٹھیک دی نہیں ہے جو ہم نے اوپر لکھا ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو یہ طور
تمثیل پیش کیا ہے اور مقصد یہ ہے کہ امام اپنے زمانہ میں ایک ایسی یا اقتدار جماعت کا فرد ہو
جیسا کہ قریش عہد نبوت و خلافت میں تھے تاکہ اس میں امامت کے اوصاف و کمالات بدرجہ
اتم پائے جائیں تو گویا اصل مقصد وہ اوصاف و کمالات ہیں جن کے منظر اس زمانہ میں قریش
تھے نہ کہ محض نسبتاً قریشی ہونا۔ فشتان مابینہما۔

سطور بالا میں ہم نے جو کچھ لکھا ہے اس سے یہ بھی واضح ہو گیا ہو گا کہ سقیفہ بنی ساعدہ
میں حضرت ابوبکر صدیق نے الاثمۃ من قریش سے جو استدلال کیا تھا اور صحابہ کرام اس
پر خاموش رہے تھے تو اس وقت اس سے ان کی مراد کیا تھی؟ بے شبہ ان کا مطلب صرف
اس قدر تھا کہ اس وقت کی سوسائٹی میں اور ان حالات میں قریش کو ہی یہ مرتبہ و مقام
حاصل تھا کہ مسند امامت پر متمکن ہوں۔ غیر قریشی کے امام بننے سے ملت اسلامی میں استحکام
اور اجتماعیت کا قیام ممکن نہیں تھا۔ چنانچہ اس موقع پر حضرت ابوبکر نے جو تقریر کی تھی اس
میں آپ نے فرمایا تھا۔

وان العرب لا تعرف هذا الامر
الا لهذا الحی من قریش لہ
اور عرب اس قبیلہ قریش کے سوا کسی اور کی دلالت
دائرت سے آشنا ہی نہیں ہیں۔

اور کون کہہ سکتا ہے کہ جب خود قریش میں ابوبکر و عمر اور عثمان و علی جیسی شخصیتیں
موجود ہوں تو پھر وہاں کسی اور کو بھی امامت و خلافت کا استحقاق ہو سکتا ہے؟
اب رہی یہ بات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خلافت ہمیشہ قریش میں
رہے گی ”تو اول تو یہ ارشاد مطلقاً نہیں ہے بلکہ ”ما عدلوا“ یا ”ما اقاموا الدین“

لہ ابن جریر طبری جلد دوم ص ۶۴۴ ان الفاظ کے ساتھ ساتھ بعض روایات میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ اگر اوس میں
سے کوئی خلیفہ ہوا تو خراج دالے نہیں مانیں گے اور اگر خراج میں سے کوئی ہوا تو اوس نہیں مانے گا۔

کی قید کے ساتھ ہے اور اس قید کیساتھ اس کا جو مطلب ہوا وہ ظاہری ہے۔ اس کے علاوہ ہر چیز کا بقا اس کے اوصاف و خصائص کی بنا پر ہوتا ہے ارشاد گرامی کا منشا یہ ہے کہ جیت تک قریش قریش رہیں گے یعنی اپنے امتیاز و اوصاف پر قائم رہیں گے ان میں خلافت رہے گی اور کوئی شبہ نہیں کہ اگر قریش میں ابو بکر و عمر برابر پیدا ہوتے رہتے تو پھر کس کی مجال تھی کہ ان سے خلافت سلب کر سکتا۔

خلیفہ کے انتخاب کا طریقہ اس سلسلہ میں دوسرا اہم مسئلہ انتخاب خلیفہ کا ہے کہ اس کے لئے کیا طریقہ ہونا چاہئے۔ قرآن مجید یا حدیث میں صراحت کیساتھ اس بارہ میں کوئی حکم نہیں البتہ چند اشارات ہیں جن سے خلفائے راشدین کے تعامل کی روشنی میں کچھ اصول مستنبط کئے جاسکتے ہیں۔ مثلاً قرآن مجید میں ہے۔

اَمْرٌ شُورًى بَيْنَهُمْ - مسلمانوں کا معاملہ باہمی مشورہ سے طے ہوگا۔

اس سے معلوم ہوا کہ شخصی استبداد اور حکم کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں جب خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم و شاورہ میں الام مشورہ کرنے اور دوسروں سے استعراج کا حکم ہے تو پھر کسی اور کا کیا ذکر؟

اب رہی یہ بات کہ استعراج و استصواب آج کل کی جمہوریتوں کے قانون و دستور کے مطابق مملکت کے ہر بالغ مرد سے کیا جائے جس کو Adult franchise کہا جاتا ہے یا صرف اربابِ حل و عقد سے جن کی حیثیت آج کل کی آئینی اصطلاح میں نمائندگان اسمبلی یا ممبران پارلیمنٹ کی ہوتی ہے اس معاملہ میں قرآن نے پہلی صورت یعنی بالغوں کے حق رائے دہندگی کو تسلیم نہیں کیا ہے اور دوسری صورت کا اثبات کیا ہے اور صاف کہا ہے۔

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ

کیا وہ لوگ جو جانتے ہیں اور جو نہیں جانتے

وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

برابر ہیں۔

ایک اور موقع پر فرمایا گیا۔

فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ اگر تم نہیں جانتے تو اہل علم سے پوچھو۔
اسلام حقانیت و صداقت کا مذہب ہے۔ ہر چیز کو اس کی اصل
ماہیت و نوعیت کی کسوٹی پر پرکھتا ہے اور عوام فریب الفاظ و اصطلاحات کا علم نہیں
باندھتا۔ اس بنا پر وہ اس بات کا قائل نہیں کہ ایک جاہل کندہ ناتراش اور شریر و فتنہ
پزور انسان کو بھی ووٹ دینے کا ایسا ہی حق ہے جیسا کہ ایک صاحب علم و فہم اور متقی و
صالح کو ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اربابِ حل و عقد کا تعین کیوں کر کیا جائیگا؟ ہمارے زمانہ میں جو
لوگ عوام سے جھوٹے سچے وعدے کر کے اور چند نمائشی کا زمانے انجام دیکر ووٹ حاصل
کرنے میں کامیاب ہو جاتے ہیں اور اس طرح اسمبلی، کونسل، یا میونسپل بورڈ کے ممبر منتخب
ہو جاتے ہیں وہی قوم کے نمائندے اور اس کے اربابِ حل و عقد سمجھے جاتے ہیں لیکن اسلام
اُن لوگوں کو اربابِ حل و عقد سمجھتا ہے جو قوم میں اپنے فہم و تدبیر عمل صالح اور بلند کمر کی وجہ
سے عوام کے مرجع اور اُن کے معتمد علیہ ہوں۔ انھوں نے اپنے لئے قوم سے کوئی ووٹ
نہ مانگا ہو۔ اور ووٹ حاصل کرنے کے لئے اپنے کا زمانوں یا آئندہ کے منصوبوں کی کوئی طویل
فہرست نہ شائع کی ہو لیکن اس کے باوجود ملت اسلامیہ نے اُن کی ذہنی اور عملی سرطانیوں
سے متاثر ہو کر خود اُن کو اپنا امام یا لیڈر تسلیم کر لیا ہو پس قرآن مجید میں جن لوگوں سے مشورہ
کرنے کا حکم ہے وہ یہی لوگ ہیں۔

ان اصولی اشارات کے علاوہ خاص خلیفہ کے انتخاب سے متعلق قرآن و حدیث میں
کسی مخصوص نظام یا طریقہ کا حکم نہیں دیا گیا اسی بنا پر حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
فرمایا کرتے تھے کہ اگر اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی حقیقت بتا جاتے تو مجھ کو وینا اور
ماہیہا سے زیادہ عزیز ہوتی۔ اُن میں سے ایک خلافت بھی ہے۔ اسی طرح ایک موقع پر جب
لوگوں نے آپؐ کی جانشینی کے متعلق سوال کیا تو فرمایا کہ میں کسی کو نامزد کروں یا نہ کروں میرے

لئے دونوں راستے موجود ہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو نامزد نہیں کیا لیکن ابوبکر نے مجھ کو نامزد کیا تھا۔ حضرت عمر کے اس قول سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس بارہ میں اُن کے ذہن میں کوئی قطعی حکم نہیں تھا۔ اور اس کو مسلمانوں اور اُن کے ارباب حل و عقد کی رائے پر ہی چھوڑ دیا گیا ہے کہ موقع اور محل کے مناسب جو طریقہ پسندیدہ ہو اختیار کر لیں۔ چنانچہ چاروں خلفائے سے ہر ایک کا انتخاب ایک جداگانہ طریقہ پر ہوا۔ ہم ذیل میں اُس کی تفصیل درج کرتے ہیں۔

۱، حضرت ابوبکر صدیق کا انتخاب ایک انتخابی مجلس مشاورت میں ہوا جس میں سب انصار اور اکابر مہاجرین موجود تھے۔ حضرت ابوبکر نے جب اپنی تقریر سے انصار کو مطمئن کر دیا اور اُن سے یہ تسلیم کرایا کہ خلیفہ کوئی قریش میں ہی سے ہونا چاہئے تو پھر آپ نے حضرت عمر اور حضرت ابوعبیدہ بن الجراح کے نام پیش کئے، اتنے میں جھٹ حضرت عمر نے بیعت کے لئے حضرت ابوبکر کی طرف ہاتھ بڑھا دئے۔ حضرت عمر کا پیش قدمی کرنا تھا کہ انصار و مہاجرین ٹوٹ پڑے اور حضرت ابوبکر خلیفہ منتخب ہو گئے۔

حضرت ابوبکر کا یہ انتخاب اگرچہ انتخاب عام تھا یا کم از کم کثرت آراء سے ہوا تھا لیکن یہ ظاہر ہے کہ ایک فوری کارروائی تھی۔ اس سے بعض لوگوں کو یہ خیال پیدا ہو گیا کہ جب کوئی شخص چاہے حضرت عمر کی طرح اچانک کسی کے ہاتھ پر بیعت خلافت کر سکتا ہے۔ چنانچہ حضرت عمر کے عہد خلافت میں کسی نے کہا کہ امیر المومنین (عمر فاروق) کا انتقال ہو گیا تو میں فلاں شخص کے ہاتھ پر بیعت کر لوں گا۔ چونکہ بغیر کسی مشورہ کے محض شخصی پسند پر کسی کو خلیفہ مان لینا اسلام کی تعلیم کے خلاف تھا اس بنا پر جب حضرت عمر کو اس شخص کا یہ قول پہنچا تو آپ سخت غضب ناک ہوئے اور حضرت ابوبکر کی بیعت کو ایک استثنائی مثال قرار دیتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

فلا یغترون امرًا ان یقول انما کوئی شخص دھوکہ میں پڑ کر یہ نہ کہے کہ ابوبکر

كانت بيعة ابى بكر فقلتۃ کی بیعت اچانک ہوئی تھی اس پر بھی درمت
وتمت الا وانما قد كانت ہوئی۔ خبردار ہاں یہ ایسی ہی اچانک ہوئی تھی
كذلك ولكن الله وقي شره۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس عیب باری کے شر سے محفوظ رکھا۔

اس کے بعد فاروق اعظم فرماتے ہیں کہ یہ بیعت اچانک اور دفعۃً سہی لیکن آخر بیعت
تھی کس کے ہاتھ پر؟ صدیق اکبر کے ہاتھوں پر! جن سے زیادہ سچی خلافت کوئی اور دیکر
نہیں ہو سکتا تھا۔ حضرت عمر کے اہل الفاظ یہ ہیں۔

ولیس منکم من تقطع الاعناق اور تم میں ابو بکر جیسا کوئی بھی ایسا نہیں تھا
الیہ مثل ابی بکر جس کے پاس در دراز سے لوگ سفر کے آتے۔

حضرت ابو بکر کی بیعت کا یہ واقعہ جو ایک استثنائی حیثیت رکھتا تھا اگر حضرت ابو بکر
کا واقعہ نہ ہوتا تو خود حضرت عمر کے نزدیک ایک عظیم شر اور فتنہ کا باعث ہو سکتا تھا۔
اسی بنا پر بطور اصول کے حضرت عمر نے بڑی تاکید کے ساتھ فرمایا کہ مسلمانوں کے باہمی
مشورہ کے بغیر کسی کے ہاتھ پر بیعت خلافت کر لیا اس شخص کو خلیفہ نہیں بنا دیتا ہے۔

من بايع رجلاً عن غير مشورة من بايع رجلاً عن غير مشورة
من المسلمین فلا یبایع هو۔ جس شخص نے مسلمانوں کے مشورہ کے بغیر کسی سے
بیعت کی تو اس سے وہ شخص خلیفہ نہیں بن گیا۔

پہلے دن حضرت ابو بکر کا انتخاب ایک خاص مجلس میں ہوا اور اگرچہ اچانک ہوا لیکن
اُس وقت کی سب پارٹیوں کے نمائندوں کی موجودگی میں ہوا اور بلا مقابلہ ہوا اس کے
بعد دوسرے روز مسجد میں بیعت عام ہوئی اور ایک لائق ذکر شخص بھی ایسا نہیں رہا جس
نے بیعت نہ کی ہو یا کم از کم اس انتخاب کی مخالفت میں آواز بلند کی ہو۔ اس سے معلوم ہوا
کہ خلیفہ کا انتخاب اور پھر بیعت کے ذریعہ تمام مسلمانوں کا اُس انتخاب پر اپنی رضامندی کا
عملاً اظہار ضروری ہے۔

(۲) خلیفہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ دوم کا انتخاب اس طرح ہوا کہ اگرچہ حضرت ابوبکر کو اس کا یقین تھا کہ حضرت عمر سے بڑھ کر دوسرا کوئی شخص انکی جانشینی کیلئے موزوں نہیں ہو سکتا تاہم اس معاملہ میں انھوں نے اکابر صحابہ سے مشورہ کیا اور بحث و تمحیص کے بعد آخر حضرت عمر کے حق میں عہد نامہ خلافت لکھوایا اور اپنے غلام کو دیا کہ مجمع عام میں جا کر سنادے۔ پھر خود بالا خانہ پر پہنچ کر لوگوں سے جو نیچے جمع تھے پوچھا کہ میں عمر کو نامزد کرتا ہوں تم لوگ اس کو پسند کرتے ہو؟ سب نے سمعنا اطعنا کہا۔

(۳) خلیفہ سوم حضرت عثمان کا انتخاب اس طرح ہوا کہ ایک زخم کاری کے بعد حضرت عمر کو اپنے جانشین نہ ہو سکنے کا یقین ہو گیا تو چھ نامزدان قریش حضرت علی، عثمان، زبیر، طلحہ سعد بن ابی وقاص اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہم کی ایک کونسل بنادی اور وصیت کی کہ چھ آدمی اپنے میں سے کسی ایک کو خلیفہ منتخب کر لیں۔ فاروق اعظم کی وفات کے بعد کونسل کا جلسہ ہوا۔ دو روز تک بحث ہوتی رہی لیکن فیصلہ نہ ہو سکا۔ آخر تیسرے دن حضرت عبدالرحمن بن عوف کی تجویز کے مطابق تین حضرات نے اپنے نام واپس لے لئے اور اب خلافت بجائے چھ کے تین شخصوں میں دائرہ گئی جن میں سے ایک خود عبدالرحمن بن عوف بھی تھے۔ بعد میں انھوں نے بھی اپنا نام واپس لے لیا۔ اب لے دے کے صرف دو رہ گئے ایک حضرت علی اور دوسرے حضرت عثمان ان دونوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کو اپنا حکم تسلیم کر لیا۔ اب عبدالرحمن بن عوف اور سب صحابہ مسجد میں جمع ہوئے۔ پہلے حضرت عبدالرحمن بن عوف نے ایک موثر تقریر کی اور پھر حضرت عثمان کی طرف بیعت کے لئے ہاتھ بڑھا دیئے۔ ان کے بعد حضرت علی نے بیعت کی۔ آپ کا بیعت کرنا تھا کہ صحابہ ٹوٹ پڑے اور حضرت عثمان اتفاق آراء سے مسند آئے خلافت ہو گئے۔

(۴) خلیفہ چہارم حضرت علی کا انتخاب نہایت ہنگامی حالات میں ہوا۔ حضرت عثمان کے شہید ہوتے ہی فتنہ و فساد کے دروازے کھل چکے تھے۔ طوائف الملوک نے اسلامی جمعیت و اتحاد

کاشیرازہ پر اگندہ کر دیا تھا۔ مدینہ میں خاک اڑنے لگی تھی۔ صحابہ کرام جو اس وقت حیات تھے منتشر تھے ان میں سے بہترے تو مدینہ سے باہر ادھر ادھر کے علاقوں میں تھے۔ قاتلین حضرت عثمان کی بن آئی تھی۔ مدینہ پر چھائے ہوئے منڈلاتے پھرتے تھے۔ انہیں لوگوں نے حضرت علی کو خلیفہ بنانا چاہا تو حضرت علی نے پہلے پہل انکار کیا لیکن آخر جب ان کا اصرار شدید ہوا تو اسلامی جمیعت کو مزید انتشار و پراگندگی سے بچانے کی غرض سے ہامی بھری اور آپ کی خلافت کا اعلان ہو گیا اور عام مسلمانوں کے علاوہ جو اس وقت مدینہ میں موجود تھے حضرت طلحہ اور زبیر بن جراح کی طرف سے اندیشہ ہو سکتا تھا۔ انھوں نے بھی بیعت کر لی لیکن پھر بھی بہت سے لوگوں نے بیعت نہیں کی اور مدینہ سے نکل کر شام کی طرف چلے گئے۔ چونکہ یہ انتخاب ہنگامی تھا اور حضرت علی نے خلافت کی ذمہ داری صرف ایک قومی اور اجتماعی ضرورت کے قبول کی تھی اس بنا پر اس انتخاب کو بطور ایک شرعی اصل کے پیش نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ یہاں تک پہلے تینوں خلفاء کے انتخاب کا تعلق ہے اس سے امور ذیل صاف طور پر سمجھ میں آتے ہیں۔

(الف) خلیفہ کا انتخاب مجمع عام میں ہوا۔

(ب) چند ارباب رائے سے مشورہ کر کے بعد خلیفہ نے اپنی جانشینی کے لئے ایک شخص کو نامزد کیا۔ اور اس کو استصواب رائے عامہ کی خاطر عام مسلمانوں کے سامنے پیش کیا۔

(ج) خلیفہ نے ایک کونسل مقرر کر دی کہ وہ خلیفہ کا انتخاب کر لگی اور پھر اس کونسل کے فیصلہ کو استصواب رائے عامہ کی غرض سے مسلمانوں کے عام مجمع میں پیش کیا جائے گا۔

(د) کسی خلیفہ نے اپنے بیٹے کا تو کیا ذکر! اپنے کسی رشتہ دار تک کو نامزد نہیں کیا۔ اس معاملہ میں احتیاط کا یہ عالم تھا کہ حضرت علی حضرت عمر کے دست و بازو اور غایت محترم علیہ تھے لیکن چونکہ

بعض روایات کے مطابق حضرت ام کلثوم بنت علی سے نکاح کر لینے کے بعد دونوں میں رشتہ مصاہرت بھی قائم ہو گیا تھا اس بنا پر حضرت عمر نے چھ آدمیوں کی جو کونسل بنائی اس میں حضرت

علی کا نام تو رکھا لیکن نامزد نہیں کیا حالانکہ اگر نامزدگی کی بات ہوتی تو حضرت علی
سے زیادہ اور کون مستحق ہو سکتا تھا۔

(۵) آخری فیصلہ پہر حال جمہور کے ہاتھ میں ہے۔ جب تک بیعت عامہ نہیں ہوگی کوئی شخص
خلیفہ نہیں ہو سکے گا۔

حضرت ابوبکر صدیق کا استحقاق خلافت

یوں تو جتنے بھی صحابہ کرام تھے سب ہی فلک اسلام و ایمان کے مہر و ماہ تھے۔ اگرچہ ایک حکومت کو کامیابی کے ساتھ چلانے کے لئے اور وہ بھی ان حالات میں جو اُس وقت پیش تھے۔ دل اور دماغ کے جن اعلیٰ کمالات و ملکات کی ضرورت ہے۔ تمام صحابہ ان میں برابر اور مساوی حیثیت و مرتبہ کے نہیں ہو سکتے تھے۔ لیکن جو حضرات خلافت کے بجا طور پر تھے اور اہل تھے جیسے حضرت عمر۔ عثمان۔ علی۔ عبدالرحمن بن عوف اور زبیر و سعد رضی اللہ عنہم وہ بھی دوچار نہیں بڑی تعداد میں تھے۔ قرآن مجید نے جن لوگوں کی صلاحیت حکمرانی کی گواہی ان الفاظ میں دی تھی۔

الَّذِينَ إِذَا مَنَّاهُمْ فِي الْأَشْيَاءِ أَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ
وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ (الحج)

وہ لوگ جن کو اگر ہم زمین میں اقتدار دیدیں تو وہ
نماز قائم کریں۔ زکوٰۃ دیں۔ بھلائیوں کا حکم کریں
اعدائے بری باتوں سے روک لوگ کریں۔

وہ ظاہر ہے! کاڈکا نہیں۔ ایک پورا گروہ اور ایک جماعت تھے۔ اب سوال یہ ہے کہ جب صورت حال یہ تھی تو پھر آخر اس کی وجہ کیا تھی کہ ایک پیغمبر آخر الزماں کی براہ راست خلافت و نیابت پیغمبری کے بعد جس سے بڑھ کر کوئی اور اعزاز نہیں ہو سکتا حضرت ابوبکر صدیق کے حصہ میں ہی آئی۔ یہ سب کچھ محض نجات و اتفاق کا نتیجہ نہیں ہو سکتا۔ ضروری ہے کہ اس کے اسباب دو جوہ ہوں۔ اس سلسلہ میں ہم کو امور ذیل پر غور کرنا چاہئے۔

(۱) صحابہ کرام میں سب سے زیادہ کس کے متعلق قرآن مجید کی آیات نازل ہوئی ہیں اور ان آیات سے اس کی شخصیت پر کیا روشنی پڑتی ہے۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سب سے زیادہ کس کو رفاقت کا شرف حاصل رہا۔

(۳) سب سے زیادہ ادب و احترام و مزاج دان نبوت کون تھا۔

(۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ اعتماد کس پر تھا۔

(۵) کیا ان حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے قولاً یا عملاً اس کی خلافت کی طرف اشارہ کیا ہے؟

(۶) صحابہ کرام میں اس کو کیا مرتبہ و مقام حاصل تھا۔

(۷) اس نے اپنے کارناموں سے یہ حقیقت کہاں تک ثابت کی کہ بیشک وہی خلیفہ رسول ہونے کا سب سے زیادہ مستحق تھا۔

اب ہم مذکورہ بالا تیقحات میں سے ہر ایک پر علی الترتیب کلام کرتے ہیں۔

حضرت ابوبکر صدیق کا یہ واقعہ ہے کہ تمام صحابہ کرام میں سب سے زیادہ یہ شرف اور

ذکر قرآن مجید میں سعادت حضرت ابوبکر کو ہی حاصل ہے۔ کہ قرآن نے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے خصوصی تعلق کو۔ آپ کے خاص خاص اعمال و افعال

کو جن سے اسلام کو بڑا قائدہ پہنچا اور آپ کے عہد خلافت کے بعض نہایت شان دار

کارناموں کو پوری وضاحت و صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے اور ان پر مدح کی ہے۔

اور صرف اسی قدر نہیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ حضرت ابوبکر کا قبل از بعثت جو

دوستانہ تعلق تھا اس کا بھی تذکرہ کیا گیا ہے۔ قرآن مجید میں ہے۔

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ اَشُدُّهُۥٓ بِلَغَ اَرْبَعَيْنِ سَنَةً (الاحقاف) یہاں تک جب جوانی کو پہنچا اور چالیس برس کا ہوا

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ یہ آیت حضرت ابوبکر صدیق کی شان میں

نازل ہوئی ہے اور اس کا واقعہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیس سال کے اور حضرت

ابوبکر اٹھارہ برس کے تھے۔ دونوں تجارت کے سلسلہ میں شام جا رہے تھے۔ راستہ میں

ایک منزل پر قیام کیا۔ یہاں ایک سیری کا درخت تھا۔ حضور اس درخت کے سایہ میں جا کر بیٹھ گئے اور ابو بکر وہاں ایک راہب رہتا تھا کچھ دین و مذہب کی باتیں پوچھنے کی غرض سے اُس کے پاس جا بیٹھے راہب نے ابو بکر سے حضور کی طرف اشارہ کر کے پوچھا کہ یہ نوجوان جو درخت کے نیچے بیٹھا ہے کون ہے؟ وہ بولے ”محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب“ راہب نے کہا ”خدا کی قسم! یہ نبی ہو گا۔ کیونکہ عیسیٰ بن مریم کے بعد مواسے محمد رسول اللہ کے کوئی اور شخص اس درخت کے سایہ میں نہیں بیٹھ سکتا“ راہب کی یہ بات ابو بکر کے دل میں ایسی بیٹھی کہ سفر ہو یا حضر کسی حالت میں بھی حضور کا ساتھ نہیں چھوڑتے تھے چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا اعلان کیا تو سب سے پہلے ابو بکر نے ہی اُس کو قبول کیا اور اسلام لائے۔ اس وقت ابو بکر کی عمر اڑتیس سال یعنی آنحضرت سے دویس کم تھی۔ جب ابو بکر چالیس برس کے ہوئے تو انھوں نے وہ دعائیں جو اس آیت میں مذکور ہے یعنی رب اوزعنی ان اشکر نعمتك الایہ اسلام لانے کے بعد حضرت ابو بکر نے اپنی دولت اللہ کے راستہ میں اور اسلام کی مدد کے لئے جس فیاضی اور بے جگری سے خرچ کی ہے۔ قرآن اسکی داد اس طرح دیتا ہے۔

لَا يَسْتَوِي مَنكُم مَّنْ نَّفَقَ مِن قَبْلِ
الْفِتْنَةِ وَقَالَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً
مِّنَ الَّذِينَ أَنفَقُوا مِن بَعْدِ
(المائدہ)

تم میں سے جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے رعبہ خرچ کیا اور جہاد کیا تم میں سے کوئی اُن کے برابر نہیں ہو سکتا۔ ان لوگوں کا مرتبہ بہت اونچا ہے نسبت اُن لوگوں کے جنھوں نے فتح کے بعد خرچ کیا ہے۔

محمد بن فضیل کلبی سے نقل کرتے ہیں کہ یہ آیت ابو بکر صدیق کی شان میں نازل ہوئی ہے اس لئے کہ وہی سب سے پہلے اسلام لائے اور انھوں نے ہی سب سے پہلے اللہ کے راستہ میں اپنی دولت خرچ کی^۱ امام ابوالحسن الواحدی نے حضرت عبداللہ بن عمر سے ایک روایت نقل کی ہے اس سے بھی اُس کی تصدیق ہوتی ہے وہ روایت یہ ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت

۱۔ اسباب النزول للواحدی ص ۲۸ مطبوعہ مہر۔ ۲۔ ازالۃ الخفا ص ۲۸

ہلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت ابوبکر ایک عبا پہنے ہوئے بیٹھے تھے جو سینہ پر سے اُدھری ہوئی تھی اتنے میں جبریل امین آگئے۔ انھوں نے آنحضرت ہلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یہ کیا بات ہے کہ ابوبکر کی عبا سینہ پر سے چاک ہو رہی ہے۔ حضورؐ نے جواب دیا "اے جبریل! ابوبکر نے اپنی ساری دولت میرے اوپر فتح مکہ سے پہلے ہی خرچ کر دی" اب جبریل امین لے گئے آپ اللہ کا سلام ابوبکر کو پہنچا دیجئے اور ان سے پوچھئے کہ آپ اپنے اس فقر پر اللہ سے راضی ہیں یا ناراض؟ حضورؐ نے حضرت ابوبکر سے یہ دریافت کیا تو وہ رونے لگے اور عرض کیا کہ کیا میں اپنے رب سے ناراض ہوں گا؟ نہیں بلکہ میں اپنے رب سے راضی ہوں۔ اپنے رب سے راضی ہوں" لے

اس آیت میں تو صرف دولت خرچ کر نیکاً ذکر ہے۔ ایک اور آیت میں اتفاق کے ساتھ دوسری صفات کا بھی ذکر ہے۔ ارشاد ہے۔

فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ۖ
فَسَنِّيئِهِ لِلْيُسْرَىٰ (واللیل)

الواحدی نے اس آیت کے ذیل میں متعدد روایات نقل کی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اُس کا سبب نزول یہ ہے کہ حضرت ابوبکر غلام خرید کر آزاد کیا کرتے تھے یہ غلام اکثر ضعیف و ناتواں ہوتے تھے۔ ایک دن اُن کے باپ ابو قحافہ نے کہا کہ بیٹا اگر تم کو غلام آزاد کرنے کا ایسا ہی شوق ہے تو پھر کڑیل نوجوان غلام خرید کر آزاد کر دنا کہ وہ کسی وقت تمہارے کام بھی آئیں حضرت ابوبکر نے جواب دیا "ابا! میری نیت تو اُن غلاموں کے آزاد کرنے سے کچھ اور ہی ہے" لے

حضرت ابوبکر نے بلال حبشی کو خرید کر آزاد کیا تو مشرکین مکہ نے کہنا شروع کیا کہ ابوبکر پر بلال کا کوئی احسان تھا۔ انھوں نے اس کا بدلہ چکایا ہے۔ قرآن نے اس کی بھی تردید کی

لے اسباب النزول ص ۳۰۳ لے اسباب النزول ص ۳۳۶

اور اعلان کیا۔

وَمَا لَاحِدٍ عِنْدَكَ مِنْ نَجْوَىٰ إِلَّا ابْتِغَاءُ وَجْهِكَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ ۚ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ
اور ان (ابوبکر) پر کسی کا کوئی احسان نہیں تھا جس کا بدلہ چکایا گیا ہو بجز رب اعلیٰ کی رضا جوئی کے اور یہ عنقریب راضی ہوگا۔ (واللیل)

حضرت ابوبکر راتوں کو بیدار رہ کر جو عبادت الہی کرتے تھے اس کا تذکرہ قرآن میں اس طرح کیا گیا ہے

أَمِنْ هَؤُلَاءِ أَنَا وَاللَّيْلِ

(الزمر)

حضرت ابوبکر جب اسلام لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی تو عثمان طلحہ زبیر وغیرہم ان کے پاس آئے اور پوچھا کہ کیا آپ ایمان لے آئے ہیں؟ حضرت ابوبکر نے جواب اثبات میں دیا تو یہ سب بھی مسلمان ہو گئے۔ قرآن نے اس واقعہ کو بھی بیان کیا ہے جس سے حضرت ابوبکر کی مدح کا پہلو نکلتا ہے۔ ارشاد ہے یہ

فَلْيَشْرَعْ عِبَادِيَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ (الزمر)
پس اے محمد آپ خوش خبری سنا دیجئے ان لوگوں کو جو قول سنتے ہیں اور اس اچھے قول کا اتباع کرتے ہیں۔

ان متفرق واقعات و محامد کے علاوہ قرآن مجید میں حضرت ابوبکر کا سب سے اہم تذکرہ وہ ہے جو غار ثور میں رفاقت سے متعلق ہے۔ فرمایا گیا۔

ثَانِيَانِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ "غار ثور میں دو جو تھے ان میں کا دوسرا"

یہ آیت حضرت ابوبکر کی فضیلت بآنی کی اتنی بڑی اہم اور مستند دستاویز ہے کہ علماء نے کہا ہے کہ چونکہ حضرت ابوبکر کی معیت و صحبت نبوی قرآن مجید میں منصوص ہے اس

لہ اسباب النزول ص ۲۷۶ ۱۱۵ ایضاً۔

بنا پر اس کا منکر کا فر ہے یہ حضرت صدیق اکبر کی خصوصیت ہے کسی اور صحابی کو یہ شرف حاصل نہیں ہے پھر حضرت ابوبکر کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ رفاقت فی الغار کے عند اللہ و عند الناس مقبول ہونے کی دلیل اس سے بڑھ کر کیا ہوگی کہ گہری دوستی کے لئے یار غار بطور استعارہ ہی بولا جانے لگا ہے۔

پھر جس طرح قرآن مجید میں بعض مواقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تنبیہ کی گئی ہے مثلاً ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن ام مکتوم جو نابینا تھے آپ کی خدمت میں آئے اور آپ نے اُن کی طرف زیادہ التفات نہیں فرمایا تو عبس و تولى ۰ اَنْ جَاءَكَ الْاَعْمٰی ۰ کی آیات نازل ہوئیں، ٹھیک اسی طرح کا معاملہ حضرت ابوبکر صدیق کیساتھ بھی ہے۔ واقعہ افکس میں حضرت ابوبکر نے مسطح بن اثاثہ کی مالی اعانت و امداد سے دست کشی اختیار کر لینے کا ارادہ کر لیا تھا تو قرآن میں ان لفظوں کے ساتھ تنبیہ کی گئی۔

وَلَا يَأْتِلُ اُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ
وَالسَّعْيَانِ يُوْثِقُوْا اُولَى الْقُرْبٰى
وَالْمَسٰكِيْنَ وَالْمُهَاجِرِيْنَ فِىْ سَبِيْلِ
وَلْيَعْفُوْا - (النحس) پارہ ۱۸۵
تم میں جو لوگ صاحب فضل و مقدرت ہیں وہ
رشتہ داروں - مسکینوں - اور اللہ کے راستہ میں
ہجرت کرنے والوں کی مدد نہ کرنی قسم نہ کھائیں
اور ان کو چاہئے کہ معاف کر دیں۔

حضرت ابوبکر نے آیت سن کر کہا خدا کی قسم! میں چاہتا ہوں کہ خدا مجھ کو بخشدے اور عہد کیا کہ اب آئندہ برابر وہ مسطح کے کفیل رہیں گے۔ اگرچہ یہ تنبیہ ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے ساتھ غیر معمولی قرب و اختصاص کی دلیل ہے۔ جس کو بے شبہ مختصات حضرت ابوبکر میں شمار کرنا چاہئے۔

پھر سب سے بڑھ کر یہ کہ حضرت ابوبکر کے عہد خلافت کا جو سب سے بڑا اور عظیم الشان کارنامہ ہے یعنی مرتدین عرب سے جنگ و قتال اس کا تذکرہ بھی قرآن میں کیا گیا ہے اور نہ صرف حضرت ابوبکر بلکہ وہ تمام صحابہ کرام جنہوں نے اس قتال میں حصہ لیا انکو اللہ تعالیٰ

نے اپنی محبوبیت کا طغرائے امتیاز عطا فرمایا ہے لیکن چونکہ اس اہم اور عظیم الشان کا نامہ کی ابتدا و انتہا اور اس کی قیادت و زعامت کا سہرا صدیق اکبر کے ہی سر ہے اس بنا پر محبوبیت الہی کے اس تمغہ اعزاز میں حضرت ابوبکر کا حصہ بھی سب سے زیادہ ہوگا۔
ارشاد ربانی ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ
يَرْتَدَّ عَنْكُمْ مِنْ دِينِهِ فَسَوْفَ
يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَ
أُولَئِكَ عَلَى الْمَنِّ مَبِينٌ
أَعْمَاقٌ عَلَى الْكَافِرِينَ -
يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَلَا يَخَافُونَ وُفَاةً لَهُمْ. إِنَّ اللَّهَ
فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ
وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ. (پہلا مائدہ ۸۷) والا اور علم والا ہے۔

امام بیہقی نے حضرت حسن بصری سے نقل کیا ہے کہ یہ آیت ابوبکر کی شان میں نازل ہوئی ہے جب عرب مرتد ہو گئے تو انھوں نے اور ان کے رفقاء نے جہاد کیا اور آخر کار انکو اسلام کی طرف لوٹا دیا۔ یونس بن یکر قنادہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم آپس میں کہا کرتے تھے کہ یہ آیت ابوبکر کے بارہ میں نازل ہوئی ہے کیونکہ انھوں نے ہی مرتدین عرب کا قتال کیا تھا۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رفاقت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رفاقت
وہم نہی کا شرف حاصل ہوا ہے اور سب سے زیادہ آپ کا شریک
جلوت و خلوت کون ہے؟ اس سوال کا جواب بھی ظاہر ہے حضرت ابوبکرؓ اول من اسلام
لہ الصراطی المخرجة ص ۹

ہیں پھر اسلام سے قبل بھی دونوں ساتھ اور بعض معاملات میں ایک دوسرے کے شریک و رفیق رہے ہیں اسلام قبول کرنے کے بعد تو معیت و رفاقت کا یہ عالم رہا کہ حضرت ابوبکر گویا ایک دن کیلئے بھی آپ سے جدا نہ ہوئے۔ قیام مکہ کے زمانہ میں اور لوگ جھٹہ گئے لیکن صدیق اکبر نہ گئے۔ پھر ہجرت مدینہ کا وقت آیا تو بہت سے صحابہ جن میں حضرت عمر بھی شامل ہیں پہلے سے مدینہ پہنچ گئے لیکن حضرت ابوبکر نے ہجرت کی تو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور اس طرح رفیق سفر و حضر رہے۔ غزوات کا معاملہ بھی ایسا ہی ہے۔ جن غزوات میں حضور تشریف لے جاتے تھے حضرت ابوبکر بھی ساتھ ہوتے تھے۔ سرایا میں لوگ کہتے تھے کہ ابوبکر کو بھیجئے تو حضور فرماتے تھے کہ نہیں یہ میرے پاس رہیں گے اور مجھ کو ان کی ضرورت ہے۔ اس طویل ترین رفاقت کے باعث ظاہر ہے جو تربیت اور تعلیم حضرت ابوبکر کی ہو سکتی تھی کسی دوسرے کی نہیں ہو سکتی تھی۔

اداشتنا سی و مزاج دانی نبوت | اس قرب و اتصال۔ ہر وقت کی معیت و رفاقت اور پھر خود اپنی ذاتی استعداد و صلاحیت کے باعث جس درجہ کے اداسناس و مزاج دان نبوت صدیق اکبر ہو سکتے تھے کوئی اور نہیں ہو سکتا تھا۔ واقعات کا تتبع کیا جائے تو صاف نظر آئیگا کہ حضرت ابوبکر صدیق اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مزاج اور انداز طبیعت ایک ہی خمیر سے تیار ہوا تھا عادات و خصائل۔ اور امیال و عواطف کے اعتبار سے ایک دوسرے سے جتنے قریب حضور پر نور اور صدیق اکبر تھے کوئی اور نہیں تھا۔ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ یہاں بحث صرف مزاج کی ہم رنگی سے ہے نہ کہ شریعت کے اہل احکام و مسائل سے۔ چنانچہ پہلے ایک روایت گزر چکی ہے جس میں ابن الدغنے نے حضرت ابوبکر کے اوصاف و کمالات ٹھیک ٹھیک وہی بیان کئے ہیں جو حضرت خدیجہ نے سرور کونین کے بیان کئے تھے۔ اس کے علاوہ چند اور واقعات بھی ہیں جن سے اس پر مزید روشنی پڑے گی۔

عبداللہ بن ابی جو مشہور منافق تھا اس کا انتقال ہوا تو اس کا بیٹا عبداللہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور درخواست کی کہ اپنی قمیص مرحمت فرمادیجئے تاکہ ابن ابی کو اس میں کفنا دیا جائے۔ حضورؐ نے قمیص عطا فرمادی۔ اس کے بعد اُس نے کہا کہ اب نماز بھی پڑھ دیجئے، رحمتِ عالم نے اس درخواست کو بھی شرف قبول عطا فرمایا لیکن آپ نماز کے ارادہ سے کھڑے ہو رہے تھے کہ حضرت عمرؓ نے آپ کا دامن پکڑ رکھینچا اور عرض کیا یا رسول اللہ! آپ اس شخص کی نماز پڑھتے ہیں۔ حالانکہ آپ کو اللہ نے اس سے منع کیا ہے۔ ارشاد ہوا "اللہ نے" اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ" فرما کر جھکو اختیار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ اگر آپ ستر مرتبہ بھی استغفار کریں گے تو میں نہیں بخشوں گا۔ تو میں اب ستر سے بھی زیادہ مرتبہ استغفار کروں گا" حضرت عمرؓ نے کہا "وہ تو منافق تھا" لیکن آپ نہ ملنے اور نماز پڑھی۔ اس پر یہ آیت اتری:-

وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا
وَلَا تُقُمْ عَلَى قَبْرِهِ۔ ۱۰

آپ کبھی ان میں سے کسی کی نماز نہ پڑھیں اور
اُس کی قبر پر کھڑے نہ ہوں۔

اس میں شک نہیں کہ حضرت عمر کی رائے اور مشاوارہ کے مطابق اس آیت کا نزول حضرت عمر کی فضیلت و بزرگی کی دلیل ہے۔ لیکن اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو کچھ کیا تھا غایتِ شفقت علی الخلق اور رحمۃ للعالمین کے جذبہ سے کیا تھا جو آپ کے مزاجِ گرامی مرتبت کا ایک خاص جوہر تھا اور چونکہ اس وصفِ خاص میں حضرت عمر کو آپ کے ساتھ اس درجہ قرب و اختصاص نہیں تھا جتنا کہ حضرت ابو بکر کو تھا اس بنا پر حضرت عمر کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فعل پر اچنبھا ہوا لیکن صدیق اکبر کو کوئی حیرت نہیں ہوئی۔

اسی طرح کا ایک موقع صلح حدیبیہ کے واقعہ میں پیش آیا تھا۔ ابو جندل جن کو کافروں نے بڑی بے رحمی سے مارا تھا جب انھوں نے صحابہ کرام کے سامنے آ کر اپنے زخم دکھائے اور کہا کہ کیا آپ لوگ اس حالت میں بھی مجھ کو مکہ واپس کر دینا چاہتے ہیں تو پورا مجمع ٹپ اٹھا

حضرت عمرؓ میں برداشت کہاں تھی؟ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر بولے "کیا آپ پیغمبرِ حق نہیں ہیں۔ اور اس طرح کے اور سوال و جوابات کئے۔ آخر جب یہاں تسلی نہ ہوئی تو حضرت ابو بکرؓ کے پاس آئے اور وہی گفتگو کی۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا۔

ایھا الرجل انّہ رسول اللہ اے شخص! وہی شبہ اللہ کے رسول ہیں اور
ولیس یعصی ربہ وہ ناصرا اپنے رب کی نافرمانی نہیں کرتے ہیں۔ خدا اُن
فاستمسک بغرنا کا فواللہ کی مدد کرنا والا ہے۔ پس تم اُن کے دامن کو پکڑ لو۔
انّہ علی الحق قسم اللہ کی وہ یقیناً حق پر ہیں۔

اب حضرت عمرؓ نے کہا "کیا آپ (آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم) ہم سے یہ نہیں کہا کرتے تھے کہ ہم جلد ہی بیت اللہ آئیں گے اور اُن کا طواف کریں گے؟ حضرت ابو بکرؓ نے جواب دیا "ہاں کیوں نہیں! لیکن حضورؐ نے کیا یہ بھی فرما دیا ہے کہ تم اسی سال بیت اللہ پہنچو گے۔ سلف

اسی طرح تم پڑھ آئے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو اس حادثہ فاجحہ کی خبر سننے ہی حضرت عمرؓ کا کیا حال ہوا تھا لیکن جب ابو بکرؓ نے دما محمد الامسول (الآیتہ) آیت پڑھی تو حضرت عمرؓ کی یکایک آنکھ کھل گئی اور ایسا معلوم ہوا کہ گویا اب تک انھوں نے یہ آیت سنی ہی نہ تھی۔

ان سب واقعات سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تربیت کے سانچہ میں اس طرح ڈھل گئے تھے کہ فکر و ذہن اور مزاج و طبیعت تک میں یگانگت اور مکمل مماثلت پیدا ہو گئی تھی اور اس بنا پر وہ اسنادِ نبوت میں کسی کو اُن کے ساتھ دعویٰ ہم سری نہیں ہو سکتا تھا۔

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ اعتماد کس پر تھا | یہی وجہ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ اعتماد حضرت ابوبکر کی رائے پر تھا۔ ایک مرتبہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر دونوں کو خطاب کر کے ارشاد فرمایا۔

”تم دونوں اگر کسی مشورہ پر متفق ہو جاؤ تو میں اُس کی مخالفت نہیں کروں گا“ ایک دفعہ خاص حضرت ابوبکر کی نسبت ارشاد ہوا:-

ان الله يكره أن يخطأ أبو بكر. ۱
اللہ تعالیٰ آسمان پر اس بات کو ناپسند کرتا ہے کہ ابوبکر خطا کریں۔

اسی اعتماد کا نتیجہ تھا کہ حضرت ابوبکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ محبوب تھے۔ عمر بن العاص سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ آپ کو سب سے زیادہ محبوب کون ہے؟ فرمایا ”عائشہ“ پھر دریافت کیا ”مردوں میں؟“ ارشاد ہوا ”عائشہ کے باپ“ ۲

ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت آئی۔ آپ نے فرمایا ”پھر آنا“ عورت بولی ”اگر میں آؤں اور آپ کو نہ پاؤں تو کیا کروں“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا۔

ان لم تجدني فاتي ابابكر ۳
اگر تو آئے اور مجھ کو نہ پائے تو ابوبکر کے پاس آ۔

ایک مرتبہ ارشاد فرمایا۔

لا يبقين في المسجد بابك إلاشد ۴
مسجد میں جتنے بھی دروازے ہیں ان کو بند کر دیا جائے البتہ ہاں باب ابی بکر کھلا رہے۔

ایک دفعہ ارشاد ہوا۔

لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي خَلِيلًا
لَا تَخَذُتُ آبَاءَهُمْ وَلَسِي لَدُنِّي
وَمَنْ جَبَّتْ إِلَيْهِ
اگر میں اپنی امت میں سے کسی کو اپنا خلیل
بناتا تو ابوبکر کو بناتا۔ لیکن وہ میرا بھائی اور
دوست ہے۔

غزوہ بدر کے بیان میں گزر چکا ہے کہ میدان جنگ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
خیمہ میں آپ کے ساتھ حضرت ابوبکر صدیق ہی تھے اور جب وہ عہد الرحمن سے جنگ کرنے کے لئے
جانے لگے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو روکا اور فرمایا تم یہیں خیمہ میں رہ کر مجھ کو
زیادہ فائدہ پہنچا سکتے ہو۔ یعنی مشورہ وغیرہ کے سلسلہ میں۔

کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قولا و عملا
کسی کے استخلاص کی طرف اشارات کئے ہیں
اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی
کو بھی صراحتہ اپنی جانشینی کیلئے نامزد نہیں فرمایا

لیکن اگر آپ کے قول و عمل سے یہ پتہ لگایا جاسکتا ہے کہ اس باب میں آپ کا گوشہ چشم خاطر
کس کی جانب تھا تو بے شبہ وہ خوش قسمت ذات اور شخصیت حضرت ابوبکر صدیق کی ہی تھی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دینی مناصب میں سب سے بڑا منصب امامت صلوٰۃ تھا
جس کو امامت صغریٰ بھی کہتے ہیں۔ تم پڑھ آئے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ
منصب مرض الوفا میں حضرت ابوبکر صدیق کو ہی تفویض فرمایا تھا اور وہ بھی کس اصرار
کے ساتھ۔ حضرت عائشہ۔ حضرت حفصہ کے اشارہ پر حضرت ابوبکر صدیق کی رقت قلب
کا عذر کرتی ہیں اور اپنے باپ کے بجائے حضرت عمر فاروق کا نام تجویز کرتی ہیں لیکن آپ
ہیں کہ نہیں مانتے اور کوئی عذر نہیں سُنتے۔ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کو صواب
یوسف کہتے ہیں اور پھر اصرار کے ساتھ حضرت ابوبکر کی ہی امامت کرنیکا حکم دیتے ہیں۔

اور صرف اسی پر پس نہیں بلکہ جیسا کہ حضرت عائشہ کی روایت ہے۔ آپ نے یہاں تک فرمایا کہ

لَا يَنْبَغِي لِقَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ أَنْ
يُؤْمَرُوا بِغَيْرِهِ
جس قوم میں ابوبکر ہوں اُس کے لئے یہ مناسب
نہیں کہ ابوبکر کے علاوہ کوئی اور شخص امامت کرے۔

صحابہ کرام کیلئے صہرت یہ ایک اشارہ ہی کافی تھا۔ چنانچہ حضرت علی اور حضرت عمر نے جہاں حضرت ابو بکر صدیق کے استحقاق خلافت پر تقریر کی یا اس کا تذکرہ کیا ہے۔ اُن کے اَوَّل من اَلم ہونے کیساتھ اس کا بھی ذکر کیا ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو امامتِ صلوة کا حکم دیا تھا۔

امامتِ صلوة کے بعد ایک اہم دینی منصب امارتِ حج ہے اور تم پرہ آئے ہو کہ اس منصب میں بھی اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ہی میں آپ کی نیابت و جانشینی کا شرف حضرت ابو بکر صدیق کو ہی حاصل ہوا تھا۔

علاوہ بریں متعدد روایات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارات تو لا بھی کئے ہیں ایک مرتبہ آپ نے فرمایا۔ "اگر تم ابو بکر کو امیر بناؤ گے تو اُن کو امین پاؤ گے" لہ کسی شخص نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ اگر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو اپنا جانشین نامزد کرتے تو کس کو کرتے؟ فرمایا "ابو بکر کو" لہ

ایک مرتبہ مرضِ الوفا میں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اللہ کا ایک بندہ ہے جس کو خدا نے اختیار دیا کہ دنیا یا دہ نعمتیں جو اللہ کے پاس ہیں اُن میں سے کسی ایک کو اختیار کر لے تو اس بندہ نے اللہ کی نعمتوں کو اختیار کر لیا۔ حضرت ابو بکر کچھ گئے کہ اس بندہ سے مراد خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی ذات ہے۔ اس لئے بیاحتہارو نے لگے اور عرض کیا۔ "ہم سب کی جانیں اور اولاد آپ پر قربان ہوں" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اے ابو بکر ذرا ٹھہرو! اس کے بعد صحابہ سے خطاب کر کے فرمایا "یہ مسجد کے بقیے بھی دروازے ہیں سب بند کردو البتہ ہاں ابو بکر کے گھر کا دروازہ کھلا رہے دو کیونکہ میں نہیں جانتا کہ میری صحبت میں اُن سے زیادہ کوئی افضل ہو" لہ

لہ ازالۃ الخفاء ج ۲ ص ۱۱۱ لہ مجمع مسلم ج ۲ ص ۲۷۳ باب فضائل ابی بکر۔

لہ طبری ج ۲ ص ۲۳۴

یہ روایت ابھی اوپر گزر چکی ہے کہ ایک عورت کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا "اگر تم مجھ کو دنیا میں نہ پاؤ تو ابوبکر کے پاس جانا۔"

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الوفا میں ایک مرتبہ یہاں تک ارادہ کیا کہ صاف صاف حضرت ابوبکر کی خلافت کی وصیت لکھ دیں لیکن آپ نے اس ارادہ کو عملی جامہ اس لئے نہیں پہنایا کہ کہیں اس سے نامزدگی کی رسم جاری نہ ہو جائے اور چہور اپنے حق انتخاب سے محروم ہو جائیں۔ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ سے روایت ہے فرماتی ہیں

قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ ادعی لی ابوبکر
اباؤ و احوالی حتی اکتب کتابا فانی
مجتہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
بیماری میں فرمایا کہ ذرا ابوبکر اپنے والد اور اپنے
بھائی کو میرے پاس بلا دو۔ تو میں ایک تحریر لکھ دی
کیونکہ مجھ کو ڈر ہے کہ کوئی تمنا کرے اور کہنے والا
کہے کہ میں زیادہ بہتر ہوں۔ حالانکہ اللہ اور رسول
الآبا بکر۔
کے نزدیک ابوبکر کے سوا کوئی دوسرا نہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ جمعرات کے دن (یعنی وفات سے تین دن پہلے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی درد کی تکلیف شدید ہو گئی۔ فرمایا "میرے پاس آؤ۔ میں تمہارے لئے ایک ایسی تحریر لکھ دوں کہ پھر کبھی تم گمراہ نہ ہو اور جھگڑانہ کرو لوگوں کو تعجب ہو کہ آج حضور کیسی بات کر رہے ہیں۔ انھوں نے دوبارہ حاضر ہو کر معلوم کرنا چاہا کہ اصل مطلب حضور کا کیا تھا؟ اب آپ نے فرمایا کہ اچھا! اب مجھ کو تم میری اسی حالت میں چھوڑ دو۔ اُس کے بعد آپ نے تین باتوں کی وصیت فرمائی۔ ایک یہ کہ مشرکوں کو جزیرۃ الفرس سے نکال دو۔ دوسری یہ کہ وفد سے جس طرح کا معاملہ میں کرتا تھا تم بھی وہی معاملہ کرو۔ تیسری وصیت تو وہ آپ نے قصداً بیان نہیں کی یا راوی یعنی عبداللہ بن عباس کا بیان
۱۵ جلد دوم ص ۲۷۳ باب من فضائل ابی بکر۔

ہے کہ میں ہی اس کو بھول گیا ہوں“ لے

حضرت عبداللہ بن عباس کی یہ روایت دوسری جگہ ان لفظوں کے ساتھ ہے۔
 ”جب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو درد کی تکلیف شدید ہوئی تو ارشاد فرمایا ”تم
 میرے پاس کتاب لاؤ۔ تاکہ میں ایک کتاب لکھ دوں اور تم اس کے بعد گمراہ نہ ہو۔ عمر
 نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درد کا غلبہ ہے اور ہم لوگوں کے پاس اللہ کی کتاب ہے
 ہی وہ ہمارے لئے کافی ہے۔ اس پر بڑا اختلاف اور شور و غل ہوا۔ حضورؐ نے فرمایا ”اچھا
 تم یہاں سے ہٹو۔ تم کو میرے سامنے جھکنا نہیں کرنا چاہئے۔ حضرت عبداللہ بن
 عباس کو اس وقت حضورؐ کی وصیت کے قلم بند نہ ہونے کا بڑا افسوس ہوا۔ جب کبھی وہ
 اس روایت کو بیان کرتے تھے اس افسوس کا اظہار کرتے تھے“ لے

اگرچہ ان روایتوں سے یہ ظاہر ہے کہ صحابہ کے اختلاف کے باعث کچھ لکھنے لکھانے
 کا معاملہ اس وقت رفت و گزشت ہو گیا۔ لیکن محدثین نے قیاس آرائیاں کی ہیں کہ آخر
 ”چیز کیا تھی جو حضورؐ قلم بند کرنا چاہتے تھے۔ بعض محدثین کا خیال ہے کہ وہ کتاب الاحکام
 کی کوئی چیز ہوگی۔ اور بعضوں کے نزدیک آپ خلافت کے بارہ میں وصیت کرنا اور خلفاء
 کے اسناد گرامی لکھنا چاہتے تھے لے

ہمارے نزدیک مذکورہ بالا دوسرا خیال زیادہ قرین قیاس ہے اور اغلب یہ ہے
 کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت حضرت ابوبکر صدیق کی خلافت کی ہی وصیت
 فرمانا چاہتے تھے۔ چنانچہ صحیح مسلم کے حوالہ سے حضرت عائشہ کی جو روایت تم ابھی پڑھ
 آئے ہو اس سے اس رائے کی تائید ہوتی ہے یہ روایت صحیح بخاری میں بھی ہے۔ لے

لے صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۳۸ باب مرض نبی صلی اللہ علیہ وسلم وفاتہ لے باب کتابہ العلم ج ۱ ص ۲۲

لے فتح الباری جلد اول ص ۱۸۶ لے جلد دوم ص ۴۶ ۸ کتاب المرضی -

لیکن چونکہ راوی کو الفاظ میں شک پیدا ہو گیا ہے اس لئے روایت کیساتھ ساتھ اپنا شک بھی ظاہر کرتا گیا ہے۔ بہر حال شروع کے الفاظ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کو خطاب کر کے ارشاد فرمائے یہ ہیں :

لقد همت اذ اردت ان اسئل من لى نichte اراده کیا تھا کہ ابو بکر اور ان کے بیٹے کو الی ابی بکر و ابنہ و احمد

بہر حال صحیحین کی اس روایت کی روشنی میں قرین قیاس بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مرض الوفا میں حضرت ابو بکر کیلئے خلافت کی وصیت لکھانا چاہتے تھے لیکن صحابہ کرام میں جو اس وقت موجود تھے اس پر اختلاف ہو گیا کہ ایسے وقت میں جبکہ آپ کو درد کی شدید تکلیف تھی۔ یہاں تک کہ حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ میں نے درد کی ایسی شدید تکلیف کسی شخص کو بھی نہیں دیکھی۔ آپ کو لکھنے لکھانے کی زحمت دی جائے یا نہیں۔ اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارادہ ہی ترک کر دیا۔

حدیث قرطاس پر بحث | صحیح بخاری کی یہ روایت جو اوپر گزری حدیث قرطاس کہلاتی ہے۔ مولانا بسلی نے الفاروق میں اس پر بحث کر کے ثابت کرنا چاہا ہے کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ مولانا کے دلائل نہایت کمزور ہیں اور ان سے ہرگز انکا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا۔

مولانا کے دلائل حسب ذیل ہیں :-

- (۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کم و بیش ۱۳ دن تک بیمار رہے۔
- (۲) کاغذ و قلم طلب کرنے کا واقعہ جمعرات کے دن کا ہے۔ جیسا کہ صحیح بخاری و مسلم میں بتصریح مذکور ہے اور چونکہ آنحضرت نے دو شنبہ کے دن انتقال فرمایا اس لئے واقعہ کے بعد آنحضرت چار دن تک زندہ رہے۔

(۳) اس تمام مدت بیماری میں آنحضرت کی نسبت اور کوئی واقعہ اختلالِ حواس کا کسی روایت میں کہیں مذکور نہیں ہے۔

(۴) اس واقعہ کے وقت کثرت سے صحابہ موجود تھے۔ لیکن یہ حدیث باوجود اس کے کہ بہت سے طریقوں سے مروی ہے یاں ہمہ کچر عبداللہ بن عباس کے اور کسی صحابی سے اس واقعہ کے متعلق ایک حرف بھی منقول نہیں۔

(۵) عبداللہ بن عباس کی عمر اس وقت صرف ۱۳-۱۴ برس کی تھی۔

(۶) سب سے بڑھ کر یہ کہ جس وقت کا یہ واقعہ ہے اس موقع پر عبداللہ بن عباس خود موجود نہ تھے اور یہ معلوم نہیں کہ یہ واقعہ انھوں نے کس سے سنا۔

(۷) تمام روایتوں میں مذکور ہے کہ جب آنحضرت نے کاغذ قلم مانگا تو لوگوں نے کہا کہ رسول اللہؐ یہی ہوتی باتیں کر رہے ہیں۔

اب ان دلائل کی حقیقت کیا ہے وہ سنئے۔

(۱) نمبر ایک سے لیکر تین تک اس مفروضہ پر مبنی ہے کہ مولانا نے ہجر کے معنی ہزبان کے مراد لے رکھے ہیں اس سے قطعاً بحث نہیں کہ پیغمبر کو ہزبان ہو سکتا ہے یا نہیں یہاں ہجر کے معنی انوکھی سی بات کہنے کے ہیں اصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیماری میں قلم کاغذ لانے کے متعلق اچانک جس انداز سے فرمایا صحابہ کو اس پر سخت حیرت و استعجاب دو وجہوں سے ہوا ایک یہ کہ اُن کو یہ خیال ہوا کہ کہیں خدا نخواستہ حضورؐ ہم سے جدا تو نہیں ہو رہے ہیں اور دوسری یہ کہ جب قرآن مجید اور سنت رسول اللہؐ دونوں اُن کے پاس ہیں تو پھر اب اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اُن کے گمراہ ہونے کا کیا مطلب ہے۔ حضرت عمرؓ ہوں یا کوئی اور جس کسی نے بھی ہجر کہا ہے اُس سے اسی درد آمیز حیرت و تعجب کا اظہار کیا ہے۔ چنانچہ ہم نے اوپر

حدیث کا جو ترجمہ لکھا ہے اس میں لفظ کا ترجمہ "حضور کسی باتیں کر رہے ہیں" کیا ہے (۲) نمبر (۴) کی بھی کوئی اصلیت نہیں ہے۔ ایک واقعہ کو دیکھنے اور سننے والے ہزاروں ہوتے ہیں لیکن اس کے باوجود واقعہ کی روایت ، جو نمایاں شخصیت کے مالک ہوتے ہیں انھیں کے حوالہ سے کی جاتی ہے۔ پھر اس کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ چونکہ مولانا شبلی کے بقول اس وقت صحابہ کثرت سے موجود تھے اس بنا پر اگر عبداللہ بن عباس کی روایت خلافت واقعہ ہوتی تو ضرور دوسرے صحابہ اس کی تردید کرتے۔ ان کا خاموش رہنا اس کی دلیل ہے کہ وہ روایت کو صحیح مانتے تھے۔

(۳) حضرت عبداللہ بن عباس کی عمر ۱۳ - ۱۴ سال ضرور تھی لیکن وہ عاقل بالغ تھے۔ چنانچہ خود ان کا بیان ہے۔ قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانما ختین "اور حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ کوئی شخص ختین اسی وقت کہلاتا تھا جبکہ وہ بالغ ہو گیا۔" (۴) مولانا کا یہ دعویٰ بالکل بے بنیاد ہے کہ عبداللہ بن عباس خود اس واقعہ کے وقت موجود نہیں تھے۔ اس کے ثبوت میں حاشیہ میں فتح الباری کے حوالہ سے صرف اتنا لکھتے ہیں کہ محدثین نے بدلائل قطعیہ ثابت کیا ہے کہ وہ (عبداللہ بن عباس) موجود نہ تھے۔ اس موقع پر مولانا کو عجیب مغالطہ پیش آیا ہے جس کو وہ "دلائل قطعیہ" قرار دیتے ہیں اس کی حقیقت صرف اتنی ہے کہ حدیث کا ایک ٹکڑا نخرج ابن عباس يقول

ان الرزية كل الرزية بھی ہے اس سے ظاہر یہ ہوتا ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عباس واقعہ مذکورہ کے بعد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکان سے نکلے تو اس وقت ان الرزية كل الرزية کہتے ہوئے نکلے اگر اس کو صحیح مان لیا جائے تو اشکال یہ وارد ہوتا ہے کہ عبید اللہ بن عبد اللہ جو کہ حضرت عبداللہ بن عباس سے اس روایت کے راوی ہیں وہ تو اس واقعہ کے وقت پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔

پھر انھوں نے کیسے دیکھا کہ عبد اللہ بن عباس یہ کہتے ہوئے نکلے تھے۔ اس کے جواب میں حافظ بن حجر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر نہیں ہے بلکہ اصل یہ ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے عرصہ بعد جب عبد اللہ بن عباس نے عبید اللہ سے یہ روایت بیان کی تو اس کے بعد عبد اللہ بن عباس کے دل میں اس واقعہ کا صدمہ تازہ ہو گیا اور اس بنا پر وہ ان الرزاقۃ کل الرزاقۃ کہتے ہوئے چلے گئے۔ یہ بس بات اتنی تھی جس کو مولانا نے کیا سے کیا سمجھ لیا حافظ ابن حجر کے اس بیان سے یہ کہاں ثابت ہوا کہ اصل واقعہ کے وقت خود عبد اللہ بن عباس موجود ہی نہ تھے۔

اچھا! اگر بالفرض یہ ثابت بھی ہو جائے کہ حضرت عبد اللہ بن عباس واقعہ کے وقت موجود نہ تھے تو اس سے روایت کی صحت پر کیا اثر پڑتا ہے؟ کیونکہ اس صورت میں روایت مرسل ہوگی اور باتفاق محدثین مرسل صحابہ مقبول و معتبر ہیں۔

(۵) مولانا نے (۷) میں پھر وہی ہدیٰ والی بات دہرائی ہے ہم بتا چکے ہیں کہ ہدیٰ کا یہاں کوئی ذکر مذکور ہی نہیں۔

مولانا اس روایت کو حضرت عمر کی شان کجلاؤں بتاتے ہیں حالانکہ محدثین لکھتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت عمر کی کتاب فضائل کا ایک روشن باب ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ آپ جو کچھ لکھوانا چاہتے تھے وہ منصب نبوت کی کوئی چیز نہیں تھی اس واقعہ کے بعد بھی آپ تین روز تک عالم ناسوت میں رہے۔ اگر منصب نبوت کی کوئی چیز ہوتی تو ضرور لکھاتے یا اٹھا لکھتے۔ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ کے حکم آپ اس پر مامور تھے۔ حضرت عمر نے اس کو محسوس کر لیا تھا اس بنا پر آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غایت محبت و عشق اور کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کی موجودگی میں اپنے اور دوسرے صحابہ پر یہ اعتماد کہ وہ راہ سے بے راہ نہیں ہوں گے ان وجوہ سے انھوں نے خیال کیا کہ حضور کو اس وقت درد کی شدید تکلیف ہے۔

اس حالت میں آپ کو لکھنے لکھانے کی کیوں تکلیف دی جائے۔

حدیث قرطاس کی یہ بحث ضمناً آگئی۔ بہر حال سطور بالا سے ثابت ہے کہ اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جانشینی سے متعلق کسی خاص شخص کے نام کی تصریح نہیں کی لیکن آپ کا گوشہ چشم التفات اور رجحان قلبی حضرت ابوبکر کی ہی طرف تھا۔

حضرت ابوبکر خود اس راز سے آگاہ تھے اسی وجہ سے اس منصب جلیل کا بار عظیم انگیز کر نیکے لئے آمادہ ہو گئے۔ ورنہ وہ جس طبیعت کے انسان تھے ہرگز اس کیلئے تیار نہیں ہو سکتے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ایک قاصد محمد بن الزبیر کی معرفت حضرت حسن بصری سے سوال کیا کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو خلافت کیلئے نامزد کیا تھا؟ ”حسن بصری یہ سوال سنئے ہی سیدھے ہو کر مبیٹ گئے اور فرمایا ”خدا کی قسم! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو اپنا خلیفہ مقرر کر دیا تھا۔ ورنہ وہ اس درجہ کے متقی اور اللہ کو جاننے والے تھے کہ اگر ان کو حکم نہ ہوتا تو وہ ہرگز مسلمانوں پر چھلانگ نہ لگاتے“ (یعنی جھٹ خلیفہ نہ بن جاتے) لے

صحابہ کرام میں حضرت ابوبکر | اس سلسلہ میں کچھ زیادہ لکھنے کی ضرورت نہیں تمام صحابہ کرام کا مرتبہ و مقام | حضرت ابوبکر کے مرتبہ و مقام سے اچھی طرح باخبر تھے اور

اُسی کے مطابق آپ کا ادب و احترام کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمر کا بیان ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں آپس میں ایک دوسرے کے مدارج و مراتب متعین کرتے تھے تو حضرت ابوبکر کو سب سے بہتر سمجھتے تھے بلکہ ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات کے قریب آجانے کا اشارہ استعارہ کے پیرایہ میں کیا صحابہ میں سے کسی کا ذہن ادھر منتقل نہیں ہوا۔ حضرت ابوبکر فوراً سمجھ گئے اور رونے لگے۔

لے الامامة والسياسة ج ۱ ص ۲

لے صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۱۶ بائیس ابی بکر عبداللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

صحابہ کو حیرت ہوئی کہ اس میں رونے کی کونسی بات تھی۔ آخر جب اُن کو بھی اہل حقیقت کا علم ہوا تو صفات لفظوں میں اعتراف کیا کہ دکان ابوبکرؓ ہو اعلیٰ
در بارِ نبوت کے شاعرِ خاص حضرت حسان بن ثابتؓ کہتے ہیں :-

وثاقی اثنین فی الغار المنیف وقد طاف العدو به اذ بعد الجبلہ

اور مبارک غار کے رفیق ہیں اور جب وہ پہاڑ (احد) پر چڑھے تو دشمن نے اُن کو گھیر لیا۔

دکان حبیبِ رسول اللہؐ قد علما من البریۃ لم یعدل بہ رجلاً

اور رسول اللہؐ کے محبوب ہیں سب لوگ جانتے ہیں کہ پوری دنیا میں انکی برابر کوئی آدمی نہیں ہے

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اشعار سُننے تو تبسم فرمایا جس سے دندانِ مبارک نظر آنے لگے اور ارشادِ مبارک ہوا "اے حسان! تم نے سچ کہا وہ (ابوبکرؓ) ایسے ہی ہیں جیسے ہم نے حضرت ابوبکرؓ کے براہِ راست خلیفۃ الرسول ہونے کے استحقاق پر بحث کرنے کے لئے جو سات معیار مقرر کئے تھے ان میں سے چھ کا ذکر ہو چکا اور اُن سے ثابت ہو گیا کہ اس معیار پر صدیقِ اکبرؓ پورے اُترتے ہیں اور اس بنا پر کوئی شک نہیں کہ وہ ہی اس مرتبہ و مقام بلند کے مستحق تھے۔

اب رہ گئی یہ بات کہ حضرت ابوبکرؓ کے کارنامہ ہائے خلافت سے اس کی تصدیق کہاں تک ہوتی ہے کہ وہ ہی تمام صحابہ میں اس اعزاز کیساتھ اولینِ مستحق تھے؟
اس کا جواب آئندہ صفحات میں ملے گا۔

کارنامہائے خلافت

حضرت ابوبکر صدیقؓ نے جس وقت عمان خلافت ہاتھ میں لی یہ مسلمانوں کیلئے ایک نہایت ہی نازک اور بڑا صبر آزما وقت تھا۔ سب سے بڑا زخم جو ان کے قلب و جگر پر لگا تھا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حادثہ شہوات تھا جس نے دنیا کی نگاہوں میں تیرہ دنہار کردی تھی خود مدینہ میں منافقوں کا ایسا گروہ موجود تھا جو فتنہ انگیزی کیلئے موقع و بہانہ کی تلاش میں بیٹھا رہتا تھا۔ جھوٹے مدعیان نبوت۔ اور مرتدین عن الاسلام کے فتنہ نے خود آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں سراٹھانا شروع کر دیا تھا۔ اب وہ اس ایک چنگاری کو ہوا دیکر جہنم بنا دینے کا خواب دیکھنے لگے تھے جن قبیلوں کو مدینہ کی سیادت کسی طرح گوارا نہیں ہو سکتی تھی وہ کل پرزے درست کر نیکی فکر کرنے لگے تھے۔ غرض کہ وقتوں اور دشواریوں کا ایک پہاڑ تھا جو خلیفہ رسول اللہ کے آنکھوں کے سامنے کھڑا تھا حضرت عبداللہ بن مسعود کا بیان ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ہی ہم مسلمانوں کو ایسے حالات سے سابقہ پڑا کہ اگر اللہ تعالیٰ ابوبکرؓ ہم کو عطا فرما کر ہم پر احسان نہ کرتا تو ہم ہلاک ہو جاتے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں:-

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اور میرے باپ پر ایسے حوادث و مصائب ٹوٹ پڑے کہ اگر بڑے بڑے مضبوط پہاڑوں پر بھی

نازل ہوتے تو ان کو ریتہ ریتہ کر دیتے۔ ایک طرف مدینہ میں نفاق گھسا ہوا تھا اور دوسری جانب عرب مرتد ہونے لگے تھے۔ ۱۷

ان سب اندرونی و بیرونی دشواریوں کے باوجود ایک اہم معاملہ یہ درپیش تھا کہ جیسا کہ گزر چکا ہے۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات میں ہی اسامہ بن زید کی سرکردگی میں شام کی طرف ایک لشکر روانہ کیا تھا جو ابھی مقام جرت میں پہنچا تھا کہ حضور کی شدید علالت کی خبر پہنچی اور وہ وہیں ٹھہر گیا۔ یہاں تک کہ آپ کا وصال ہو گیا۔ صحابہ کرام اور حضرت ابو بکر کی گفتگو | اب سوال یہ تھا کہ اس لشکر کو جس مہم پر بھیجا گیا تھا اُس پر اُسے جانے دیا جائے یا پہلے مرتدین کی سرکوبی کی جائے۔ جو صورت حال پیدا ہو گئی تھی۔ صحابہ کرام اُس سے گھبرائے ہوئے تھے انھوں نے کہا کہ لے دے کے اب یہی مسلمان ہیں جو آپ کے سامنے ہیں اور آپ دیکھ رہے ہیں کہ عرب کا کیا حال ہے وہ آپ سے ٹوٹتے جا رہے ہیں اس لئے مناسب نہیں ہے کہ آپ اس دقت مسلمانوں کو الگ کریں۔ لیکن وہ جو خلیفہ رسول تھا دقت کے دریا میں اُن ابھرنوالی امواج حوادث سے کہیں سر اسیمہ ہو سکتا تھا۔ اس کے سامنے سب سے پہلا کام جو کرنا تھا اور ضروری تھا یہ ہی ہو سکتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زندگی کے آخری لمحات میں جو مہم روانہ فرما گئے تھے وہ تکمیل کو پہنچے اور ادھوری نہ رہے۔ حضرت ابو بکر نے جواب دیا۔ ”قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر مدینہ اس طرح خالی ہو جائے کہ میں ہی اکیلا رہ جاؤں اور درندے اور کتے مجھ کو بھنبھوڑ کھائیں میں اُس دقت بھی اسامہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق اس مہم پر روانہ کروں گا“ ۱۸

۱۷ فتح البلدان بلاذری ص ۱۰۲ ۱۸ ابن جریر طبری ج ۲ ص ۲۶۱۔

۱۹ طبری ج ۲ ص ۲۶۱ و تاریخ ابن عساکر ج ۱ ص ۱۱۷

خلیفہ رسول کا یہ قطعی فیصلہ معلوم ہو جانے کے بعد حضرت عمرؓ نے انصار کی نماز کی کرتے ہوئے عرض کیا کہ اس لشکر میں سن رسیدہ اور تجربہ کار صحابہ شامل ہیں اور اسامہؓ نوجوان ہیں اس لئے بہتر یہ ہے کہ امیر لشکر کسی عمر آدمی کو بنا دیجئے۔ حضرت ابو بکرؓ یہ سنتے ہی غصہ میں قابو سے باہر ہو گئے اور فرمایا ”اے خطاب کے بیٹے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اسامہؓ کو امیر لشکر مقرر فرمایا اور اب تم کہتے ہو کہ میں ان کو معزول کر دوں“ حضرت عمرؓ یہ سنکر واپس گئے اور لوگوں کو برا بھلا کہا کہ ان کی وجہ سے حضرت ابو بکرؓ سے سخت سست سنا پڑا۔

جیش اسامہؓ کی روانگی | بہر حال حضرت ابو بکرؓ نے اعلان عام کر دیا کہ جیش اسامہؓ میں جانے کے لئے جو لوگ نامزد کئے گئے تھے ان میں سے کوئی بھی باقی نہ رہے۔ سب مقام جوت میں پہنچ جائیں اور خود وہاں پہنچ کر لشکر کو روانگی کا حکم دیا لشکر روانہ ہوا تو پیادہ اس کی مشایعت کو چلے۔ حضرت اسامہؓ جو گھوڑے پر سوار تھے بولے ”یا تو آپ بھی سوار ہو جائیں ورنہ میں بھی پیادہ ہوا جاتا ہوں“ فرمایا ”تم کو خدا کی قسم جو اُترو۔ اور میں بھی ہرگز سوار نہیں ہوں گا۔ کیا ہوا اگر اللہ کی راہ میں کچھ دیر کیلئے میرے پاؤں غبار آلود ہو گئے۔ غازی کے ہر قدم کے عوض سات سونکیاں لکھی جاتی ہیں“ اس کے بعد حضرت اسامہؓ سے فرمایا۔ ”اگر تم نامناسب نہ سمجھو تو عمر کو میرے پاس چھوڑ جاؤ مجھ کو ان کے مشورہ کی ضرورت ہو گی“ حضرت اسامہؓ اس پر بخوشی رضا مند ہو گئے اب حضرت ابو بکرؓ نے لشکر کو روک کر نہایت قیمتی ہدایات دیں جن کا ذکر اپنے موقع پر آئیں گا۔ اور لشکر روانہ ہو گیا۔

مہم کی اہمیت | اس مہم کی اہمیت خاص طور پر اس لئے تھی کہ حبشہ کا غزوہ موتہ کے بیان میں گزر چکا ہے۔ عرب و شام کی سرحد کے ایک رئیس ثمر حبیل بن عمرو نے

۱ طبری ج ۲ ص ۶۲۲ - ۱۵ ایضاً۔

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد حارث بن عمیر کو قتل کر دیا تھا اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کا انتقام لینے کی غرض سے زید بن حارثہ کی سرکردگی میں ایک فوج بھیجی تھی۔ لیکن اس فوج کو شدید نقصان پہونچا۔ حضرت زید بن حارثہ اور اُن کے بعد کیے بعد دیگرے ان کے قائم مقام سب شہید ہو گئے اور فوج واپس ہو گئی۔ اسلامی لشکر کے اس حادثہ نے عرب و شام کی سرحدوں کے رُود سائے قبائل کو جو عیسائی تھے اس قدر ہمت دلا دی تھی کہ یہ لوگ اب مدینہ پر حملہ کرنے کا خواب دیکھنے لگے تھے اور خود مدینہ میں ان لوگوں کے حملہ کا اندیشہ اس قدر عام ہو گیا تھا کہ ایک مرتبہ (ایلاہ کے واقعہ میں) عتبہ بن مالک نے حضرت عمر فاروق سے دفعۃً آکر کہا کہ ”غضب ہو گیا“ تو حضرت عمر نے گھبرا کر پوچھا ”خیر تو ہے؟“ کیا عیسائی آگئے؟“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کے نام سے جو ہم لیکر گئے تھے۔ اپنی دشمن اسلام قبائل کی سرکوبی کرنے اور حضرت زید بن حارثہ وغیرہ کا انتقام لینے کی غرض سے گئے تھے لیکن حالات ایسے پیش آ گئے کہ آپ تبوک سے ہی پلٹ آئے۔ بہر حال ان قبائل کا زور توڑنا ضروری تھا اور آپ یہ محسوس کرتے تھے کہ اس میں جتنی دیر ہوگی ان لوگوں کا حوصلہ بڑھیکا۔ اسی بنا پر آپ نے اپنی تاسازی طبع کے باوجود حضرت اسامہ کی سرکردگی میں یہ لشکر روانہ کر دیا تھا۔

حضرت ابوبکر حبش اسامہ کی اس اہمیت اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جو مقصد تھا اس سے پوری طرح باخبر تھے اسی وجہ سے آپ نے جب لشکر کو الوداع کہا تو اور باتوں کے ساتھ امیر لشکر کو اس کی بھی تاکید کی کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو حبشیا حکم کیا تھا ویسا ہی کرنا۔ اور ہاں دیکھو اس کی تعمیل میں ذرہ برابر کوئی کوتاہی نہ ہو“

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم کیا تھا؟ آپ نے فرمایا تھا۔
 ان یوطی الخیل تخوم البلقاء
 فلسطین کی سرزمین میں بلقا اور داروم کے جو علاقے
 والد اوروم من ارض فلسطین
 ہیں اسلامی لشکر ان کو پامال کر کے آئے۔
 ایک اور روایت میں الفاظ یہ ہیں :-

دامر ان یوطی من ابل لزیث من مشارف
 اردن کی زمین جو شام کی سرحدوں میں
 الشام الارض بالاسدن
 ابل لزیث کے علاقہ میں ہے اسکو پامال کریں۔
 چنانچہ اب لشکر جو تین ہزار مہاجرین و انصار پر مشتمل تھا جن میں سے ایک ہزار سوار فوج
 تھی روانہ ہوا (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے انیس دن بعد) مدینہ کے شمال
 میں جہاں قبائل قضاعہ رہتے تھے وہاں پہونچا۔ یہاں سے روانہ ہو کر حبیب وادی القریٰ
 پہونچا تو حضرت اسامہؓ نے پہلے سے دو جاسوس روانہ کر دیے۔ یہ جاسوس حالات کی
 تحقیقات کر کے واپس ہوتے ہوئے اپنی تاک جو وادی القریٰ سے دو دن کی مسافت پر
 ہے۔ پہونچے ہی تھے کہ اسامہؓ بھی مع فوج کے پہونچ گئے۔ جاسوسوں نے حالات امید افزا
 بیان کئے تو حضرت اسامہؓ نے فوراً حملہ کی تیاری کر لیا حکم دیا اور اس وقت فوج کو خطاب
 کر کے فرمایا :-

حضرت اسامہؓ کا
 فوج کو خطاب
 ”اے مجاہدین اسلام! حملہ کیلئے تیار ہو جاؤ۔ دشمن اگر بھاگ
 پڑے تو اس کا پیچھا نہ کرنا۔ آپس میں متحد و متفق رہو۔ ہلکی آواز

سے بولو۔ اللہ کو اپنے دلوں میں یاد کرو۔ اور تلواریں جب ایک مرتبہ نیام سے
 باہر نکال لو تو پھر جب تک تم اپنے دشمنوں کا جو تم پر ہتھیار اٹھائے ہوئے ہوں
 سر قلم نہ کر دو۔ ان تلواروں کو نیام میں مت رکھو۔“

اس تقریر کے بعد حملہ شروع ہوا۔ دشمن مقاومت نہ کر سکا۔ اور مسلمانوں کی فوج کا
 اعلان ہو گیا۔ اس وقت حضرت اسامہؓ سب سے نامی اسی گھوڑے پر سوار تھے جس پر ان کے

والد حضرت زید بن حارثہ شہادت کے وقت سوار تھے چند مقامی لوگوں نے اُس شخص کی بھی نشان دہی کی جس نے حضرت زید کو قتل کیا تھا۔ امیر لشکر کے سامنے لایا گیا تو اُس کے حکم سے اُس شخص کی گردن اڑادی گئی اور اس طرح موتہ کا انتقام آج پورا ہوا۔

مقام ابی ہیں ایک دن قیام کر کے حضرت اسامہ نے مال غنیمت اہل لشکر میں شرعی طور پر تقسیم کر دیا۔ اور دوسرے دن یہاں سے روانہ ہو کر وادی القریٰ ہوتے ہوئے ہجرت و عاقبت مدینہ پہنچ گئے اُس پوری مہم میں ایک مسلمان کا بھی جانی نقصان نہیں ہوا۔ حضرت اسامہ نے وادی القریٰ پہنچ کر مہم کی کامیابی اور اپنی واپسی کی اطلاع دربار خلافت کو کر دی۔ اس خبر سے مدینہ میں مسرت کی لہر دوڑ گئی۔ جب لشکر مدینہ میں داخل ہوا ہے تو حضرت ابوبکر اور دوسرے صحابہ کے علاوہ خواتین تک اس کے استقبال کے لئے موجود تھیں حضرت اسامہ مدینہ میں داخل ہوئے تو اس شان سے کہ اپنے باپ زید بن حارثہ کے گھوڑے پر سوار تھے اور اُن کے آگے آگے حضرت بریدہ پر حم اٹھائے چل رہے تھے۔ یاد ہو گا کہ یہ وہی پر حم تھا جو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات سے چند روز پہلے اسامہ کو سپرد کیا تھا اور جس کے متعلق حبش اسامہ کی روانگی کے مخالفوں کو جواب دیتے ہوئے حضرت ابوبکر نے کہا تھا کہ جس پر حم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھولا تھا میں اسے کس طرح لپیٹ کر رکھ دوں۔

اس منظر نے سب کو بقرار کر دیا لیکن کون بتا سکتا ہے کہ اس وقت اپنے محبوب آقا و مولا کی آخری خواہش کو اس طرح اپنے ہاتھوں کیل دیکھ کر خود صدیق اکبر کے قلب جگر پر کیا کیفیت گزری تھی۔ خوشی میں حضرت ابو ہریرہ کا یہ حال ہوا کہ تین مرتبہ اُن کی زبان سے نکل گیا کہ لا اِلهَ اِلَّا هُوَ۔ اگر ابوبکر خلیفہ نہ ہوتے تو اللہ کی پوجا نہ ہوتی۔ لہ

لہ جزی طور پر یہ واقعہ تمام تاریخوں میں مذکور ہے لیکن ہم نے یہ تمام تفصیلات تاریخ ابن عساکر جلد اول

ص ۱۲۳ - ۱۲۴ سے لی ہیں۔

مہم کا نتیجہ اور فائدہ | سیاسی اعتبار سے اس مہم کا بڑا فائدہ یہ ہوا کہ قیصر روم پر جو اس وقت
 جمہوریت تھا اس قدر اثر ہوا کہ اُس نے ملک کے بطارقہ (بشپ پادری) کو جمع کیا اور کہا
 ”دیکھو یہ وہی لوگ ہیں جن سے میں تم کو خبردار کرتا تھا لیکن تم نہیں مانتے تھے تم ان عربوں
 کی ہمت و جرات دیکھتے ہو! ایک مہینہ کی مسافت پر آ کر تم پر چھاپہ مارتے ہیں اور صبح سلا
 اُسی وقت واپس بھی چلے جاتے ہیں۔ اس کے علاوہ عرب و شام کی سرحدوں پر جو
 قبائل آباد تھے اور جو آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی خبر سن کر ہی علم بغاوت بلند
 کرنے پر آمادہ تھے اُن کو یقین ہو گیا کہ اگر مدینہ میں مسلمانوں کی جمعیت بڑی مضبوط ہوتی
 تو ان حالات میں یہ لشکر ہرگز مدینہ سے اتنی دور دراز کی مسافت پر نہیں بھیجا جاسکتا تھا۔
 اس خیال نے ان کے دلوں پر مسلمانوں کی قوت کی دھاک بٹھادی اور وہ مرعوب ہو گئے۔

انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کا مقالہ نگار ڈبلیو ٹ مشگری لکھتا ہے کہ

”پیغمبر اسلام نے اس بات کو محسوس کر لیا تھا کہ جب تک شام کی طرف ہمیں روانہ
 نہیں کی جائیں گی عرب قبائل پر امن نہیں رہ سکتے۔ ابو بکر اس کی سیاسی اہمیت سے
 واقف تھے۔ اسی وجہ سے باوجود شدید مخالفت اور سخت خطرات کے انھوں نے اسامہ
 کی زیر قیادت ایک بڑا لشکر شام روانہ کیا تھا“ ۱

ایک بحث | عام طور پر مورخین لکھتے ہیں کہ اس مہم کی تکمیل میں چالیس دن صرف ہوئے
 بلکہ ابن عساکر نے تو ۳۵ دن کی بھی ایک روایت نقل کی ہے لیکن تحقیق سے ثابت ہوتا ہے
 کہ یہ دونوں تاریخیں غلط ہیں اور اس کے وجوہ حسب ذیل ہیں۔

۱) حضرت اسامہ نے جو کارروائی کی اُس کا دائرہ بلقا تک جو شام کے جنوب عرب میں
 واقع ہے وسیع تھا اور مدینہ سے یہاں تک کی مسافت کسی حالت میں چھ سو ساٹھ
 پانچ میل سے کم نہیں ہے۔

۱) ابن عساکر ج ۱ ص ۱۲۴ ۲) انسائیکلو پیڈیا آف اسلام جدید ادیشن ج ۱ ص ۱۱۰

(۲) جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے۔ ہر قتل نے اس مہم کی تیسرے سطر بطریقہ سے کہا کہ دیکھو یہ لوگ (عرب) ایک مہینہ کی مسافت پر آکر پھا پھا مار گئے۔ ہر قتل کے اس قول کے بموجب آنے جانے میں کم از کم دو ماہ لگنے چاہئیں۔

(۳) یہ ثابت ہے کہ حضرت ابو بکر نے یہ مہم ماہ ربیع الاول ۱۱ھ کے آخر میں روانہ کی تھی۔

(۴) پھر یہ بھی ثابت ہے کہ طلحہ کے اکسانے پر چند قبائل نے جن کا ذکر آگے آئے گا مدینہ

کا جو محاصرہ کیا اور وہاں لوٹ مار مچائی تھی۔ یہ واقعہ ماہ جمادی الاخریٰ میں پیش

آیا تھا۔ اور اس وقت تک حضرت اسامہ یقیناً واپس نہیں آئے تھے۔ کیونکہ ان

قبیلوں کا یہ حوصلہ ہوا ہی اس لئے تھا کہ ان کے وفد نے مدینہ سے واپس ہو کر ان کو

اطلاع دی تھی کہ مسلمانوں کی تعداد مدینہ میں کم اور ان کی دفاعی طاقت کمزور ہے۔

اس کے علاوہ حافظ عماد الدین ابن کثیر نے تصریح بھی کی ہے کہ حضرت اسامہ اس

واقعہ کے بعد آئے تھے

ثم قدم اسامة بن زيد بعد اس واقعه (اعراب) کے چند روز بعد

ذالك بليالي۔ ۱۱ھ اسامہ واپس آئے۔

ماہ جمادی الاخریٰ خوالدایۃ والنہایۃ میں مذکور ہے اس سے اگر شروع ماہ

بھی مانا جائے تو ربیع الثانی اور جمادی الاول پورے دو مہینے پھر بھی ہو جاتے ہیں۔

ابن کثیر نے چالیس دن کی روایت نقل کر کے ایک قول ستر (۷۰) کا بھی نقل کیا ہے۔

ہمارے نزدیک یہی قول زیادہ صحیح اور قابل قبول ہے۔ اس کی تائید طبری کی اس عبارت

سے بھی ہوتی ہے۔

۱۱ھ البدایۃ والنہایۃ ج ۶ ص ۳۰۵ ۱۲ھ البدایۃ والنہایۃ ج ۶ ص ۳۱۲

۱۳ھ البدایۃ والنہایۃ ج ۶ ص ۲۰۴

(صہبانی)

وكان فراعنه في اربعين

يوماً سوى مقامه و

منقلبہ راجعاً۔ ۱۵

اور اسامہ کی فراغت چالیس دن ہیں

ہوئی تھی اور یہ دن اُن کے قیام اور

واپسی کے دنوں کے علاوہ ہیں۔

چنانچہ اسلامیات کے فاضل اور محقق ڈاکٹر محمد حمید اللہ نے اس لشکر کی مدت
واپسی ستر دن ہی لکھی ہے۔ ۱۶

۱۵۔ طبری ج ۲ ص ۴۶۳ ۱۶۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیاسی زندگی ص ۲۷۹

مطبوعہ اذاعۃ اسلامیات لاہور۔

ارتداد و بغاوت اور اسکے اسباب

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا سے رخصت ہوتا تھا کہ یا استثنائے مکہ و مدینہ پورے عرب میں یکایک ارتداد و بغاوت کا طوفان اس زور شور سے اٹھا کہ اسلام کی عمارت کے در و دیوار ہل گئے اور صحابہ کرام اُس میں محصور ہو کر گئے۔ ایک راوی کے بیان کے مطابق مسلمانوں کی اس وقت حالت اُس بکری جیسی تھی جو کہ موسم سرما کی بارش والی رات میں کھڑی ہو جائے۔

بعض یورپین مصنفین نے عرب قبائل کی اس شورش و بغاوت سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ اسلام بذور شمشیر اور بکبر پھیلا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے باعث اسلام کی طاقت میں کچھ ضعف پیدا ہوا تھا کہ عرب نے علم بغاوت بلند کر دیا اور حضرت ابوبکر نے پھر اُن کو تلوار کے زور سے اسلام میں داخل کر لیا۔ اس اعتراض سے قطع نظر تاریخ کے ایک طالب علم کو یہ خیال ضرور ہو سکتا ہے کہ آخر اسلام جو ایک دینِ حق اور مذہبِ فطرت ہے اس کا یہ نشہ کیسا تھا کہ چڑھا اور فوراً ہی اُتر گیا۔ اس خیال کی بڑی وجہ یہ ہے کہ ہمارے مؤرخ اس فتنہ کو عام طور پر فتنہ ارتداد کے لفظوں سے تعبیر کرتے ہیں اور ہم نے بھی ان کی پیروی میں "ارتداد" کا ہی لفظ لکھا ہے لیکن حق یہ ہے کہ یہ اصطلاحی معنی کے اعتبار سے ارتداد نہیں تھا۔

اور جو لوگ مسلمانوں کے خلاف سرکہ آرا ہوئے وہ زیادہ تر وہی لوگ تھے جنہوں نے اگرچہ اسلام کو رسمی طریقہ پر کسی لاپچ یا و باد سے قبول کر لیا تھا مگر قرآن کے لفظوں میں اسلام اُن کے حلق سے نیچے نہیں اترتا تھا۔ اسی بنا پر بعض مستشرقین تو ان لوگوں کو سرے سے مسلمان ہی نہیں مانتے اور ان کی بغاوت کو سیاسی بغاوت کہتے ہیں۔

مستشرقین کی رائے | پروفیسر فلپ ہٹی لکھتے ہیں:-

”حقیقت یہ ہے کہ وسائل آمدورفت کی کمی مبلغین کی باقاعدہ تنظیم کا فقدان اور قلتِ وقت (آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ) تک غزوات اور اپنی اندرونی تنظیم میں ہی مصروف رہے مبلغین کو بیرونِ مدینہ بھیجنے کا وقت کم ملا۔ یہ اسباب تھے جن کی وجہ سے پیغمبر اسلام کی زندگی میں جزیرہ نمائے عرب کی ایک تہائی سے زیادہ آبادی مسلمان نہیں ہو سکی تھی۔ خود حجاز جو پیغمبر اسلام کی سرگرمیوں کا اصل میدان تھا اُس کا حال یہ تھا کہ آپ کی وفات سے ایک یا دو سال پہلے مکمل طور پر مسلمان ہوا تھا۔ جو وفد پیغمبر اسلام کی خدمت میں آتے تھے ظاہر ہے ان کو پورے عرب کا ترجمان نہیں کہا جاسکتا۔ اور کسی وفد کے مسلمان ہو جانے کی حقیقت اس سے زیادہ نہیں تھی کہ ایک قبیلہ کے سرداروں نے اسلام قبول کر لیا تھا“۔

یورپین مصنفین میں سے مسٹر جے ولہاسن (J. WELLHAUSEN) اور پروفیسر کیتانی (Z. CAETANI) کی رائے یہ ہے کہ یہ جو کچھ ہوا سرتا سرتا سیاسی بغاوت تھی اور مذہب کے ساتھ اس کا کوئی لگاؤ نہیں تھا۔

وفات نبوی کے وقت | اصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت راسخ
عرب قبائل میں دو گروہ | العقیدہ مسلمانوں کے علاوہ جو حجاز اور طائف میں آباد تھے۔ عام

عرب قبائل دو قسم کے تھے جن کے تفصیلی حالات ہم ذیل میں درج کرتے ہیں۔

اعراب | ایک قسم کو ان قبیلوں کی تھی جو مدینہ طیبہ کے قرب و جوار میں آباد تھے مثلاً عیس
ذبیان۔ بنو کنانہ۔ غطفان اور فزارہ۔ یہ وہ لوگ تھے جن تک اگرچہ اسلام کا پیغام
پہنچا تھا لیکن چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیرون حجاز میں اسلام کی دعوت و
تبلیغ اور اس کے تمام فرائض و واجبات کی تعلیم کا باقاعدہ پروگرام وفات سے صرف
دو تھوڑے دو برس پہلے ہی شروع کیا تھا اور اس مقصد کیلئے معلمین و مبلغین کا تقرر عمل
میں آیا تھا اس بنا پر مدینہ کے قرب و جوار میں رہنے والے قبائل نے اس پیغام کو سنا اور
اسے قبول بھی کیا۔ لیکن چونکہ ان کو براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و
خدمت میں رہنے کا زیادہ موقع نہیں ملا اس لئے اسلام کی اصل روح سے وہ آشنا نہیں
ہو سکے تھے اور ان کا ایمان پختہ نہیں تھا۔

قرآن مجید میں ان لوگوں کو اعراب کہا گیا ہے اور جگہ جگہ ان کو متنبہ کیا گیا ہے کہ ان کا
ایمان پختہ نہیں ہے۔ سورہ الحجرات میں ہے۔

اے مکہ۔ مدینہ اور طائف کے جو قبیلے اس وقت علاوہ قریش کے اسلام پر ثابت
قدم رہے انکے نام یہ ہیں۔ مہنہ۔ عفار۔ جہینہ۔ بلی، اشجع۔ اسلم اور خزاعہ۔ طائف کا قبیلہ
ثقیف بھی متردد ہو گیا تھا۔ لیکن وہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرر کردہ عامل عثمان بن العاص تھے انھوں نے بڑی
تدبیر سے کام لیا اور ان لوگوں سے کہا کہ اے اولاد ثقیف تم سب آؤ میں مسلمان ہوئے ہوا سب سے پہلے مرتد نہ بنو عثمان
بن العاص کا یہ فقرہ کام کر گیا۔ اور یہ لوگ ارتداد سے باز آ گئے۔

(الصمدی ابو بکر (محمد حسین) ہیکل ص ۸۲ مطبوعہ مصر)

قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا
قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا
أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ
فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ
تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ
لَا يَلِيْكُمْ مِّنْ أَعْمَالِكُمْ
شَيْءٌ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

اعراب کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے ہیں اے
محمد آپ کہہ دیجیے کہ تم ایمان نہیں لائے ہو لیکن
ہاں کہو کہ ہم نے اطاعت قبول کر لی ہے درحالیکہ
ایمان تمہارے دلوں میں نہیں اخل ہوا اور اگر تم
اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو تو تمہارے
عملوں میں سے اللہ کچھ کم نہیں کرے گا۔ بے شبہ
اللہ غفور و رحیم ہے۔

ان اعراب میں اور اسخ العقیدہ مسلمانوں میں کیا فرق تھا؟ قرآن نے اسکو بھی پوری
وضاحت کیساتھ بیان کر دیا ہے تاکہ کسی شخص کو اعراب کے سمجھنے اور پہچاننے میں کوئی وقت
نہ ہو۔ فوراً ہی ارشاد ہوا۔

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ
آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ
يَقُولُوا دِينًا هَذَا وَبِأَنفُسِهِمْ
الْفِسْهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَذْكَرَ
هُمْ الْقُدْرَةُ

مومن تو صرف وہ ہی لوگ ہیں جو اللہ اور اس
کے رسول پر ایمان لے آئے ہیں پھر وہ شک بھی
نہیں کرتے اور اللہ کے رستے میں اپنے مال اور
جان کے ساتھ جدوجہد کرتے ہیں اور بس وہ
ہی لوگ سچے ہیں۔

یہ اعراب وہ ہی لوگ ہیں جو آگے چل کر مانعین زکوٰۃ بنے اس چیز کو ذہن میں رکھو اور
دیکھو کہ قرآن کس بلاغت سے اعراب اور مومنوں میں فرق بتاتے ہوئے خبردار کر رہا ہے کہ
۱) ان اعراب نے اسلام کی ظاہری شوکت و سطوت اور اس کے سیاسی اقتدار و
استیلا کو دیکھ کر اپنے آپ کو مسلمان کہنا شروع کر دیا ہے لیکن درحقیقت ایمان اب تک
ان کے دلوں میں اترا نہیں ہے اور (۲) چونکہ یہ ابھی تک مومن نہیں ہوئے ہیں اس
بنا پر ان کو اب تک شکوک و شبہات ہیں اور یہ اللہ کے راستہ میں جان و مال خرچ

کر نیکی لئے آمادہ نہیں ہیں۔

چنانچہ اعراب کی اس شتر گری کو ایک اور آیت میں صاف صاف بیان کر دیا گیا ہے
 سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ
 مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا
 أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا
 يَقُولُونَ بِالسِّنَةِ هُمْ مَالِيں فِي
 قُلُوبِهِمْ قُلْ مَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ
 شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ
 أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ
 بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا۔

(الفتح)

پھر اسکو قرآن کے اعجاز کے علاوہ اور تم کیا کہہ سکتے ہو کہ اُس نے ان اعراب کی ایمانی
 کمزوریوں کی ہی پردہ دری نہیں کی ہے بلکہ اس بات کی بھی پیش گوئی کر دی کہ حضرت ابو بکر
 کے عہد خلافت میں یہ اعراب بکے مسلمان ہو جائیں گے اور پھر ان کو فارس و روم جیسی
 طاقتور قوموں کے مقابلہ میں جنگ کر نیکی لئے بھیجا جائے گا۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔

قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ
 سُدُّوْنَ إِلَى قَوْمِ آدْنَىٰ بِأَسْفَلِ
 ثَقَاتِهِمْ أَوْ يُسَلِّمُوْنَ
 فَإِنْ طَبِعُوا بِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا
 خَسَنًا هَٰؤُلَاءِ تَتَوَلَّوْكُمْ
 تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ قَبْلُ

آپ بچھڑنے والے اعراب سے کہہ دیجئے کہ تم
 سخت رعب و داب والی ایک قوم کی طرف
 بلائے جاد گئے تم ان سے لڑو گے یا وہ مسلمان
 ہو جائیں گے۔ پس اگر تم اطاعت کرو گے تو
 اللہ تعالیٰ تم کو اس کا اجر عطا فرمائے گا اور اگر
 تم نے ایسی ہی روگردانی کی جیسی کہ تم نے پہلے

يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (الفتر) کی تھی تو اللہ تم کو سخت عذاب دے گا۔
 ہم نے اوپر بتایا ہے کہ مدینہ کے قرب و جوار میں جو قبائل آباد تھے یہی وہ لوگ ہیں
 جن کو قرآن نے اعراب کہا ہے۔ چنانچہ خود قرآن میں ہے۔

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ
 حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ (التوبة) اہل مدینہ اور وہ اعراب جو ان کے ارد گرد یعنی
 اطراف مکہ میں رہتے ہیں ان کیلئے مسافروں
 نہیں کہ وہ رسول اللہ سے پیچھے رہ جائیں۔

یہ وہی لوگ تھے جن کی خاطر خواہ تہذیب نفس اور تنظیم نہیں ہو سکی تھی اور اسلام کی
 پوری حقیقت ان کے ذہن نشین نہیں ہوئی تھی۔ اور اہل بدادت ہونے کی وجہ سے ان
 کا ذہن امر حق کو فوراً کما بینگی قبول کرنے کی استعداد سے بے بہرہ تھا۔ اس بنا پر خود
 ان اعراب میں بھی دو قسم کے لوگ تھے ایک وہ جو دل و جان سے مومن ہو چکے تھے اور دوسرے
 وہ جو عصبیت جاہلیہ اور اسلام کے درمیان کش مکش سے دوچار تھے اور ابھی تک اپنے
 لئے کوئی قطعی راہ عمل متعین نہیں کر سکے تھے۔ قرآن نے اعراب کی ان دونوں قسموں کو بھی لگ
 الگ بیان کیا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے۔

الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا
 أَجْدَرُ أَنْ لَا يَعْلَمُوا حُدُودَ
 مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ
 عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَمِنَ الْأَعْرَابِ
 مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُفِيقُ مَغْرَمًا
 وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَابُّ عَلَيْهِمْ
 ذَائِرَةُ السَّيْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ
 عَلِيمٌ (التوبة) اعراب کفر اور نفاق میں بہت سخت ہیں اور اس
 لائق ہیں کہ اللہ نے اپنے رسول پر جو احکام اتارے
 ہیں ان کے حدود کو نہ جانیں اور اللہ علیم و حکیم
 ہے اور اعراب میں بعض وہ ہیں جن کا حال یہ ہے
 کہ جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس کو ایک ڈالہ سمجھتے
 ہیں اور (لے مسلمانوں) اس کا انتظار کرتے رہتے
 ہیں کہ تم کو چشم زخم پہونچے۔ یہ وبال انہی پر پڑیگا
 اور اللہ اللہ سننے اور جانتے والا ہے۔

ان کے مقابلہ میں دوسری قسم کے اعراب ہیں جن کا ذکر اس طرح کیا گیا۔

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ
وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ ۚ أَلَا هَٰؤُلَاءِ قَرِيبٌ
لِّسَيِّدِ خَلْقِهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝
(التَّوْبَةُ)

اور اعراب میں بعض ہیں جو اللہ اور یوم آخر پر
ایمان لاتے ہیں اور جو کچھ خرچ کرتے ہیں اُس
کو اللہ سے تقرب کا اور رسول کی دعاؤں کا
ذریعہ سمجھتے ہیں ہاں بیشک وہ ان کیلئے تقرب
الہی کا ذریعہ ہے۔ اللہ عنقریب اُن کو اپنی رحمت
میں داخل کرے گا۔ بیشک اللہ غفور و رحیم ہے۔

غور کرو پہلی قسم کے اعراب کی خاص صفت یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ جو کچھ خرچ کرتے
ہیں اُس کو ڈانڈ سمجھتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ وہ طبعاً بخیل اور کجوس تھے یا کم از کم انفاق
فی سبیل اللہ کی اہمیت اُن کے ذہن نشین نہیں ہوئی تھی وہ اپنے آپ کو مسلمان کہتے بھی
تھے تو اُن کے نزدیک اسلام صرف نماز اور روزہ کا نام ہو گا۔ اُن کا اصول زندگی۔
”گر ز طلبی سخن درین است“ تھا۔ ۱۷

اس کے علاوہ ایک بات یہ بھی ہے کہ زکوٰۃ کا باقاعدہ حکم فتح مکہ کے بعد شہ کے
آخر میں نازل ہوا ہے اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ۹ھ کے شروع میں اس حکم
کی تبلیغ و اشاعت اور زکوٰۃ کی وصولیابی کیلئے اپنے عمال و سفر اطراف و جوانب میں

۱۷ اسی قسم کا ایک اعرابی تھا جو ایک مرتبہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور اسلام پر بیعت
کی اس کے بعد اسے بخارا گیا۔ تو اب اس نے حضور سے کہا کہ ”میری بیعت کو منسوخ کر دیجئے“ آپ نے
ایسا کرنے سے انکار فرمایا۔ اعرابی پھر دوبارہ آیا اور وہی درخواست کی۔ آپ نے پھر انکار فرمایا۔ اب اعرابی
اسی حالت میں مدینہ چھوڑ کر چلا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر فرمایا۔
”مدینہ ایک بھیڑی کی مانند ہے جو کھرے کھوٹے کو الگ کر دیتی ہے۔“

(صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۷۰ باب بیعة الاعراب)

روانہ کئے ہیں اس بنا پر ان خاص اعراب کا ذہن زکوٰۃ کے بارہ میں صاف نہیں تھا اس میں شک نہیں کہ ان میں شہرت پسند بھی تھے لیکن یہ بھی تسلیم کرنا چاہئے کہ ان میں اکثر و بیشتر ایسے بھی تھے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد یہ سمجھ بیٹھے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کا حکم صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی تک کیلئے تھا۔ یا اگر اب بھی ہے تو یہ ضروری نہیں کہ ہم اپنی زکوٰۃ مدینہ ہی بھیجیں۔ اپنے مالداروں سے زکوٰۃ وصول کر کے ہم خود اپنے فقرا پر بھی خرچ کر سکتے ہیں اپنی زکوٰۃ جمع کر کے مدینہ بھیجنے کو وہ لوگ ایک طرح کی زبردستی سمجھتے تھے چنانچہ ایک مرتبہ عمرو بن العاصؓ عمان سے واپس ہوتے ہوئے بنوعامر کے علاقوں سے گزر رہے تھے کہ درمیان میں قرۃ بن ہبیرہ کے پاس قیام کیا۔ قرہ نے خوب خاطر مدارت اور تواضع کی جب عمرو بن العاصؓ رخصت ہونے لگے تو قرہ اُن کو تنہائی میں لے گیا اور بولا کہ اگر آپ لوگ (یعنی مدینہ والے) ہم سے مال لینا چھوڑ دیں تو ہم سب عرب آپ کے مطیع و فرماں بردار رہیں گے۔ ورنہ ہم اس تاوان کو قبول نہیں کر سکتے اور آپ کے ساتھ متفق نہیں ہوں گے۔ حضرت عمرو بن العاصؓ قریش کے نامور ارباب سیاست میں سے تھے۔ قرۃ کی اس دھگی کے جواب میں بولے ”کیا تو کافر ہو گیا ہے اور تو ہم کو عرب کی دھگی دیتا ہے میں تم لوگوں کو گھوڑوں سے پا مال کر دوں گا“ یہ کہا اور روانہ ہو گئے۔

ان لوگوں کے اس خیال کو تقویت اس سے بھی ہوئی ہوگی کہ جو قبائل عرب مسلمان ہوتے جاتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُن کی آزادی اور علی الخصوص مالی خود مختاری قائم رکھتے تھے۔ بازان یا بدھان (علی اختلاف الروایات) جو حکومت فارس کی طرف سے یمن کا گورنر تھا مسلمان ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کی سیادت کو جوں کاتوں پر قرار رکھا بحرین اور حضرموت کے امرا نے اسلام قبول کیا تو آپ نے اُن کیساتھ بھی یہی معاملہ کیا اور حکم دیا ان علاقوں کے مالداروں سے جو زکوٰۃ وصول کی جائے وہ انہیں کے فقروں غریبوں پر خرچ

کی جائے۔ ان وجوہ کی بنا پر جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس عالم ناسوت میں تشریف فرما رہے یہ لوگ مطیع اور فرماں بردار رہے لیکن آپ کی وفات کے بعد ہی انھوں نے محسوس کیا کہ اب مدینہ کی اسٹیٹ کو زکوٰۃ دینا گویا اس کا باج گزار ہونا ہے اور اپنی قبائلی عصبیت کی وجہ سے وہ اس تنگ کو برداشت کرنے کے لئے آمادہ نہیں ہو سکتے تھے۔

قبائل عرب میں اعراب کا یہ ہی وہ طبقہ ہے جن کو ہمارے مؤرخین مرتد لکھتے ہیں لیکن درحقیقت یہ مرتد نہیں تھے۔ بلکہ مسلمان تھے۔ البتہ مختلف اسباب کی بنا پر جن کا ذکر ابھی ہوا اپنی زکوٰۃ مدینہ اسٹیٹ کو نہیں دینا چاہتے تھے یہی وجہ ہے۔ جیسا کہ اپنے موقع پر ہم بیان کر چکے ہیں۔ حضرت عمر اور دوسرے صحابہ کرام ان لوگوں سے جہاد و قتال کرنے کے حق میں نہیں تھے۔

سرکش و باغی قبائل (۲) ان اعراب کے علاوہ دوسرے قبائل وہ تھے جو مدینہ سے دور دراز اوس کے جنوب میں یمن اور اوس کے گرد و نواح میں اور شمال مشرق کی جانب عرب و شام کی حدوں پر آباد تھے مؤرخین ان کو مرتد کہتے ہیں اور اُس کی وجہ یہ ایک عام غلط فہمی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا سے رخصت ہوتے ہوتے سارا عرب مسلمان ہو گیا تھا۔ چنانچہ طبری نے سدی کے واسطے سے روایت کی ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اعلانِ برأت کے بعد کفار عام طور سے مسلمان ہو گئے تھے۔ اس بنا پر اب بغاوت و سرکشی کا طوفان اٹھا تو اس کو امتداد کے سوا اور کیا کہیں؟ لیکن حق یہ ہے کہ یہ قبائل سرے سے اسلام کی لذت سے آشنا ہی نہیں ہوئے تھے۔ فتح مکہ کے بعد

۱۔ حضرت ابو موسیٰ اشجری اور حضرت معاذ بن جبل کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اسلام کی دعوت اور اسکی تبلیغ و اشاعت کیلئے یمن بھیجا تو جہاں ادرہایات کیں آپ نے معاذ بن جبل کو خطاب کرتے ہوئے یہ بھی فرمایا کہ اخبرہما ان اللہ قد فرض علیکم صدقۃً توخذ من اغنیاء ہم فترد علی فقرائہم۔

(صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۲۳ باب بحث ابنی موسیٰ و معاذ بنی الیمن)

جب قریش بھی سب کے سب مسلمان ہو گئے اور اسلام کی ایک زبردست اسٹیٹ مدینہ میں قائم ہو گئی تو عرب کے ان قبائل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس کثرت سے وفد بھیجے شروع کئے کہ ۹۰ کا نام ہی عام الوفود ہو گیا لیکن ان وفود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جس طرح آکر گفتگو کی ہے اُس سے صاف نظر آتا ہے کہ اگرچہ ہر قبیلہ کے دوچار سمجھدار آدمیوں نے اسلام کو صدق دل سے قبول کر لیا تھا لیکن قبائل کا عام انداز یہ تھا کہ گویا وہ ایک سیاسی طاقت کے سامنے سر خم کر رہے ہیں اور ایک فاتح سے اپنے معاملات طے کر کے اپنے قبیلہ کیلئے معاشی اور سیاسی مراعات حاصل کرنا چاہتے ہیں اور روحانیت کا ان کی گفتگو میں بہت کم ثناء تھا۔ اس بنا پر اگرچہ ان قبائل نے اسلام کے سیاسی اقتدار کو تسلیم کر لیا لیکن یہ دل سے مسلمان نہیں ہوئے تھے اور اس انتظار میں بیٹھے تھے کہ کب ان کو موقع ملے اور یہ اسلام کے بابا لفاظ صحیح تر مدینہ کی ریاست کیخلاف علم بغاوت بلند کر دیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ہی ان کو موقع ملا اور وہ جھٹ اسلام کیخلاف صفت آرا ہو گئے۔

۱ ہم اپنے اس دعویٰ کو ثابت کرنے کے لئے ذیل میں ان قبائل کے وفد کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ گفتگو کی مختصر رویداد لکھتے ہیں تاکہ قارئین کو اندازہ ہو سکے کہ جن لوگوں کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہ طرز گفتگو ہو گیا ان کو سچ مچ مسلمان کہا جاسکتا ہے؟ اور جب وہ مسلمان ہی نہیں تو پھر ارتداد کا کیا ذکر؟ ۱

بنو تمیم | اس شورش و بغاوت میں جن قبیلوں نے حصہ لیا ان میں پیش پیش بنو تمیم اور بنو حنیفہ تھے۔ ۹۰ میں بنو تمیم کا ایک وفد بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حنت کی بشارت کی پیش کش کی۔ لیکن یہ لوگ اسکی قدردانی نہیں کر سکتے تھے۔ بولے ”قد بشرتنا فاعطنا“ آپ نے ہم کو خوش خبری دی ہے تو کچھ دیجئے بھی۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس جواب سے بڑا صدمہ ہوا۔ یہاں تک کہ چہرہ کار رنگ

بدل گیا۔ اس کے بعد بن کا ایک وفد آیا تو آپ نے اس کو خطاب کر کے فرمایا "بنو تمیم نے تو اس پیش کش کو قبول نہیں کیا۔ تم کرو۔ ان لوگوں نے کہا "قبلنا یا رسول اللہ" ۱۵
بنو حنیفہ | اس قبیلہ کو شروع سے ہی اسلام اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ پیر تھا۔ چنانچہ ہجرت سے قبل ایک مرتبہ عکاظ کے میلہ کے موقع پر اور قبیلوں کے علاوہ ۱۵۔ اس قبیلہ بنو حنیفہ کے لوگوں کے پاس بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تو یہ لوگ بہت بد تہذیبی اور تلخ کلامی سے پیش آئے تھے ۱۶ مگر اور بن کے درمیان ایک مقام میا مہر، یہ قبیلہ یہیں کارہنے والا تھا۔ مسلمہ کذاب اس قبیلہ کا ایک فرد تھا جس نے بعد میں نبوت کا دعویٰ کیا اسی قبیلہ کا ایک وفد بھی خدمت اقدس میں حاضر ہوا یہ مسلمہ ساتھ تھا۔ اس نے کہا اگر محمدؐ مجھ سے یہ وعدہ کر لیں کہ ان کے بعد میں سردار ہوں گا۔ تو میں ان کی تابعداری قبول کروں گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں کھجور کی ایک شاخ تھی اسے لئے ہوئے مسلمہ اور اس کے ساتھیوں کے پاس گئے اور فرمایا کہ اگر تو مجھ سے یہ شاخ بھی مانگے گا تو نہیں دوں گا ۱۷

اس قبیلہ کا ایک سردار ثامہ بن اثال تھا۔ اگرچہ اس نے بھی ہجرت سے قبل مکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ نہایت شوخ چشتی کا معاملہ کیا تھا ۱۸ اور پھر ۱۹ میں اسی کے علاقہ میں عامر بن الطفیل نے مسلمان میتوں اور مہانوں کو دھوکہ سے قتل کر دیا تھا۔ لیکن ۲۰ میں یہ گرفتار ہو کر مدینہ آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو معاف کر دیا اور یہ مسلمان ہو گیا۔ بنو حنیفہ کے کسی شخص نے مذہب بدل دینے پر طعنے دیا۔ لیکن یہ آخر وقت تک اسلام پر قائم رہے اور نامور صحابی ہوئے ۲۱

۱۵ بخاری ج ۲ ص ۶۲۶ باب وفد بنی تمیم ۱۶ سیرت ابن ہشام ۳ ص ۶۲۸ -
 ۱۷ اساتذہ ذکرہ ثامہ ۱۸ بخاری ج ۲ ص ۶۲۸ اگرچہ طبری نے داقدی کے حوالہ سے ثامہ بن اثال کا نام بھی مرتبین کی فہرست میں لکھا۔ (دیکھو طبری ج ۲ ص ۲۳۲) لیکن ظاہر ہے ہم بخاری کے مقابلہ میں داقدی کے بیان کو صحیح تسلیم نہیں کر سکتے

مُضَر | یمن کا مشہور قبیلہ ہے۔ یہ لوگ کفر میں اس قدر شدید تھے کہ جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آنا چاہتے تھے ان کی راہ میں بھی رکاوٹیں ڈالتے تھے اسی سال قبیلہ عبدالقیس کا ایک وفد خدمت گرامی میں آیا تو عرض کیا: ہم لوگ قبیلہ ربیعہ سے تعلق رکھتے ہیں اور ہمارے آپ کے درمیان مُضَر کے کفار حائل ہیں۔ ان لوگوں کے اس تشدد و طبع کی وجہ سے ہی ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے حق میں بدعا بھی کی تھی۔

دوس | یہ قبیلہ بھی یمن کا ہے۔ ۹۰ میں طفیل بن عمرو الدوسی خدمت سامی میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ قبیلہ دوس کے لوگ آپ کی اطاعت قبول نہیں کرتے اور سرکشی پر تلے ہوئے ہیں آپ اُن کے حق میں بدعا کر دیجئے۔ لیکن رحمت عالم نے دعا کی تو یہ کہ "اے اللہ تو دوس کو ہدایت دے اور ان کو مسلمان بنا دے۔" ۹۱

اہل بخران | بخران یمن کا مشہور شہر ہے جو مکہ سے سات دن کی مسافت پر ہے عیسائیوں کا بڑا مرکز تھا اس شہر کے دوسرا عاقب اور سید بھی اسی سال بارگاہ رسالت میں حضور سے مباہلہ کرنے آئے تھے۔ لیکن بعد میں اُن کی رائے بدل گئی اور آخرتہ اسلام لائے اور نہ مباہلہ کیا یوں ہی واپس لوٹ گئے۔ ۹۲

اہل حضرموت | اس شورش و بغاوت میں اہل حضرموت نے بھی کافی حصہ لیا تھا۔ اسلام سے قطع نظر۔ ان بد بختوں کو خود آقا سے دوہاں کی ذات والا صفات کے ساتھ اس درجہ شدید دشمنی تھی کہ جب بنو عامر بن عوف کے ایک شخص کے ذریعہ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر وفات پہنچی تو یہاں کی عورتوں نے جن میں ثریب و ذہیح دونوں قسم کی عورتیں تھیں باقاعدہ جشنِ مسترت منایا۔ انھوں نے ہاتھوں پر ہندی لگائی اور دف بجائے۔ یہ عورتیں پہلے سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت کی دعائیں مانگتی تھیں۔ ابو جعفر محمد بن حبیب المتونی

۹۳۔ بخاری ج ۲ ص ۲۲۷۔ ۹۴۔ العقد الفرید ج ۲ ص ۲۶۷ جدید ایڈیشن۔ ۹۵۔ بخاری ج ۲ ص

۶۳۰۔ ۹۶۔ بخاری ج ۲ ص ۶۲۹۔

۲۲۵ھ نے ان عورتوں کی تعداد تیس کے لگ بھگ بتائی ہے اور ان میں سے خاص خاص عورتوں کے نام اور ان کے نسب بھی لکھے ہیں۔ موصوف کے بیان کے مطابق یہ عورتیں حضر موت کے مختلف علاقوں مثلاً بترم۔ مشطہ۔ البخیر اور تنغہ وغیرہ میں پھیلی ہوئی تھیں۔ یعنی وہ ان علاقوں کی تماندگی کر رہی تھیں یہ پس جب عورتوں کی آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دشمنی کا یہ عالم تھا تو اس سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ ان کا جن قبیلوں سے تعلق تھا وہاں کی عام فضا کیا ہوگی؟

بنو عامر | پھر معاملہ صہف یہیں تک محدود نہیں تھا بلکہ بعض قبیلوں نے آل حضرت جلی اللہ
 علیہ وسلم کو دھوکہ سے قتل تک کر دینے کی سازش کی تھی۔ چنانچہ سالہ میں عامر بن الطفیل
 اربد بن قیس۔ اور حیار بن سلمیٰ کی سرکردگی میں بنو عامر کا ایک وفد خدمتِ اقدس میں حاضر
 ہوا تو اسی ناپاک منصوبہ کو لیکر آیا تھا۔ عامر بن الطفیل اور اربد دونوں میں یہ قرار داد ہوئی تھی
 کہ عامر بن الطفیل حضور کو باتوں میں لگا کر اپنے ساتھ مشغول کر لیگا اور ادھر اربد موقع پا کر آپ پر تلوار
 کا وار کر دیگا۔ لیکن یہاں پہونچ کر اربد پر اسی دہشت طاری ہوئی کہ وہ عامر کے اشارہ
 کرنے کے باوجود ہاتھ بھی نہیں اٹھا سکا۔ اور آخر دونوں واپس چلے گئے۔

یہی عامر بن الطفیل ہے کہ جب اسکو بعض لوگوں نے اسلام کی دعوت دی تو اس نے
 پھر کر جواب دیا تھا "میں نے تو قسم کھالی ہے کہ میں اس وقت تک چین نہیں لوں گا جب تک
 سارا عرب میرا مطیع نہیں ہو جائیگا۔ پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ میں قریش کے ایک حوصلہ مند
 شخص کی پیروی کروں۔" ۳۷

یہ وفد بنو عامر جب واپس لوٹ رہا تھا۔ تو عامر بن الطفیل کو ایک مقام پر طاعون ہوا اور قبیلہ بنو سلول کی ایک عورت کے گھر میں مر گیا۔ اربدا اپنے قبیلہ میں واپس پہنچا تو لوگوں نے حالات پوچھے۔ اس شخص نے نہایت حقارت آمیز الفاظ میں آنحضرت صلی اللہ

۱۸۲-۱۸۵۔ مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن۔ ۲۔ ابن جریر طبری ج ۲ ص ۳۹۸ سے ایضاً۔

علیہ وسلم کا تذکرہ کیا اور بولا کچھ نہیں۔ یہ شخص (آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کسی شی کی عبادت کی ہم کو دعوت دیتا ہے۔ اگر یہ یہاں میرے پاس ہوتو میں اسکو اپنے تیروں کا نشانہ بنادوں یہ قدرت نے اس بدزبانی اور گستاخی کا انتقام اس سے اس طرح لیا کہ اس واقعہ کے ایک یا دو دن بعد وہ اپنا اونٹ لئے اسے فروخت کرنے جا رہا تھا کہ درمیان راہ میں اچانک اس پر اور اس کے اونٹ پر بجلی گری اور دونوں وہیں جل کر بھسم ہو گئے۔ ۷

یہ جو کچھ تم نے پڑھا جنوبی عرب کا حال تھا۔ شمال مشرق میں عرب دشام کی سرحد پر غسان۔ قضاعہ وغیرہ جو قبائل آباد تھے ان کی فتنہ انگیزی اور شورش پسندی کی کیفیت تم غزوہ موتہ کے ذکر میں پڑھا آئے ہو۔ انہیں کی سرزنش اور تادیب کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ کی زیر سرکردگی ایک لشکر روانہ کیا تھا لیکن ابھی یہ مقام حرف سے آگے بھی نہیں بڑھا تھا کہ خود حضور دنیا سے رخصت ہو گئے یعنی آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک یہ قبائل بھی بحیثیت مجموعی اسی اسی جاہلیت پر قائم رہے۔

سطور بالا میں ہم نے قبائل کی ایک عام کیفیت و حالت پر روشنی ڈالی ہے جس سے اندازہ ہوگا کہ ان قبائل کو من حیث المجموع کونکر مسلمان کہا جاسکتا ہے اور جب یہ مسلمان ہی نہیں تو پھر یہ کہنا کہ خلافت صدیقی میں یہ مرتد ہو گئے تھے۔ کیونکر درست ہو سکتا ہے۔ اب ہم بعض خاص اشخاص کی نسبت گفتگو کریں گے جن کے متعلق ادلاء غزوات نبوی تک میں شریک ہونا اور پھر باغیوں کی قیادت کرنا ثابت ہے تو اب سوال یہ ہے کہ کیا یہ بھی مرتد نہیں تھے؟

عیینہ بن حصن الفزاری | حاقط ابن حجر لکھتے ہیں کہ یہ شخص فتح مکہ سے پہلے مسلمان ہو گیا تھا اور فتح مکہ کے علاوہ غزوہ حنین و محاصرہ طائف میں شریک ہوا تھا۔ پھر آل حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو بنو العنبر پر جو پتی تمیم کی ایک شاخ ہے چھاپا مارنے کے لئے بھی بھیجا تھا لیکن ابوبکر کے عہد میں مرتد ہو گیا۔

حافظ ابن حجر نے اس کو مسلمان ماننے کے بعد مرتد کہا ہے لیکن تحقیق سے ثابت ہوتا ہے یہ شخص آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک مسلمان ہی نہیں ہوا تھا۔
اصل یہ ہے کہ عام مسلمانوں کے علاوہ کچھ ایسے لوگ بھی تھے جو ”مولفۃ القلوب“ کہلاتے تھے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کو مال غنیمت میں سے حصہ دلاتے تھے اور ان کے ساتھ دوسری رعایتیں بھی کرتے تھے۔ اور یہ سب کچھ مالیف قلب کی غرض سے ہوتا تھا۔ جس کا مقصد یہ تھا کہ یہ شخص یا تو خود سچا اور سچا مسلمان ہو جائے اور یا اگر وہ اپنے قبیلہ کا کوئی با اثر آدمی ہے تو مسلمان اُس کے شر سے محفوظ رہیں۔ مولفۃ القلوب کی پس صرف یہی حیثیت تھی۔

اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مولفۃ القلوب سچ مح مسلمان بھی ہو۔ یہ لوگ غزوات تک میں شریک ہوتے تھے لیکن صرف مالی منفعت اور غنیمت میں حصہ دار ہونے کیلئے اسلام یا جذبہ اقامت دین سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا تھا۔ اُن کیساتھ رہنے سے بہر حال مسلمانوں کی تعداد زیادہ نظر آتی تھی اور پھر مال غنیمت میں اپنا حصہ حلال کرنے کی غرض سے یہ لوگ کچھ نہ کچھ کرتے بھی ہوں گے اس بنا پر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکو اپنے ساتھ لگائے رکھتے تھے اور کوئی شبہ نہیں کہ سیاسی اعتبار سے تندر و دوراندیشی کا مقتضا بھی یہی تھا۔

۱۵۵ الاما بتذکرہ غنیۃ بن حصن ج ۳ ص ۵۵ طبری کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابوسفیان بن حرب۔ اُن کے بیٹے امیر معاویہ اور حکیم بن حزام کو بحیثیت مولفۃ القلوب کچھ زیادہ حصہ دیا کرتے تھے۔ یہ حضرات مسلمان تھے اور اسلام پر قائم رہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مولفۃ القلوب مسلمان بھی ہوتے تھے اور مالیف قلب کا فائدہ صرف سیاسی نہیں دینی بھی ہو سکتا تھا۔ ہمارا مقصد صرف یہ ہے کہ محض غزوات میں شرکت کی بنا پر کسی شخص کے اسلام کا حکم نہیں لگایا جاسکتا اس کے لئے اس کی زندگی کے عام حالات دیکھنے ہوں گے کیونکہ ممکن ہے وہ مولفۃ القلوب میں سے ہو اور مالیف قلب نے بھی اس کو بدلا ہو یا متاثر ہو۔

عُیْنِیَّة بن حصن اپنی قوم کا سردار تھا۔ اور مولفۃ القلوب میں سے تھا۔

غزوہ حنین کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جن مولفۃ القلوب کو بہت کچھ دیا تھا۔ طبری نے اُن کی فہرست دی ہے اور اس فہرست میں عُیْنِیَّة کا نام بھی ہے۔
عبداللہ بن ابی بکر کا بیان ہے کہ یہ سب لوگ اشراف میں سے تھے اور اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو سو اونٹنی کس کے حساب سے دئے تھے لیکن اس کے باوجود عُیْنِیَّة کا کیا حال تھا اور اگر وہ مسلمان تھا تو اُس کا اسلام کس قسم کا تھا اس کا اندازہ واقعات ذیل سے ہوگا !

کسی شخص نے اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا ”یا رسول اللہ! آپ نے عُیْنِیَّة اور اقرع بن حابس کو سو سو اونٹ دئے ہیں لیکن جعیل بن سراقہ کو چھوڑ دیا۔“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اما والذی نفسی بیدلہ لجعیل بن سراقۃ الضمری خیر من طلحہ الارض کلہم مثل عیینۃ بن حصن والاقرع بن حابس ولکنی تالفتهما لیسلمما وکلت جعیل بن سراقۃ الی اسلامہ ۳

جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اسکی قسم! اس میں شک نہیں کہ جعیل۔ عُیْنِیَّة اور اقرع جیسے تمام دنیا بھر کے چھاپہ ماروں سے زیادہ بہتر ہے۔ لیکن میں ان دونوں (عُیْنِیَّة اور اقرع) کی دل جوئی کرتا ہوں تاکہ یہ مسلمان ہو جائیں۔ اور رہا جعیل تو اُس کو میں نے اس کے اسلام کے حوالہ کر دیا ہے۔

۱۵ چنانچہ حافظ ابن حجر نے اس کا ایک دل چسپ واقعہ لکھا ہے کہ ایک مرتبہ یہ خدمت گرامی میں حاضر ہوا اس وقت حضرت عائشہ آپ کے پاس بیٹھی ہوئی تھیں۔ عُیْنِیَّة نے حضرت عائشہ کی طرف اشارہ کر کے پوچھا ”یہ کون عورت ہے؟“ آپ نے جواب دیا ”عائشہ“ اب عُیْنِیَّة بولا ”آپ میری بیوی ام البنین کو قبول کر لیجئے تا جو عائشہ سے زیادہ بہتر ہیں۔“

حضرت عائشہ کو یہ شکر غصہ آگیا تو اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”یہ شخص احمق ہے مگر اپنی قوم کا سردار (مطالع) ہے۔“ ۱۵ الامانیہ جلد ۳ ص ۵۵ ۱۵ طبری جلد ۲ ص ۳۵۹

غور کرو! آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا "لیسما" فرمانا صاف بتاتا ہے کہ اس وقت تک یہ دونوں آپ کے نزدیک مسلمان نہیں تھے۔ اسی طرح ایک مرتبہ مالِ غنیمت کی تقسیم کے سلسلہ میں چند انصاریوں کی نسبت آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ یہ لوگ اس بات کے شاکی ہیں کہ آپ مولفۃ القلوب کو تو کافی دے رہے ہیں لیکن انصار کو نظر انداز کر رہے ہیں تو آپ نے فوراً تمام انصار کو جمع کیا اور ایک نہایت موثر خطبہ دیتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

تالفت بھا قوماً لیسلموا میں ان عطیات کے ذریعہ ایک گروہ کی دل جوئی کرتا ہوں تاکہ دو کلتھما الی الاسلام۔ ۱۷ یہ لوگ مسلمان ہو جائیں اور تم کو اے انصار اسلام کے حوالہ کر دیا، لیکن عینیت کی فطرت احسان ناشناس تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس غیر معمولی داد و دہش کے باوجود وہ آپ کے صہرہ انہیں احکام کی تعمیل کرتا تھا جو اُس کے ذاتی مفاد سے نہیں ٹکراتے تھے۔ غزوہ خینین میں اگرچہ اوس کو سنو اڈنٹ مل چکے تھے۔ لیکن اس کے باوجود آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فریق مخالف کی ایک بڑھیا کو جو گرفتار ہو کر آئی تھی۔ باندی بنانے سے منع کیا تھا۔ عینیت نہ مانتا اور زبردیہ کے لالچ میں اسے بھی اپنے قبضہ میں کر لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے باوجود اسے واپس کر دینے سے انکار کر دیا۔ ۱۸

علاوہ بریں اُس نے جاہلیت کے عادات و رسوم کو بھی ترک نہیں کیا تھا اور اس بنا پر آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ کبھی بڑی بے ادبی اور گستاخی سے پیش آتا تھا۔ طبری نے ۱۹ کے واقعات میں عبداللہ بن ابی بکر کی روایت سے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ بنو تمیم کا وفد آیا۔ عیینہ بن حصن الفزاری اور اقرع بن حابس یہ دونوں بھی ساتھ تھے۔

آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم زنا خانہ میں تشریف رکھتے تھے، ان لوگوں نے بڑی

بے ادبی سے چیخ کر حضور کو آواز دی اور باہر آئے کیلئے کہا۔ آپ باہر تشریف لائے تو ان لوگوں نے کہا ”ہم آپ سے حسب و نسب میں مفاخرت کرنیکی غرض سے آئے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا چیلنج قبول کیا اور ان کے خطیب کے مقابلہ میں اپنے خطیب ثابت بن قیس اور ان کے شاعر زریقان بن بدر کے بالمقابل اپنے شاعر حسان بن ثابت کو حکم دیا کہ اُن کے ہفوات کا جواب دیں طبری نے اس واقعہ کی پوری تفصیل لکھی ہے اور جانبین کے خطبے اور اشعار نقل کئے ہیں اُن سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ بعض غزوات میں شریک ہونیکے باوجود عیینہ اور اُس کے دوسرے ساتھی۔ اقرع بن حابس۔ عطار بن حاجب بدستور عہد جاہلیت کے رسوم و افکار پر قائم تھے اور اسلام کی کسی تعلیم کا ان لوگوں کی زندگی پر کوئی اثر نہیں تھا۔

اسی کا یہ اثر تھا کہ جب طلحہ نے نبوت کا دعویٰ کیا تو عیینہ جھٹ اس کا دست راست بن گیا اور اب وہ کہا کرتا تھا ”خدا کی قسم دو حلیفوں میں سے کسی ایک نبی کا ہم اتباع کریں یہ ہمارے لئے زیادہ محبوب ہے بہ نسبت اس کے کہ ایک قریشی نبی کی پیروی کریں۔“ عیینہ کا اقرار کہ وہ مسلمان نہیں تھا بہر حال اس لحاظ سے ہکو عیینہ کا سکرگزار ہونا چاہئے کہ اُس نے اپنے اسلام قبل از ارتداد کے باری میں ہکو کسی خاطر میں نہیں چھوڑا جب کہ گرفتار کر کے مدینہ لایا گیا ہو تو دیکھنے والا کا بیان ہے کہ اُس کے دونوں ہاتھ اس کی گردن سے بندھے ہوئے تھے۔ مدینہ کے ٹکے بھجور کی ایک شاخ سے اسکو ہنکاتے پھرتے تھے اور کہتے جاتے تھے کہ ”اود دشمن خدا! تجھ کو آخر یہ کیا سوچھی تھی کہ ایمان لانے کے بعد کافر ہو گیا عیینہ اُس کے جواب میں کہتا تھا ”قسم خدا کی میں تو کبھی ایمان لایا ہی نہیں تھا۔“

۱۔ طبری ج ۲ ص ۳۷۸ ۲۔ طبری ج ۲ ص ۳۸۷ ۳۔ طبری ج ۲ ص ۳۸۹ محاصرہ طائف کے موقع پر عیینہ بھی اسلامی لشکر کیساتھ تھا۔ یہاں کسی شخص نے عیینہ کو مشرکین کی تعریف کرتے سنا تو اس سے کہا ”عینینہ خدا تجھ کو غارت کرے تو آیا ہے محمد رسول اللہ کی مدد کرنے لیکن تعریف کر رہا ہے مشرکوں کی“ عیینہ نے جواب دیا۔ خدا کی قسم میں تو تم مسلمانوں کے ساتھ ثقیف سے جنگ کرنے آیا ہی نہیں ہوں۔ بلکہ میری فرمن تو صرف یہ ہے کہ محمد نے اگر طائف فتح کر لیا تو مجھ کو ثقیف کی ایک لڑکی ملیگی جس سے میں لطف اندوز ہوں گا اور اس میری اولاد ہوگی۔ (طبری ج ۲ ص ۳۹۰)

اس سلسلہ میں ایک خاص اہم بات یہ ہے کہ حضرت ابو بکر کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے اس کا خون معاف کر دیا اور درگزر فرمایا اسلئے اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ عینہ حضرت ابو بکر کی رائے میں مرتد نہیں بلکہ باغی تھا۔

دوسرے لوگ اعینہ پر اس قسم کے دوسرے لوگوں کو بھی قیاس کیا جاسکتا ہے عباس بن مرداس سلمیٰ اور اقرع بن حابس یہ بھی مولفۃ القلوب میں سے تھے اور اس حیثیت سے غزوات تک میں شریک ہوتے تھے لیکن عالم یہ تھا کہ غزوہ خنین میں عباس بن مرداس کو دوسرے مولفۃ القلوب سے حصہ کم ملا تھا تو یہ شخص بگڑ گیا اور چنداں شکار پڑھے جن میں یہ دوسرا حافظ ابن حجر نے نقل کئے ہیں۔

اتجعل کھبی وکھب العبید بن عیینة والاقرع

وماکان حصن ولا حابس یفوقان مرداس فی جمیع

توجہ: اے محمد! کیا آپ میرا اور میرے گھوڑے عبید کا لڑنا ہوا مال عینہ اور اقرع کے درمیان تقسیم کرتے ہیں حالانکہ حصن اور حابس یہ دونوں بھی کسی جمع میں مرداس پر فائق نہیں ہو سکتے۔ ۱۷

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو آپ کو بڑا صدمہ ہوا اور حکم دیا کہ اس کی زبان کاٹ لو صحابہ کرام نے اس کی تعمیل اس طرح کی کہ اس کو کچھ اور دیکر اس کی زبان بند کر دی۔ اقرع بن حابس کا حال تم ابھی پڑھ ہی چکے ہو کہ ۱۷ میں بنو تمیم کا جو وفد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ مفاخرت کرنے آیا تھا اس وفد کا ایک رکن یہ بھی تھا۔ پھر انصار کے شکوہ کرنے پر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جن دو مولفۃ القلوب کو زیادہ حصہ دینے کی وجہ بتاتے ہوئے فرمایا تھا "لیسئلہما" ان میں سے ایک یہ اقرع بھی تھا۔ اس کے علاوہ عہدِ صدیقی میں ایک مرتبہ عینہ اور اقرع خلیفہ رسول کے پاس آئے اور کہا کہ آنحضرت

۱۷ طبری ج ۲ ص ۲۸۹ ۱۸ الامامہ ج ۲ ص ۲۶۳ ۱۹ طبری ج ۲ ص ۳۵۹

صلی اللہ علیہ وسلم مولفۃ القلوب کی حیثیت سے ہم پر داد و دہش کرتے تھے۔ آپ بھی ایسا کیجئے اور اس کے بعد ایک زمین کا مطالعہ کیا۔ حضرت ابوبکر جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم بقدم چلتے تھے انھوں نے ان کی درخواست منظور کر لی۔ لیکن جب پروانہ خلافت کی تصدیق کے لئے یہ دونوں حضرت عمر فاروق کی خدمت میں پہنچے تو انھوں نے شدید مخالفت کی اور فرمایا "اسلام جب کمزور تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تم لوگوں کی تالیف قلب کرتے تھے۔ لیکن اب اسلام مضبوط اور قوی ہو گیا ہے اور ہم کو تم لوگوں کی پروا نہیں ہے۔ تم اسلام کو نقصان پہنچانے کیلئے اپنی جیسی جو کوشش بھی کر سکتے ہو مگر گزرو۔ غور کرو! ارتداد سے تائب ہونے کے بعد بھی ان لوگوں کی حیثیت حضرت عمر کے نزدیک کیا تھی؟ مذکورہ بالا اقتباس کے آخری فقرہ سے صاف ظاہر ہے۔

قبیلہ بنو سلیم کا ایسا بن عبداللہ بن عبدیلیل جو الفجاریہ کے لقب سے مشہور ہے مرتدین کے ایک گروہ کا سرغنہ تھا۔ لیکن ارتداد سے تائب ہونیکے بعد بھی اس کے اسلام کا کیا حال تھا؟ اس کا اندازہ اس ایک واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ اس نے حضرت ابوبکر کی خدمت میں آکر عرض کیا کہ میں مسلمان ہوں اور جو لوگ مرتد ہو گئے ہیں ان سے جنگ کرنا چاہتا ہوں۔ حضرت ابوبکر نے اس کو ہتھیار اور ساز و سامان سے لیس کر دیا لیکن یہ بد بخت ان ہتھیاروں سے خود مسلمانوں پر ہاتھ صاف کرنے لگا۔ حضرت ابوبکر کو اطلاع ہوئی تو گرفتاری کے احکام جاری کئے۔ جب گرفتار ہو کر آیا تو حضرت ابوبکر نے شدید غداری اور بے وفائی کی وجہ سے اس کو بڑی سخت سزا دی اور آگ میں ڈلو کر زندہ جلا دیا۔ بہر حال اس بحث سے تم کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ جن لوگوں کو مرتد کہا جاتا ہے ان کے اسلام قبل از ارتداد کی کیا حقیقت تھی؟ حدیث ہے کہ مسلمان اور علیحدہ جنھوں نے نبوت کا

۱۔ الامام ج ۳ ص ۵۹۔ اسی واقعہ کو طبری نے بھی لکھا ہے۔ (جلد ۲ ص ۵۰۰) لیکن الفاظ کچھ بدلتے ہوئے ہیں۔ ۲۔ البدایہ والنہایہ ج ۶ ص ۳۱۲۔ حافظ عطاء الدین ابن کثیر نے اس کا نام اس لکھا ہے لیکن صحیح ایسا ہے۔ طبری وغیرہ ایسا ہی لکھتے ہیں۔ ۳۔ طبری ج ۲ ص ۹۳۔

دعویٰ کیا تھا اُن تک کی نسبت مورخین لکھتے ہیں کہ انھوں نے شروع میں اسلام قبول کر لیا تھا؟ لیکن اگر اسلام یہی ہے تو کفر کس چیز کا نام ہے؟ اصل بات یہ ہے کہ اُدل تو یہ ارتداد تھا ہی نہیں اور اگر تھا بھی تو بجائے دینی اور مذہبی ارتداد کے سیاسی ارتداد تھا۔ یعنی اُن لوگوں نے مصلحت و وقت کے پیش نظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف سیاسی اطاعت قبول کی تھی۔ اور وہ بھی محض منافقانہ طور پر۔ چنانچہ اسکے بعد بھی ریشہ دوانیوں میں لگے رہے اور جب فتنہ ساز کاربہوتی نظر آئی تو کھلم کھلا علم بغاوت بلیت کر دیا۔

وجوہ و اسباب

یہ سب کچھ پڑھ لینے کے بعد قدرتی طور پر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آخر اس صورتِ حال کے اسباب کیا تھے؟ اور وہ کیا وجوہ تھے جن کے باعث یہ لوگ دینِ حق کو اب تک قبول نہیں کر سکے تھے؟

اُہل یہ ہے۔ جیسا کہ ہم نے پہلے بھی اشارہ کیا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے تیرہ سال تو مکہ مکرمہ میں بسر ہو گئے تھے۔ یہاں اگرچہ حج کے موقع پر عرب کے مختلف قبائل کے لوگ آتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُن کو اپنا پیغام پہنچاتے تھے لیکن اُدل تو یہ پیغام ظاہر ہے کہ چند آدمیوں تک ہی پہنچتا تھا اور پھر جو لوگ اس کو سنتے تھے وہ بھی مختلف طبیعت اور مختلف استعداد کے تھے۔ اُن میں کچھ صدق دل سے اُسکو قبول کر لیتے تھے اور کچھ مسلمان ہو جاتے تھے اور کچھ ایسے تھے جو تھوڑا بہت اثر قبول کرتے تھے لیکن قبیلہ میں پہنچنے کے بعد وہ اثر اُدل ہو جاتا تھا اور کچھ ایسے بھی تھے جنکے دل سرے سے سچیتے ہی نہیں تھے اس کے علاوہ چونکہ قریش کی سخت ترین عداوت کے باعث خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے جاں نثاروں کو سخت ترین مشکلات اور دشواریوں کا مقابلہ کرنا پڑتا تھا اس لئے تبلیغِ اسلام کا ایک ہمہ گیر نظام قائم نہیں ہو سکتا تھا۔

پھر جب آپ مدینہ ہجرت کر گئے تو مدنی زندگی کے آٹھ سال غزوات و سرایا میں صرف ہو گئے اور اسکا اثر اگرچہ یہ ضرور ہوا کہ حجاز کی بڑی آبادی مسلمان ہو گئی لیکن یہاں بھی منافقین کا ایک مستقل گروہ موجود تھا۔ پھر یہود و نصاریٰ بھی تھے جو یقیناً اسلام کے اس عروج پر خوش نہیں ہو سکتے تھے۔ یہ تو خود حجاز کا عالم تھا۔ رہ گئے وہ قبائل جو مدینہ سے دور دراز کے فاصلوں پر آباد تھے تو اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر عہد نبوت میں ان میں تبلیغ اسلام کے لئے مبلغین اسلام کے دفود روانہ کئے لیکن چند در چند وجوہ کی بنا پر یہ سب قبائل اس قدر جلد اسلام کی دعوت کو لبیک کہنے کیلئے آمادہ نہیں ہو سکے۔ اور وہ وجوہ حسب ذیل ہیں۔

(۱) عرب عاربہ اور مشعر بہ یعنی جنوبی عرب اور شمالی عرب کے قبائل میں دیرینہ عداوتیں تھیں۔ یہاں تک کہ شمالی عرب کے لوگ خدا کو اللہ کہتے تھے تو جنوبی عرب کے قبائل حنن کہتے تھے۔ مسلمان نے جب نبوت کا دعویٰ کیا ہے تو بعض اُس کے ساتھی صاف کہتے تھے کہ ”ہم جانتے ہیں کہ مسلمان جھوٹا ہے اور محمدؐ سچے ہیں لیکن بایں ہمہ کذاب و بیعتہ احب الینا من صادق مضی“ قبیلہ ربیعہ کا جھوٹا مضر کے سچے سے ہم کو زیادہ محبوب ہے۔

(۲) یہود۔ نصاریٰ۔ مجوس۔ اور منافقین۔ یہ لوگ اسلام کے دشمن اور موقع کے منتظر تھے ہی۔ اب انھوں نے قبائل عرب میں بے حسنی دیکھی تو انہیں شہ دیکر اور آمادہ بہ فساد کر دیا۔ چنانچہ سجاح بنت الحارث جس نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا اُس کے ساتھیوں میں ایک بڑی تعداد بنو نعلب کے عیسائیوں کی تھی لہ

اسی طرح بحرن میں حطم کی زیر قیادت مجوسیوں نے بغاوت میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا تھا۔

(۳) پھر سب سے بڑا سبب یہ ہے کہ رومیوں اور ایرانیوں میں مدت سے چقلش چلی آرہی تھی اور عرب کے خانہ بدوش قبائل ان دونوں حکومتوں کے علاقوں پر آئے دن چھاپے مارتے تھے اس بنا پر دونوں نے اپنی اپنی سرحدوں پر ان عربوں کی چھوٹی چھوٹی ریاستیں قائم کر دی

تھیں جن کو آج کل کی اصطلاح میں درمیانی مملکتیں (BUFFER STATES) کہا جاتا ہے۔ ایرانیوں نے حیرہ (حال کوفہ) میں ایک عربی ریاست اور رومیوں نے اسی طرح کی ایک عربی ریاست دمشق میں قائم کی۔ ایرانیوں اور رومیوں میں جب جنگ ہوتی تھی تو حیرہ اور دمشق کے عرب اپنی اپنی حامی مملکتوں کا ساتھ دیتے اور اس طرح خود اپنی ہی برادری کے لوگوں کی خلاف ورزی کرتے تھے۔ ایرانی اور رومی حکومتوں کی داد و دہش اور عرب نوازی کا اثر صرف سیاسی ہی نہیں بلکہ مذہبی بھی تھا۔ چنانچہ قبیلہ غسان جو سد مأرب کے ٹوٹنے کے باعث شام کی سرحد پر آباد ہو گیا تھا اس نے عیسائی مذہب ہی قبول کر لیا تھا۔ اسی طرح بحرین میں باغیوں نے جب حضرت ابوبکر صدیق کے خلاف علم بغاوت بلند کیا تو ایران کی ساسانی حکومت نے ان کی پوری پشت پناہی کی اور ملک بھیج کر ان کی مدد کی یہ

ابن عبد بن نے "وفود العرب علی کسری" کے زیر عنوان بڑی تفصیل سے بتایا ہے کہ عرب کے وفود کس طرح شاہ ایران کے دربار میں جاتے تھے اور وہاں سے بڑے بڑے عطیات وصول حاصل کر کے آتے تھے۔ لے اسی طرح قیصر روم کی طرف سے ان عربوں کو بڑی بڑی قمیص سالانہ عطیہ کے طور پر ملتی تھیں۔

ان حکومتوں کا خراب پیراثر کس قدر عمیق تھا اس کا اندازہ اس ایک واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ قیام مکہ کے زمانہ حج کے موقع پر ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر کے ساتھ قبیلہ بنو ذہل بن شیبان کے پاس تشریف لگے اور قل تعالوا اتل ما حرم ربکم علیکم ان لا تشرکوا بہ الا یہ۔ چند آیتیں پڑھ کر ان کو اسلام کی دعوت دی تو قبیلہ کے سردار مفروق۔ مثنیٰ اور بانی بن ربیعہ ان آیتوں سے بڑے متاثر ہوئے لیکن ساتھ ہی بولے کہ اول تو مدتوں کا خاندانی دین اچانک ترک کر دینا زود اعتقادی ہے اور پھر ہم لوگ کسری کے زیر اثر ہیں اور ہم دونوں میں باہمی معاہدہ ہو چکا ہے کہ کسی اور کے اثر میں نہ جائیں گے۔

لے فتح اعظم الکونی۔ لے دیکھو العقد الفرید جلد اول۔ لے روض الالاف بحوالہ قاسم بن ثابت۔

اسلام کا جب غلغلہ بلند ہوا اور یہم فتوحات کے باعث اس کے قدم حجاز میں مضبوطی کے ساتھ جم گئے اور مدینہ میں ایک نہایت با اقتدار اسلام کی پہلی ریاست قائم ہو گئی تو اب ایران اور روم دونوں کی مملکتوں کو اپنی فکر ہوئی اور انھوں نے ان عرب قبائل کو جو ان کے احسان مند اور دست نگر تھے۔ اسلام کے خلاف بھڑکانا شروع کیا اور آخر کار انہیں بغاوت پر آمادہ کر دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ موتہ کا اہتمام انہیں لوگوں کی سرکوبی کے لئے کیا تھا۔ لیکن ابھی اس مہم کا اصل مقصد حاصل نہیں ہوا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی وفات ہو گئی۔ اور اسلام کی خلاف وریشہ دواہنیوں کا جو مواد اندر ہی اندر پک رہا تھا بغاوت کے کوہ آتش فشاں کی شکل میں اچانک پھٹ پڑا۔

مدعیان نبوت

ظاہر ہے اتنی بڑی اور وسیع تحریک بغاوت بغیر کسی لیڈر کے نہیں ہو سکتی تھی۔ چنانچہ یمن میں الاسود العنسی اس تحریک کا قائد تھا اور یمامہ میں بنو حنیفہ میں مسیلہ۔ قبیلہ اسد اور عطفان میں طلحہ اور قبیلہ بنو تمیم میں سجاح اس تحریک کی قیادت کر رہے تھے دراصل یہ تحریک ایک خالص سیاسی قسم کی تھی اور مذہب سے اسکا کوئی لگاؤ نہیں تھا۔ لیکن چونکہ یہ لوگ جانتے تھے کہ اس تحریک کو مذہبی رنگ دے بغیر کامیاب نہیں بنایا جاسکتا اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مثال ان کے سامنے تھی اس بنا پر ان لوگوں نے مذہب کا نام دیکر یہ تحریک شروع کی اور خود اپنے لئے نبوت کا دعویٰ کیا۔

اب ہم ان مدعیان نبوت کا حال الگ الگ لکھتے ہیں۔

الاسود العنسی | مورخین لکھتے ہیں کہ اسلام میں سب سے پہلا شخص جو مرتد ہوا۔ وہ الاسود العنسی ہے۔ اس کا نام عجلہ بن کعب تھا۔ قبیلہ مذحج کی شاخ عنس سے تعلق

۱۔ کامل ابن اثیر جلد دوم ص ۲۵۵ مطبوعہ لبنان۔

رکھتا تھا۔ کہانت اور شعبہ بازی میں اس کو بڑی دسترس تھی اُس کا ایک گدھا تھا جس کو اُس نے سکھا پڑھا رکھا تھا۔ گدھے سے کہتا کہ کیا تو اپنے رب کے سامنے سجدہ نہیں کریگا اور اُس کے بعد گدھے سے کھٹنوں کے بل بیٹھنے کو کہتا اور گدھا فوراً اُس کی تعمیل کرتا تھا اس کی وجہ سے اس کا لقب ذوالخمار پڑ گیا تھا۔ یہ بلاذری کا بیان ہے۔ لیکن زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ لفظ ذوالخمار نہیں بلکہ ذوالخمار ہے۔ خمار دوپٹہ یا اڑھنی کو کہتے ہیں۔ چونکہ یہ ہر وقت عمامہ باندھے رہتا اور چادر اوڑھے رہتا تھا اس لئے اس کو ذوالخمار کہتے تھے۔

یعنی کے ارتداد کے وقت یمن سیاسی اعتبار سے شاہ ایران کے ماتحت تھا اور جب یمن کی حالت

ایران کو بھی دعوت اسلام کا خط لکھا ہے تو اُس وقت بائراں یا بدھان علی اختلافاً لڑا حکومت ایران کی طرف سے یمن کا گورنر تھا کسری (شاہ ایران) نامہ بنوی دیکھ کر چراغ پا ہوا اور اس نے بازان کو لکھا کہ حجاز کے اس شخص (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کا سر اُس کے پاس بھیج دے لیکن بازان کا قلب اسلامی تعلیمات سے متاثر ہو چکا تھا اس لئے کسری کے حکم کی تعمیل کرنے کے بجائے اُس نے کہا یہ کہ جب اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اسلام کی دعوت پہنچی تو اُس نے فوراً اس کو لبیک کہا اور اسلام قبول کر لیا۔ اس سے پہلے اسلام کی دعوت یمن میں پھیل ہی چکی تھی اور بہت سے لوگ یہاں مسلمان ہو چکے تھے۔ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بازان کو اپنی طرف سے پورے یمن کا گورنر مقرر فرمایا۔ لیکن کچھ دنوں بعد جب بازان کا انتقال ہو گیا تو آپ نے یمن کی عمل داری کو مختلف عمال میں تقسیم کر دیا۔ چنانچہ عمر بن حزم کو بخران کا۔ خالد بن سعید بن العاص کو بخران وزبید کے درمیانی علاقہ کا۔ عامر بن شہر کو ہمدان کا۔ شہر بن باذان کو صنعاء کا۔ عک اور اشعریین کا طاہر بن ابی ہالہ کو۔ مارب کا ابو موسیٰ اور جند پر علی بن امیہ کو عامل مقرر فرما دیا۔

عمال کے علاوہ آپ نے چند معلمین بھی بھیجے تھے جو مختلف قبیلوں میں رکرانکو اسلامی احکام و مسائل کی تعلیم دیتے تھے۔ معاذ بن جبلؓ ان کے صدر تھے جن کیلئے کوئی علاقہ مخصوص نہیں تھا اور وہ قبیلہ قبیلہ تعلیم و تبلیغ کا کام انجام دیتے تھے۔ ان کے علاوہ حضرت ابو کے علاقوں پر زیاد بن لبید سکا سک اور سکون پر عکاشہ بن ثور اور بنو معادیہ بن کنذہ پر عبد اللہ یا مہاجر عامل مقرر کئے گئے تھے لیکن مہاجر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی علالت کے باعث روانہ نہ ہو سکے تھے۔ آخر جب آپ کا وصال ہو گیا تو حضرت ابو بکرؓ نے انکو روانہ کیا۔

اسود عنسی کا دعویٰ نبوت | حجة الوداع سے تشریف لائیکے بعد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خسرودج | کا مزاج گرامی کچھ ناساز ہو گیا تھا اسود عنسی کو اس کی اطلاع

ہوئی تو اس کا حوصلہ بڑھا اور اس نے خود نبوت کا دعویٰ کر دیا۔ جیسا کہ گزر چکا ہے۔ یہ شعبہ پنا تو تھا ہی۔ قبیلہ مدح اس کا ہم نوا ہو گیا۔ اسود نے سبک پہلے بخران پر حملہ کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس جگہ جو عامل اور مبلغ مقرر تھے۔ یعنی عمرو بن حزم اور خالد بن سعید انکو یہاں سے کال کیا اب وہ شفاء کی طرف بڑھا۔ ادھر سے باذان کا بیٹا شہر مقابلہ کے لئے نکلا۔ لیکن شہرین باذان نے جام شہادت نوش کیا (یہ واقعہ اسود عنسی کے خروج کے پچیس دن کے بعد پیش آیا) شہنشاہ کی حیثیت چونکہ مرکزی تھی اس لئے اسکے سقوط کیسا تھ ہی مسلمان عمال میں اضطراب پیدا ہو گیا اور وہ فضا کو ناساز گار پناک منتشر ہو گئے۔ بقول مولف ابن اثیر کے اسود عنسی کی شہرت آگ کی طرح پھیل گئی اور چند روز میں ہی یہ یمن کی سب سے بڑی طاقت بن گیا۔ شہرین باذان کی شہادت کے بعد اس نے اس کی بیوہ سے نکاح بھی کر لیا تھا جس کا نام آزاد تھا قدرت نے اسی بیوی کے ہاتھوں اسکی ہلاکت مقدر کی تھی۔

اسود عنسی کا خاتمہ | اس کا واقعہ یہ ہوا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان حالات کا علم ہوا تو آپ نے یہاں جو لوگ اپنے اسلام پر ثابت قدم تھے انکو پیغام بھیجا کہ وہ فضا طور پر کھلم کھلا یا چالاک کیسا تھ جس طرح بھی ممکن ہو اسود عنسی کا مقابلہ کریں بلکہ ادھر ایران

کے شاہی خاندان کے افراد اور اعیان و امرا جو میں میں آباد تھے اسود عتسی نے ان کے ساتھ انتہائی تحقیر و تذلیل کا معاملہ کرنا شروع کر دیا تھا۔ اس لئے یہ لوگ یوں بھی اس شخص سے نالاں اور پریشان تھے۔ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم پہنچا جسکو دو بن یحیٰس الازدی لیکر گئے تھے اور ادھر آپ نے قیس بن ہبیرۃ بن مکشوح کو بھی تھوڑی سی جمعیت کیساتھ اسود سے جنگ کرنیکے لئے روانہ کر دیا تھا تو ان لوگوں نے ایرانی امرا فیروز اور داذوید اور شہر بن باذان کی بیوہ آزاد جو اب اسود کی بیوی تھی ان سب کے ساتھ مل کر اسود کو دھوکہ سے قتل کر دینے کا ایک منصوبہ تیار کر لیا۔ چنانچہ آزادی رہنمائی میں ایک شب یہ سب لوگ اسود عتسی کے مکان میں ایک پوشیدہ راستہ سے داخل ہو کر چھپ کر بیٹھ گئے اور آخر صبح کے وقت جبکہ اسود تشہ کی حالت میں پڑا سو رہا تھا فیروز نے آگے بڑھ کر اس زور کا وار کیا کہ وہ شدید زخمی ہو گیا اور مدبوح بیل کی طرح دہاڑیں مارنے لگا۔ اسود کے مکان کے پہرہ دار جو ادھر ادھر تھے یہ چیخ منکر دوڑ پڑے اور پوچھا کہ یہ کیا ہوا تو آزاد نے مذاق میں کہا کہ تمہارے پیغمبر پر وحی نازل ہوئی ہے۔ اتنے میں داذوید اور قیس اور چند اور مسلمان جو چھپے بیٹھے تھے آگئے اور قیس نے اسود کی گردن اُس کے تن سے جدا کر دی۔ اسکے بعد شہر کی چہار دیواری پر کھڑے ہو کر اعلان کیا کہ محمد رسول اللہ خدا کے پیغمبر ہیں اور اسود عتسی جھوٹا اور کاذب تھا۔ اسود کے قتل ہوتے ہی اُس کے ساتھیوں کے پاؤں اکھڑ گئے جو بھاگ سکتے تھے بھاگ گئے۔ جنہوں نے کچھ مقادمت کی ان کا کام تمام کر دیا گیا۔

یہ واقعہ اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے پانچ روز پہلے پیش آیا تھا اور آپ نے اپنی زبان وحی ترجمان سے اس کا اظہار بھی فرما دیا تھا۔ لیکن اس کی اطلاع مدینہ میں آپ کی وفات کے دس دن بعد پہنچی تھی۔ چونکہ خلافت صدیقی کے عہد کی یہ پہلی خوشخبری

تھی اسلئے حضرت ابوبکر صدیق کو قدرتی طور پر اس کی بڑی مسرت ہوئی۔ لہ
 اسود عسلی کے قتل کے بارہ میں مورخین میں بڑا اختلاف ہے کہ وفات نبوی سے پہلے
 ہوا ہے یا بعد میں لیکن سطور بالا میں ہم نے جو کچھ لکھا ہے اس سے دونوں کے بیانات میں تطبیق
 پیدا ہو جاتی ہے۔

طلیحۃ الاسدی | طلیحہ کے باپ کا نام خویہ تھا اور قبیلہ بنی اسد کیساتھ تعلق رکھنے
 کی وجہ سے اسدی کہلاتا تھا اس نے بھی نبوت کا دعویٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد
 میں کیا تھا۔ آپ کو اطلاع ہوئی تو آپ نے ضیاء الدین الاندلسی کو بنواسد کا عامل بنا کر بھیجا اور
 حکم دیا کہ طلیحہ اور اس کے ساتھیوں کیساتھ جو لوگ مرتد ہو گئے ہیں ان کی سرزنش کی جائے
 ضرار مسلمانوں کیساتھ مقام واردات میں مقیم تھے اور یہاں مسلمانوں کی تعداد روز بروز بڑھ
 رہی تھی۔ ان کے برخلاف طلیحہ اپنے آدمیوں کیساتھ سمیرا میں فروکش تھا لیکن اسکے ساتھیوں
 کی تعداد زیادہ نہیں تھی۔ آخر ضرار کے کسی ساتھی نے طلیحہ کو پکڑ کر اس پر تلوار ماری۔ لیکن
 اتفاق سے یہ جگر بھاگ نکلا۔ اب اسکو پروپیگنڈہ کا اچھا موقع مل گیا کہ تلوار اس پر اثر ہی
 نہیں کرتی ہے۔ ضعیف الاعتقاد لوگوں کا ایک وسیع حلقہ اسکے گرد جمع ہو گیا۔ اتنے میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی، طلیحہ دعویٰ کرتا تھا کہ اس کے پاس جبریل آتے ہیں درج
 عبارتیں گھر گھر کر یہ طور وحی سنا تا تھا۔ اور کہتا تھا کہ نماز میں رکوع و سجود کی ضرورت نہیں ہے
 اللہ تعالیٰ یہ پسند نہیں کرتا کہ تمہاری کمر ہکے اور تمہاری پیشانیوں گرد آلود ہوں۔ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کو بھی پروپیگنڈہ کا ذریعہ بنایا گیا۔ چنانچہ عیینہ بن حصن القراری
 جو طلیحہ کا دست راست تھا جہاں عصبیت کے نام پر لوگوں کو ابھارتا تھا۔ یہ بھی کہتا تھا
 کہ دیکھو محمد کا انتقال ہو گیا لیکن ہمارا پیغمبر زندہ ہے۔ شہ بہر حال اسد غطفان اور طے
 کے قبائل میں اسکو بڑا نفوذ و اثر حاصل ہو گیا۔ طلیحہ نے ان سب لوگوں کو دو حصوں میں تقسیم

کر کے ایک کو مقام ابرق میں ٹھہرا دیا اور دوسرے فریق کو مقام ذوالقصر کی طرف بھیجا جو مدینہ طیبہ سے نجد کے راستہ پر قریب ہی واقع ہے۔

سجاح بنت الحارث | اس وقت نبوت کا چھوٹا دعویٰ کر نیکی ہوا کچھ ایسی پل رہی تھی کہ مرد تو مرد عورتیں بھی اس میدان میں قسمت آزمائی کیلئے اتر پڑیں۔ چنانچہ سجاح نے جو بنو تغلب سے تعلق رکھتی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد نبوت کا دعویٰ کیا۔ بنو تغلب اور بنو تمیم میں کچھ لوگ اس کے پیرو ہو گئے۔ انکے علاوہ قبیلہ ہزین جو عیسائی تھا وہ بھی اس کا حامی ہو گیا اور مسیحیت کو ترک کر دیا۔ مالک بن نویرہ جو مرتد ہو گیا تھا اس کا دست راست تھا۔ لیکن سجاح اور مسیلہ جس کا ذکر ابھی آتا ہے۔ دونوں میں ازدواجی تعلق ہو گیا۔ اور اس طرح اسکی نبوت مسیلہ کی نبوت میں مدغم ہو گئی۔

مسیلہ الکذاب | مسیلہ کے باپ کا نام حبیب تھا اور کنیت ابو ثامہ یا ابو ثمالہ تھی۔ بنو حنیفہ سے تعلق رکھتا تھا۔ بنو حنیفہ کا جو وفد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ۹ھ میں آیا تھا اس کا ایک رکن یہ بھی تھا اور اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا کہ اگر اپنے بعد مجھ کو اپنا قائم مقام بنانے کا آپ وعدہ کریں تو میں آپ سے بیعت کر لوں گا۔ لیکن آپ نے کھجور کی ایک شاخ جو آپ کے پاس تھی اس کی طرف اشارہ کر کے صاف جواب دے دیا کہ اگر تو مجھ سے کھجور کی یہ شاخ بھی مانگے گا تو میں نہیں دوں گا۔ اسی قبیلہ کے ایک اور شخص ہوزلہ بن علی نے بھی آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کی بات لکھی تھی لیکن آپ نے اسکو بھی یہی جواب دیا اور ساتھ ہی دعا فرمائی کہ اے اللہ! تو مجھ کو اسکے شر سے بچا چنانچہ

۱۰ اس تعلق کی ابتدا کیوں کر ہوئی اور کس نوعیت کا تعلق تھا۔ ابن جریر نے اس کی تفصیل ہو کہ نہایت مختصر ہے

جلد دوم ص ۴۹ پر لکھی ہے۔ ۱۱ فتوح البلدان ص ۹۰ بلاذری نے حلیہ یہ لکھا ہے کہ سبت قامت زرد رو

اور چٹائی ناک والا تھا۔ بلاذری کے بیان کے مطابق حبیب مسیلہ کے باپ کا نہیں۔ دادا کا نام تھا اور باپ کا نام کبیر تھا

لیکن طبری وغیرہ مسیلہ بن حبیب لکھتے ہیں۔ ۱۲ صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۲۸

چند روز کے بعد ہی یہ مر گیا۔ (بلاذری ص ۹۴)

مسئلہ وفدِ توحیفہ کے ساتھ اپنے قبیلہ میں واپس پہنچا تو نبوت کا دعویٰ کر دیا اور اس کے ساتھیوں نے یہ خبر اڑادی کہ محمد رسول اللہ نے مسئلہ کو اپنا شریک کا تسلیم کر لیا ہے، یہ جھوٹ اور جو لوگ ان کے حلیف تھے وہ مسئلہ کے ساتھی ہو گئے۔ اب مسئلہ کو حرارت یہاں تک ہو گئی کہ اُس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک خط لکھا جس کا سرنامہ یہ عبارت تھی:-
”من مسئلۃ رسول اللہ الی محمد رسول اللہ“ اور اس کے بعد لکھا تھا:-

”آدمی زمین میری ہے اور آدمی زمین قریش کیسے ہے لیکن قریش انصاف نہیں کریں گے۔“
یہ خط عمرو بن الجارود الحنفی نے مسئلہ کی طرف سے لکھا تھا۔ اس کا جواب نبی صادق مصدوق صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بن کعب سے جو لکھوایا اس کے شروع میں یہ الفاظ تھے ”محمد النبی المسیلۃ الکذاب“ اور پھر لکھا تھا کہ زمین اللہ کی ہے وہ جسکو چاہتا ہے اُس کا وارث بناتا ہے۔“

مسئلہ کے ساتھیوں میں کثرت سے ایسے لوگ تھے جو مسئلہ کو جھوٹا سمجھتے تھے اور اسکی بد اخلاقی و بد عملی کے باعث اسکو ناپسند کرتے تھے لیکن صرف قبائلی عصبیت کے باعث اُس کے ساتھ لگے ہوئے تھے۔ چنانچہ خود مسئلہ کا مودن جس کا نام حجیر تھا وہ جب اذان دیتا تھا تو بر ملا کہتا تھا ”اشہدان مسیلۃ یزعمانہ رسول اللہ“ یعنی میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ مسئلہ یہ سمجھتا ہے کہ وہ اللہ کا رسول ہے اور لطف یہ ہے کہ مسئلہ بھی یہ سُن کر کہتا تھا ”افصح حجیر لے“ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ مسئلہ خود بھی اپنے متعلق کسی غلط فہمی میں مبتلا نہیں تھا لیکن صرف اپنا کام نکالنے کے لئے چہرہ پر نبوت کا نقاب ڈال لیا تھا۔

یوں تو مدعیانِ نبوت کے سلسلہ میں اور بھی دو تین نام ملتے ہیں لیکن انکو فروغ نہیں ہوا۔ اور وہ جلد ہی گم نامی کی موت مر گئے۔ ارتداد و بغاوت کا عرب میں یک بیک جو طوفان اٹھتا اُس کی رہبری اور قیادت بھی مذکورہ بالا چار شخص تین مرد اور ایک عورت کر رہے تھے۔ ان کے

علامہ عیینہ بن حصن الفزاری اور مالک بن نویرہ وغیرہما قسم کے لوگ انہیں ہیں سے کسی نے کسی کے اعوان و انصار تھے۔ ان چار میں سے ایک شخص یعنی اسود عنی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی حیات میں یا آپ کی وفات کے فوراً بعد (علی اختلاف الروایات) مارا گیا تھا اور اس کے ساتھیوں میں سے جو چند آدمی زندہ و سلامت بچ رہے تھے انہوں نے مسلمانوں کی اطاعت قبول کر لی تھی۔ اب فتنہ کے بغیر و سرغنہ طلبیہ۔ سجاج اور سلیمہ باقی رہ گئے تھے۔ حضرت ابوبکر صدیق نے ان کا خاتمہ کس طرح کیا اور اس طوفان پر کیونکر قابو پایا۔ آئندہ باب میں اس کی تفصیل پڑھو۔

حضرت ابوبکر صدیقؓ کے جنگی اقدامات

پہلے گزر چکا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے جب حضرت اسامہؓ کی سرکردگی میں لشکر حد و دثام کی طرف روانہ کر دیا ارادہ کیا کہ انصار اور کبار مہاجرین کی رائے عرب کی عام بغاوت و فتنہ انگیزی کے باعث اس کی خلاف تھی۔ ان حضرات کو اندیشہ تھا کہ مدینہ کو اسلامی فوج سے خالی دیکھ کر باغی مدینہ پر حملہ کر دیں گے اور پھر ان سے عہدہ برا ہونا مشکل ہو جائیگا لیکن خلیفہ رسول نے اس مشورہ کو محض اس لئے قبول نہیں کیا تھا کہ آپ کے نزدیک سب سے مقدم اور ضروری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصوے چھوڑے ہوئے کام کو پورا کر دینا تھا۔ چنانچہ آپ نے ایسا ہی کیا۔ مانعین زکوٰۃ اعراب کا وفد | قبائل عبس و ذبیان۔ بنو کنانہ۔ غطفان اور بنو خزاعہ جو حوالی مدینہ میں آباد تھے یہ لوگ۔۔۔ تھے جو اس کا اقرار کرتے تھے کہ ہم نماز پڑھیں گے لیکن زکوٰۃ

۱۔ خود فیروز دہلی جنہوں نے اسود عنی کو قتل کیا تھا ادھ جبراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق یہ الفاظ فرمائے تھے "قتلہ رجل مبارک من اهل بیت مبارکین دیران و عرب کی طرف اشارہ ہے) ان کا بیان ہے کہ اسود کے قتل کے بعد صفوں میں ہمارا وہی اقتدار قائم ہو گیا جو پہلے تھا اور حاذبن جبل ہم کو نماز پڑھاتے تھے

(البدایۃ والنہایۃ ج ۶ ص ۱۳۱)

نہیں دیں گے۔ ان میں بھی دو قسم کے لوگ تھے بعض تو وہ تھے جو بر بنائے بخل سرے سر ادا، زکوٰۃ کے ہی منکر تھے اور بعض کہتے تھے کہ ہم زکوٰۃ نکالیں گے لیکن اسکو مدینہ نہیں بھیجیں گے، ان لوگوں کا استدلال یہ تھا کہ قرآن مجید میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے فرمایا گیا ہے۔

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ
وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ
صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ

اے پیغمبر آپ لوگوں سے صدقہ لیجئے جو ان کو پاک
صاف کر دے اور ان کیلئے سلام و رحمت طلب
کیجئے۔ آپ کی صلوٰۃ ان کیلئے تسکین کا باعث ہے

یہ کہتے تھے کہ اب حضور کی وفات کے بعد کوئی ایسا نہیں ہے جسکی صلوٰۃ ہمارے لئے سکن
ہو اس لئے اب ہم کسی کو زکوٰۃ نہیں دیں گے۔ اس کے علاوہ ان کا ایک استدلال یہ بھی تھا کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زکوٰۃ کے بارہ میں ارشاد ہے۔

تَوَخَّذْ مِنْ أَغْنِيَاءِهِمْ وَوَرِّدْ
إِلَىٰ فُقَرَاءِهِمْ

زکوٰۃ ہر جگہ کے مال داروں سے لی جائے
اور انہیں لوگوں کے فقیروں پر تقسیم کر دی جائے۔

اس بنا پر یہ لوگ کہتے تھے کہ ہم زکوٰۃ نکالیں گے تو اس کو مدینہ نہیں بھیجیں گے۔ بلکہ خود
اپنے قبیلہ کے فقرا پر ہی تقسیم کر دیں گے۔ اب ان لوگوں نے سلسلہ جنائی اس طرح کی کہ پہلے
اپنے وفد گفتگو کیلئے مدینہ بھیجے شروع کئے۔

ان وفد نے پہلے مدینہ کے دوسرے ذمہ دار حضرات سے گفتگو کی اور ان سے درخواست
کی کہ وہ اس معاملہ میں حضرت ابوبکر سے ان کی سفارش کر دیں۔

صحابہ کرام اور حضرت | اُس وقت عرب کی جو عام حالت تھی کچھ اُس کا احساس اور پھر ان وفد
ابوبکر میں گفتگو | کا استدلال بھی کچھ دل لگتا سا تھا۔ صحابہ کرام ان لوگوں کی گفتگو سے متاثر

ہو گئے اور انھوں نے صدیق اکبر سے کہا کہ ان اعراب کو جو زکوٰۃ ادا کرتا نہیں چاہتے اسی حالت میں
چھوڑ دیا جائے اور ان سے مزید کوئی تعرض نہ کیا جائے۔ صحابہ کرام کا خیال تھا کہ ان اعراب کا
ایمان ابھی نیا نیا ہے۔ بکُل طور پر جب دل نشیں اور راسخ ہو جائیگا تو پھر یہ لوگ خود زکوٰۃ دینے لے

لیکن حضرت ابوبکر نے یہ مشورہ قبول کر نیسے صاف انکار کر دیا اور فرمایا کہ ”خدا کی قسم اگر یہ لوگ اونٹ کی ایک رسی سے بھی جس کو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ادا کرتے تھے انکار کریں گے تو میں اس پر ان سے جنگ کروں گا۔ اس کے بعد فرمایا ”زکوٰۃ مال کا حق (یعنی عباد) ہے۔ جو لوگ نماز اور زکوٰۃ میں تفریق کریں گے میں ان سے قتال کروں گا۔“

حضرت عمر جو اپنی رائے کے اظہار میں زیادہ جری اور بیباک تھے انہوں نے کہا ”آپ ان لوگوں سے قتال کس بنیاد پر کریں گے؟“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو فرمایا ہے ”مجھ کو حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے اُس وقت تک قتال کروں جب تک کہ وہ ”لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ“ کہیں۔ لیکن جب وہ یہ کلمہ پڑھ لیں گے تو ان کی جانیں اور ان کے مال محفوظ ہو جائیں گے۔ مگر ہاں جب ان پر کسی کا کوئی حق ہو لیکن حضرت ابوبکر کا استدلال یہ تھا کہ نماز اور زکوٰۃ میں باعتبار فرضیت کوئی فرق نہیں ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں اکثر مقامات پر نماز اور زکوٰۃ دونوں کا ذکر ایک ساتھ ہی ہے اس کے علاوہ قرآن میں ہے۔

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآلَوْا
النَّكَاتَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ادا کریں تو تم ان سے کچھ نہ کہو۔ پس اگر یہ لوگ توبہ کر لیں اور نماز پڑھیں اور زکوٰۃ

پھر یہ معلوم ہے کہ بنو نقیف کا ایک وفد جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں طائف سے حاضر ہوا تھا اور اس نے کہا تھا کہ ہم اسلام قبول کرنے کے لئے تیار ہیں لیکن نماز سے ہم کو مستثنیٰ کر دیجئے تو آپ نے بڑی سختی کیساتھ ان کی یہ درخواست رد کر دی تھی اور فرمایا تھا ”بھلا وہ دین ہی کیا ہے جس میں نماز نہ ہو“ انہ لاخیر فی دین لا صلوة فیہ“ پس جس طرح دین نماز کے

(نقیہ حاشیہ ص ۱۷۱) ”وطائفہ بقیت علی الاسلام ایضاً الا انھم قالوا“ نقیم الصلوة“

وشرائع الاسلام الا اننا لا نؤدی الزکوٰۃ الی ابی بکر رضی اللہ عنہ ولا نعطی

طاعة لاحد بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (الملل والنحل ج ۲ ص ۶۶) چنانچہ

بعض روایتوں میں قتال کا لفظ ہے جس کے معنی رسی کے ہیں اور بعض میں هناق کا لفظ ہے، اس کے معنی ایک برس سے کم

بغیر کچھ نہیں ہے۔ زکوٰۃ کے بغیر بھی وہ دین باقی نہیں رہتا ہے۔

حضرت ابوبکر کا فیصلہ چونکہ بالکل حق تھا اور حقیقت یہ ہے کہ اسی ایک فیصلہ نے دین کی اصل عظمت اور اس کی اصلیت کو قائم رکھ لیا۔ اس بنا پر حضرت عمر بھی قائل ہو گئے۔ خود فرماتے ہیں۔

فما هو الا ان ساءت الله قد
تھوڑی ہی دیر ہوئی تھی میں نے دیکھ لیا کہ اللہ
شرح صحابی بکری - نے ابوبکر کا سینہ کھول دیا تھا۔

دفعہ کی ناکام واپسی اور | بارگاہ خلافت سے مایوس ہو کر یہ ارکانِ وفد اپنے اپنے قبیلوں
مدینہ کی حفاظت کے انتظامات | کی طرف واپس ہوئے یہاں مدینہ میں دیکھ ہی گئے تھے کہ صحابہ کرام

کی ایک بڑی تعداد حضرت اُسامہ کے ساتھ جا چکی تھی اور یہاں تھوڑے سے صحابہ رہ گئے
تھے۔ ان لوگوں نے اپنے قبیلوں کو آمادہ کیا کہ موقع سے فائدہ اٹھا کر مدینہ پر حملہ کر دیا جائے
ادھر یہ لوگ یہ منصوبہ باندھ رہے تھے اور ادھر حضرت ابوبکر نے وقت کی نزاکت کو
محسوس کر کے مدینہ کی حفاظت و نگرانی کا بندوبست شروع کر دیا۔ آپ نے پہلا کام یہ کیا کہ

رکبا صحابہ یعنی حضرت علی۔ عبدالرحمن بن عوف۔ زبیر بن عوام۔ عبداللہ بن مسعود۔ اور طلحہ بن
عبداللہ رضی اللہ عنہم کی سرکردگی میں مدینہ کے مختلف راستوں پر حفاظتی دستے متعین کر دیے
اور جواہلِ مدینہ تھے ان پر مسجد میں حاضر ہونا لازمی کر دیا۔ تاکہ اگر کوئی ہنگامی صورت اچانک
پیدا ہو جائے تو ان کو فوراً اطلاع ہو سکے اور سب کو خبردار کر دیا کہ اے مسلمانو! یہ وفد
تمہاری قلتِ تعداد کو دیکھ کر گیا ہے۔ اس لئے تم نہیں جانتے کہ یہ صبح کو حملہ کر دیں گے۔ یا
شب میں یہ لوگ مسافت کے اعتبار سے تو آخر تم سے قریب ہیں ہی۔ یہ لوگ ہم سے معاملہ
طے کرنے اور بہت کچھ توقعات لیکر آئے تھے لیکن ہم نے ان کے مطالبہ کو ٹھکرا دیا ہے اس
لئے تم تیار ہو جاؤ اور ہوشیار رہو۔

مدینہ پہنچون | حضرت ابوبکر کا جو اندیشہ تھا۔ آخر صحیح ثابت ہوا۔ وفد کو ناکام گئے ابھی

تین دن ہی ہوئے تھے کہ ان قبیلوں نے جو طلحہ اسدی کے زیر اثر تھے اپنے آپکو دو حصوں میں برابر تقسیم کیا۔ ایک حصہ مقام ذو حسی میں چھوڑا جو مدینہ کے قریب نجد کے راستہ پر واقع ہے اور اس کا مقصد یہ تھا کہ یہ ملک کا کام دے۔ رہا دوسرا حصہ تو اس نے مدینہ پر غارتگری کے ارادہ سے چڑھائی کر دی۔ مدینہ کی حفاظت پر جو دستہ متعین تھا اس نے حضرت ابوبکر کو اطلاع پہنچائی۔ آپ نے حکم دیا کہ تم اپنی جگہوں پر رہو اور ادھر سے آپ خود مسلمانوں کو اونٹنیوں پر لیکر روانہ ہوئے۔ باغی مقابلہ کی تاب نہ لا کر بھاگ پڑے مسلمانوں نے ان کا پیچھا کیا۔ باغی مقام ذو حسی پہنچے تو جو لوگ یہاں پہلے سے موجود تھے وہ بھی اب ان کے ساتھ مل گئے مسلمان اونٹوں پر ان کا تعاقب کرتے ہوئے آہی رہے تھے کہ ذو حسی والوں نے کیا حرکت کی؟ چمڑہ کے ٹھیلے جو ان کیساتھ تھے ان میں پھونک بھری غبارہ کی شکل بنا کر ان میں رتیاں باندھیں اور ان کو اونٹوں کی طرف پھینک مارا۔ مسلمانوں کے یہ اونٹ جنگ کی قریب کاریوں کے عادی نہ تھے۔ اس لئے بھاگ پڑے اور سیدھے مدینہ میں آکر ٹھہرے۔

مدینہ پر حملہ کی تیاریاں | قبیلہ عبس و ذبیان۔ بنو مرہ اور بنو کنانہ وغیرہم جو ان کے حلیف تھے سمجھے کہ مسلمان پس پا ہو کر بھاگ گئے ہیں اس لئے اب ان کا حوصلہ بڑھا اور انھوں نے مدینہ پر باقاعدہ حملہ کے ارادہ سے ذوالقعدہ (یہ مقام بھی مدینہ سے قریب نجد کے راستہ پر ہے) والوں کو بھی پیغام بھیجا کہ ان کے ساتھ شریک ہو جائیں۔ طلحہ کا بھائی (نظماً والدین ابن کثیر نے بیٹا لکھا ہے) حبال ان کی قیادت کر رہا تھا۔ ادھر یہ لوگ مدینہ پر حملہ کا خواب دیکھ رہے تھے اور ادھر حضرت ابوبکر نے مدینہ واپس پہنچ کر ایک لمحہ ہی ضائع نہیں کیا آتے ہی جنگ کی تیاریوں میں مصروف ہو گئے۔ باقاعدہ فوج کی ترتیب کی۔ فوج کے دائیں بازو پر نعمان بن مقرن کو بائیں بازو پر عبداللہ بن مقرن کو مقرر کیا اور پچھلا حصہ ان کے بھائی سوید کے سپرد کیا۔ ابھی ایک پہر شب باقی تھی کہ روانہ ہو گئے۔ صبح کی پوٹھی بھی نہیں تھی کہ

دشمن پر جا پہنچے یہ لوگ بے خبر آرام سے سو رہے تھے مسلمانوں نے تلواریں چلائی شروع کر دی
یہ لوگ بدحواس ہو کر بوجھا گئے تو ذوالقصدہ میں دم لیا۔ خلیفہ رسول نے ذوالقصدہ تک ان کا
تغائب کیا لیکن اب ان لوگوں میں مقابلہ کی طاقت نہیں تھی اس لئے حضرت نعمان بن مقرن
کو ان کے دستہ کیساتھ ذوالقصدہ میں چھوڑ کر خود مدینہ واپس تشریف لے آئے یہاں مسلمانوں
کی اس کامیابی سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد پہلی مرتبہ حاصل ہوئی تھی مسرت
کی لہر دوڑ گئی۔ پھر اس پر مزید یہ ہوا کہ مختلف قبائل کے جو سردار مسلمان تھے وہ اپنی اپنی زکوٰۃ
لے کر مدینہ پہنچ گئے اس سے جہاں مالی اعتبار سے تقویت ہوئی اور مسلمانوں کو امداد پہنچی
یہ بھی ثابت ہو گیا کہ یاغیوں اور مرتدوں کی کثرت کے باوجود متعدد بیرونی قبائل کے رؤوسا
یکے اور سچے مسلمان تھے اس احساس نے خوشی دوچند کر دی۔

جو حضرات مدینہ کا پہرہ دے رہے تھے ان میں سے ایک ایک صاحب زکوٰۃ رئیس
کو لیکر مدینہ میں آتا تھا تو مسلمان ان کو دیکھ کر کہتے ”ہذا نذیر“ حضرت ابوبکر فوراً فرماتے کہ
نہیں بلکہ وہ بشیر ہیں۔ اور اسلام کے حامی ہیں۔ سست نہیں ہیں۔ اہل الطاہر ہیں۔ بل
ہو بشیر“ وہ وحام و لیس جوان“ لوگ اس کے جواب میں حضرت ابوبکر سے کہتے۔
طالما بشارت بالخییر“ آپ تو ہمیشہ ہی بشارت دیتے رہے ہیں۔

عس و ذبیان کی غداری | حضرت ابوبکر کی ذوالقصدہ سے واپسی کے بعد قبیلہ عس و ذبیان
کا اور کوئی بس نہ چلا تو یہاں تھوڑے بہت جو مسلمان تھے ان کو دھوکہ سے قتل کر ڈالا، صلیق
اکبر کو اس کی اطلاع ہوئی تو قسم کھائی کہ جب تک وہ ان قبیلوں سے مسلمانوں کے خون ناحق
کا بدلہ نہیں لے لیں گے چین سے نہیں بیٹھیں گے۔ اسی اشارہ میں حضرت اسامہ اپنی مہم

۱۷ طبری ۲۶ ص ۴۸ چونکہ یہ حضرات مدینہ کے پہرہ دار تھے اس لئے ان کا آنا یہ ظاہر اس بات کی علامت
تھی کہ مدینہ کو کوئی خطرہ پیش آگیا ہے اور یہ اس کی اطلاع لیکر آئے ہیں مسلمان فرط مسرت سے مذاق میں آکر ہذا
ذیہ“ اسی مناسبت سے کہتے تھے۔ جو حضرات صدقات لیکر آئے تھے تاریک نہیں ان سب کے نام بھی محفوظ ہیں۔

سے فارغ ہو کر مدینہ واپس آگئے تھے اب حضرت ابوبکرؓ کو اور زیادہ اطمینان ہوا۔ آپ نے حضرت اسامہؓ کو مدینہ میں اپنا قائم مقام مقرر کیا اور فرمایا ادھیچو اداستریحو آتم لوگ اب آرام کرو۔ ذوالقصہ کو روانگی | اس انتظام سے فارغ ہو کر آپ نے بنفس نفیس ایک فوج لے کر ذوالقصہ کی روانگی کا ارادہ کیا تاکہ غدار قبیلوں کو ان کی غداری کی سزا دیکر مسلمانوں کا انتقام لیں۔ صحابہ کرام نے ہر چند منت و سماجت کی اور کہا اے خلیفہ رسول! ہم آپ کو قسم دیتے ہیں۔ آپ نہ جائیے۔ اگر خدا نخواستہ آپ کو چشم زخم پہونچا تو ہم لوگوں کا کوئی نظام باقی نہیں رہے گا اور آپ کا یہاں رہنا دشمن کے لئے سخت مرعوب کن ہوگا آپ اپنے بجائے کسی دوسرے کو بھیج دیجئے وہ اگر کام آگئے تو آپ انکی جگہ کسی دوسرے کو مقرر کر سکتے ہیں لیکن حضرت ابوبکرؓ نہ مانے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں ”جب میرے باپ سواری پر بیٹھے اور تلوار میان سے باہر نکالی تو ذوالقصہ کیلئے روانہ ہونے لگے تو حضرت علی بن ابی طالبؓ ان کی سواری کی باگ روک کر کھڑے ہو گئے اور بولے ”اے رسول اللہؐ کے خلیفہ! آپ کہاں جا رہے ہیں؟ میں آپ سے وہی کہوں گا جو آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ احد کے موقع پر آپ سے کہا تھا یعنی یہ کہ آپ اپنی تلوار میان میں کیجئے اور اپنی جان کو خطرہ میں ڈال کر دردمند نہ کیجئے“ لے مالغین زکوٰۃ کی مکمل سرکوبی | لیکن حضرت ابوبکرؓ نے ان سب کے جواب میں فرمایا ”اللہ کی قسم میں میں ایسا نہیں کروں گا اور میں اپنے نفس کیساتھ تمہاری غم خواری قبول نہیں کر سکتا۔ چنانچہ آپ اپنا لشکر لیکر ذی حسی اور ذوالقصہ کی طرف روانہ ہو گئے۔ مقام ابرق میں اہل ربدہ پر حملہ کیا۔ حارث اور عوفؓ یہاں کے لیڈر تھے ان کو شکست دی۔ بنو عبس اور بنو بکر خوف زدہ ہو کر بھاگے۔ حضرت ابوبکر ابرق میں چند روز قیام فرمائیکے بعد آگے بڑھے اور بنو ذبیان کو مغلوب کیا اور ان کے علاقوں پر قبضہ کر لیا اور آخر اس طرح عبس و ذبیان نے جن مسلمانوں کو شہید

لے طبری ج ۲ ص ۴۹ - ۵۰ البدایہ والنہایہ ج ۶ ص ۳۱۵ یکن اس کے بعد حافظ صاحب فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ نے حضرت علیؓ کی درخواست قبول کر لی اور وہ خود واپس ہو گئے اور لشکر روانہ کر دیا حالانکہ طبری وغیرہ میں ہے کہ آپ نے یہ مشورہ منظور نہیں فرمایا اور بنفس نفیس تشریف لے گئے۔

کیا تھا ان کا انتقام لیکر فتح و کامرانی کا پرچم اڑاتے ہوئے مدینہ واپس آ گئے۔
 بنو ذبیان۔ عیس۔ غطفان۔ بنو بکر اور ان کے علاوہ دوسرے قبیلے جو مدینہ کے قریب
 جوامیں آباد تھے اور جو اعراب مدینہ کہلاتے تھے حضرت ابوبکر کی ان کے ساتھ یہ آخری کامیاب
 جنگ تھی، ان کو چاہئے تھا کہ اب وہ حضرت ابوبکر کی اطاعت قبول کر لیتے اور زکوٰۃ کی فرضیت
 کے بھی قائل ہو کر مسلمان اور پکے مومن بن جاتے لیکن ان پشیم شکستوں نے ان کو بکھلا دیا تھا۔
 اور آخر نتیجہ یہ ہوا کہ اب تک اسلام کی جو مصنوعی نقاب انہوں نے اپنے چہرہ پر ڈال رکھی تھی اسے
 بھی توچ کر پھینک دیا اور جو کھلم کھلا باغی اور کافر تھے انکی صفوں میں جا کر مل گئے۔ اس لئے عروب
 ارتداد کا اب ایک نیا دور شروع ہوتا ہے۔

مدعیان نبوت اور مرتدین سیما جنگ

اس وقت تک حضرت اُسامہ اور ان کے رفقاء کچھ دنوں آرام کرنے کے بعد تازہ دم ہو چکے تھے اس لئے اب موقع تھا کہ مدعیان نبوت کے برخلاف نہایت شدید اور ہمہ گیر ہم کا آغاز کیا جائے اور اس کی ضرورت اس لئے بھی تھی کہ نبوت و ذبیان اور نبوکرو غیر ہم دین کا میں شکست فاش کھانے کے باوجود راہ راست پر آنیکے بجائے طلحہ کے زیرِ دامن پناہ گیر ہو گئے تھے وہاں طے عطفان اور سلیم دوسرے قبیلے پہلے سے تھے ہی اس لئے اب طلحہ کی طاقت دو چند ہو گئی تھی اور وہ اس وقت اسلام کے لئے بڑا خطرہ بنا ہوا تھا۔ یہ حال تو مکہ دینہ کے مشرق اور شمال مشرق کا تھا اس کے علاوہ جنوب میں جو آگ لگی ہوئی تھی اس کا مختصر ذکر آہی چکا ہے۔

اسلامی فوج کے | ان سب امور کے پیش نظر حضرت ابوبکر ذوالقصر میں دوبارہ تشریف لائے اور یہاں پوری اسلامی فوج کو گیارہ حصوں میں تقسیم کیا اور ہر حصہ کا الگ الگ ایک سردار جو صاحبِ علم ہوتا تھا مقرر فرمایا اس کی تفصیل حسب ذیل نقشہ سے معلوم ہوگی۔

(نقشہ صفحہ آئندہ نمبر ۱۸۰ پر ملاحظہ فرمائیے)

سردار فوج کا نام	مقام جنگ	ان قبیلوں یا اشخاص کے نام جن سے جنگ کر نیکی لڑا ان سرداران فوج کا قہر رہا تھا۔
۱۔ حضرت خالد بن الولید سیف اللہ	بزاختہ اور بطاح	طلیحہ اور مالک بن نویرہ
۲۔ عکرمہ ابن ابی جہل	یمامہ	مسیلہ کذاب اور بنو حنیفہ
۳۔ مہاجر ابن ابی امیہ	یمین و حضرت موت	پیروان اسود عسسی اور قیس بن العاص
۴۔ عمرو بن العاص	عرب شام کی سرحد	قضاۃ - وریقہ اور عارث -
۵۔ خالد بن سعید بن العاص	الحقمان (حد تماہ)	یہاں جو قبائل آباد تھے بڑے سرکش تھے
۶۔ عمار بن الحضری	بحرین	الحکم بن ضبیعہ
۷۔ سوید بن المقرن	یمین کا نشیبی علاقہ	
۸۔ عرفجہ بن ہرثمہ	مہرہ	
۹۔ حذیفہ بن محسن	عمان	لقیط بن مالک الازدی
۱۰۔ طریفہ بن حاجز لیلی	عرب کا شمالی حصہ	بنو سلیم و ہوازن
۱۱۔ شرییل بن حسنہ	یمامہ (حضرت عکرمہ کے ساتھ)	مسیلہ و بنو حنیفہ

وقت اور سیاست کا تقاضہ تھا کہ حضرت ابو بکر خود مدینہ میں قیام فرمائیں چنانچہ آپ فوج کے کمانڈر انچیف کی حیثیت سے دار الخلافہ میں مقیم رہے اور یہیں سے فوج کی نقل و حرکت کی نگرانی اور اس کیلئے احکام و ہدایات جاری کرتے رہے۔

اتمام حجت کے لئے حضرت ابو بکر نے فوج کو روانہ کرتے وقت ایک اعلان عام لکھوا کر ہر ہر دستہ فوج کو الگ الگ دیا تاکہ جنگ کرنے سے پہلے باغیوں اور دشمنوں کو سنا دیا جائے۔ اسکو

۱۔ طبری نے (۲۷ ص ۲۸۰) ان کا نام طریفہ لکھا ہے لیکن ابن اثیر اور دوسری تاریخوں میں معن بن حاجز ہے دیکھو کمال ابن اثیر ج ۲ ص ۲۶۳ - ۱۔ طبری داہن اثیر۔

شکر اگر یہ لوگ راہِ راست پر آجائیں اور اسلام کی اطاعت قبول کر لیں تو ان سے درگزر کیا جائے
ورنہ پھر جنگ فیصلہ کریں گی۔ چونکہ حضرت ابو بکر کی یہ تحریر نہایت اہم ہے جس سے آپ کی سیاسی
بصیرت، عزم و ہمت پر روشنی پڑتی ہے اور ساتھ ہی مختصر اسلام کی اصل روح اس میں
سمو دی گئی ہے اس لئے ہم ذیل میں طوالت کے باوجود اس کا پورا ترجمہ نقل کرتے ہیں۔

خلیفہ رسول کا اعلان عام | ”ابو بکر خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان

تمام عام و خاص لوگوں کے نام جن کے پاس میری یہ تحریر پہنچے اور جو اسلام پر
قائم ہوں یا اُس سے روگرداں ہو گئے ہوں۔ سلام ان پر جنہوں نے ہدایت کی پیروی
کی اور ایک مرتبہ اسکو قبول کر نیکی بعد اس سے گمراہی اور اندھے پن کی طرف نہیں
لوٹے۔ میں تم سب لوگوں کے سامنے اُس اللہ کی حمد کرتا ہوں جس کے سوا کوئی معبود
نہیں ہے اور گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ یکتا ہے۔ اُس کا کوئی
شریک نہیں اور محمد اس کے بندہ اور رسول ہیں، ہم ان تمام چیزوں کا اقرار کرتے ہیں
جو آپ لیکر آئے اور جو شخص اس کا منکر ہے ہم اس کی تکفیر کرتے ہیں اور ہم اُس سے
جہاد کریں گے۔

اما بعد ! اللہ تعالیٰ نے محمد کو اپنی طرف سے حق کیساتھ اپنی مخلوق کی طرف بشیر
و نذیر اور حق کا داعی اور چراغِ فردزاں بنا کر بھیجا۔ تاکہ جو لوگ زندہ ہیں آپ ان کو
دُرائیں اور کافروں پر اللہ کی حجت تمام کر دیں۔ اللہ نے جس کو توفیق دی اُس نے یہ
ام حق بخوشی قبول کر لیا اور جس نے اُس سے پشت پھیری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اللہ کے حکم سے اس پر ایسی ضرب لگائی کہ وہ بھی طوعاً یا کرہاً اسلام کے حلقہ میں
داخل ہو گیا۔ اس کے بعد اللہ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دُنیا
سے اٹھا لیا۔ آپ اللہ کے امر کو نافذ کر چکے تھے اور آپ پر جو کچھ فرض تھا اسکو
پورا کر چکے تھے۔ اللہ اس بات (وفاتِ نبوی) کو اپنی کتاب کے ذریعہ محمد رسول اللہ

حضرت ابو بکر نے اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا ذکر کیا تو تکیا ساتھ اس لئے کیا کہ (باقی ملاحظہ پر)

اور تمام اہل اسلام کو صاف طور پر بیان کر چکا تھا۔ چنانچہ اُس نے کہا
 اَلَيْسَ حَيِّثُ وَاَهْلُهُمْ مَيِّتُونَ بے شبہ آپ بھی مرنے والے ہیں اور دوسرے بھی مرنے والے ہیں۔
 اور اس نے کہا۔

وَمَا جَعَلْنَا الْبَشَرِ مِنْ قَبْلِكَ
 الْخَالِدَ اَفَاَنْ مِتَّ فَهُمْ
 الْخَالِدُونَ۔ اور آپ سے پہلے ہم نے کسی انسان کو بھی دوامی
 زندگی نہیں بخشی تو کیا جب آپ مرجائیں گے تو
 یہ لوگ ہمیشہ رہیں گے۔

ان آیتوں میں تو خطاب خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا۔ ان کے علاوہ عام
 مومنوں کو خطاب کر کے فرمایا گیا۔

وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ
 قَبْلِهِ الرُّسُلُ اَفَاَنْ مَاتَ اَوْ قُتِلَ نَقَلْتُمْ
 عَلٰى اَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يُّثْقَلْ عَلٰى
 عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَّصُرَ اِلَّا لُغْمًا شَيْئًا
 وَسَيَجْزِي اللّٰهُ الشَّاكِرِينَ۔ اور محمد نہیں ہیں مگر ایک رسول، ان سے پہلے بھی رسول
 گزر چکے ہیں تو اگر یہ مرجائیں یا قتل کر دے جائیں تو کیا تم
 روگردانی اختیار کر لو گے اور جو روگردانی اختیار کر لے گا
 تو وہ اللہ کو ہرگز کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا ہے۔ اور اللہ
 شکر کرنے والوں کو جزا دے گا۔

پس جو شخص محمد کی پوجا کرتا تھا تو اسے معلوم ہونا چاہئے کہ محمد مر گئے۔ لیکن ہاں جو شخص
 صرف اللہ کو پوجتا ہے جس کا کوئی شریک نہیں ہے تو اللہ اُس کی نگرانی کرے والا ہے
 وہ ہمیشہ زندہ رہنے والا ہے وہ قوم ہے اور اسکو کبھی موت نہیں آئے گی۔ اس کو
 نہ غنودگی آتی ہے اور نہ یند۔ وہ اپنے امر کی حفاظت کرتا ہے۔ اپنے دشمن سے بدلہ

(بقیہ ۱۸۱) عیینہ بن حصن وغیرہ جیسے مفسد قبائل میں یہی کہہ کہہ کے پروپیگنڈہ کر رہے تھے کہ محمد (صلی اللہ
 علیہ وسلم) کی وفات ہو گئی اور طلحہ اب تک زندہ ہے اور زندہ رہے گا اس سے معلوم ہوا کہ اصل پیغمبر طلحہ ہی ہے
 غور کر دو حضرت ابوبکر کے یہ ارشادات منصب نبوت اور مقام رسالت سے متعلق اسلام کے اہل نقطہ نظر کی
 کتنی اعلیٰ قسم کی توضیح ہے جس کے باعث اسلام دوسرے مذاہب سے بالکل متمیز ہو جاتا ہے۔

لینے والا ہے اور وہ اُس کو اس دشمنی کی سزا دیگا۔ اور میں تم لوگوں کو وصیت کرتا ہوں کہ اللہ سے ڈرو اُس سے اور جو چیز تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں اُس سے اپنا حصہ لو۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ کا اتباع کرو۔ اللہ کے دین کی رستی کو مضبوطی سے پکڑو۔ کیونکہ جس شخص کو اللہ ہدایت نہیں دیتا وہ گمراہ ہے اور جس کو اللہ محاف نہیں کرتا وہ مصائب میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ جس شخص کی مدد اللہ نہیں کرتا وہ رسوا ہوتا ہے جس کو اللہ نے ہدایت دی۔ راہِ راست پر آیا۔ اور جس کو اللہ نے گمراہ کر دیا وہ گم کر رہا ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا۔ اور پھر اُس کا دنیا میں کوئی عمل قبول نہیں کیا جاتا۔ جو اس کو اللہ سے قریب کر دے اور آخرت میں نہ کوئی فدیہ قبول کیا جاتا ہے اور نہ اُس کے برابر کی کوئی چیز۔

تم میں سے جو لوگ اسلام کا اقرار کرنے اور اس پر عمل کرنے کے بعد اپنے دین سے پھر گئے ہیں مجھ کو ان کی اطلاع پہنچی ہے۔ ان لوگوں نے ایسا اس لئے کیا ہے کہ وہ اللہ کے متعلق غلط فہمی میں ہیں۔ اس کے امر سے جاہل ہیں اور انہوں نے شیطان کی آواز پر لبیک کہا ہے۔

اب میں انصار و مہاجرین اور تابعین باحسان کے لشکر کا فلاں فلاں کو سردار بنا کر تمہارے پاس بھیجتا ہوں۔ میں نے ان کو حکم کیا ہے کہ وہ اس وقت تک کسی سے نہ قتال کریں اور نہ قتل کریں جب تک کہ اللہ کی طرف اس کو دعوت نہ دیدیں۔ اس دعوت کو جو شخص لبیک کہے گا۔ اقرار کریگا۔ اپنی شرارت اور فتنہ انگیزی سے باز آجائیگا اور نیک عمل کریگا یہ میرا نماندہ اُس کو قبول کریگا اور اُس کی مدد کریگا لیکن اُس کے برخلاف جو شخص انکار کریگا تو میں نے حکم دیا ہے کہ اُس سے قتال کیا جائے۔ پھر جب یہ دشمن ہاتھ لگ جائیں تو ان کو آگ میں جلائے۔ ان کو قتل کر کے ختم کر دے اور انکی

عورتوں اور اولاد کو گرفتار کر لے۔ اور اب سوائے اسلام کے اُن سے کوئی چیز قبول نہیں کی جائیگی۔ پس جو لوگ ان میرے نمائندوں کا اتباع کریں گے تو وہ اُن کے لئے بہتر ہوگا اور جو ان کی پروا نہیں کریگا وہ اللہ کو ذرا عاجز نہیں کر سکتا۔ میں نے اپنے نامہ بردوں کو حکم دیا ہے کہ میری یہ تحریر تم لوگوں کے ہر مجمع میں پڑھ کر سنائی جائے۔ لے

عہد نامہ | لشکر روانہ ہوئے تو اُن کے آگے آگے یہ نامہ بر چل رہے تھے جو اس تحریر کو لئے ہوئے تھے۔ حضرت ابوبکر صدیق کا یہ اعلان تو مرتدین کے نام تھا جن سے قتال کرنیکے لئے یہ لشکر روانہ ہو رہے تھے اس کے علاوہ خاص امر ارفوج کے نام آپتے ایک عہد نامہ الگ تحریر فرمایا تھا جس میں اُن کے فرائض و واجبات بتائے گئے تھے اور جنگ کے سلسلہ میں انکو خاص خاص ہدایات اور احکام دیئے گئے تھے۔ اس میں بھی یہ بات بالکل صاف صاف کہی گئی تھی کہ ان مرتدین سے اسلام کے سوا کوئی اور دوسری چیز مقبول نہیں ہوگی اور خود مسلمانوں کے ساتھ نرمی و ملاحظت کا برتاؤ کرنیکی تاکید کی تھی۔ لے

جنگِ بڑا خہ

عبس اور ذبیان کی شکست کے وقت طلحہ سمیرا۔ ایک مقام میں مقیم تھا اب وہ بڑا خہ میں آگیا تھا اور ادھر ادھر کے قبیلوں کو اپنے ساتھ ملا کر ایک بڑی جنگ کی تیاری کر رہا تھا۔ حضرت خالد بن الولید اسی کے مقابلہ پر مامور کئے گئے تھے۔

حضرت خالد کو ہدایات | جب حضرت خالد اپنی مہم پر روانہ ہونے لگے تو حضرت ابوبکر صدیق نے انکو چند ہدایات دیں جن سے خلیفہ رسول کی فوجی بصیرت پر روشنی پڑتی ہی۔ اپنے فرمایا۔

”تم پیش قدمی اس طرح کرنا کہ قبیلہ بنو طے سے آغاز کرو۔ پھر بزاخہ کا رخ کرنا۔ اور جب یہاں سے فارغ ہو جاؤ تو پھر بطاح کی طرف پیش قدمی کرنا۔ اور ساتھ ہی حکم دیا کہ جب تم ایک مہم سے فارغ ہو جاؤ تو بس اسی جگہ اس وقت تک رہنا جب تک کہ میرا حکم نہ پہنچ جائے۔ ساتھ ہی حضرت ابوبکرؓ نے بطور ایک تدبیر کے دشمن کو مرعوب کر نیکی غرض سے خود اپنے متعلق یہ مشہور کر دیا کہ میں ایک فوج لیکر خیمہ جارہا ہوں اور وہاں خالدؓ کی فوج کے ساتھ ملکر اس کی مدد کروں گا۔“

بنو طے مسلمان ہوتے ہیں | قبیلہ بنو طے کا مقام اجا تھا۔ خلیفہ رسول کی ہدایت کے مطابق حضرت خالدؓ نے پہلے اس کا رخ کیا۔ حضرت عدی بن حاتم جو اس قبیلہ کے معزز شخص تھے اور اپنے اسلام پر قائم تھے وہ حضرت ابوبکرؓ کے حکم سے بنو طے کے پاس آئے اور کہا کہ دیکھو خالدؓ ایک لشکرِ حیرا لیکر تم لوگوں کی طرف روانہ ہو چکے ہیں۔ اور ادھر خود ابوبکرؓ بھی ایک لشکر کیساتھ خیمہ جارہے ہیں۔ اس لئے تم لوگوں کیلئے بہتر یہی ہے کہ اسلام قبول کرو اور یحیہؓ کا ساتھ چھوڑ دو ورنہ اسلامی فوج تم کو تباہ و برباد کر دیگی۔ ان لوگوں نے پہلے تو حضرت عدیؓ کی بات کا مذاق اڑایا اور حضرت ابوبکرؓ کیلئے بطور استخفاف و تمسخر ابوالفصیل کا لفظ استعمال کیا۔ لیکن جب حضرت عدیؓ نے پھر دوبارہ قوت کیساتھ کہا کہ تم کس خوابِ حُرگوش میں ہو۔ جو فوج تمہاری طرف بڑھ کر آ رہی ہے اس کا قائد کسی پھڑے کا باپ (ابوالفصیل) نہیں بلکہ نخلِ اکبر (ایک بڑا سانڈ) ہے۔ اب تم جاناؤ اور تمہارا کام۔ اب یہ لوگ نرم ہوئے اور انہوں نے کہا کہ اچھا! آپ جا کر ذرا اس لشکر کو ہم سے دُور رکھئے ہمارے وہ بھائی بند جو طلحہ کے پاس بزاخہ چلے گئے ہیں۔ ہم ان کو حسین تدبیر سے واپس بلالیں۔ ورنہ طلحہ ان سب کو قتل کر دیگا۔ عدیؓ نے یہ بات مان لی۔ حضرت خالدؓ اس وقت مقامِ سِج میں فروکش تھے۔ عدیؓ یہاں آئے اور کہا ”آپ ذرا تین دن کا توقف کیجئے

لے صدیق اکبرؓ کو معلوم تھا کہ اگرچہ اس وقت بنو طے بھی طلحہ کیساتھ ملے ہوئے ہیں لیکن وہ ایسے زیادہ سرکش نہیں ہیں مہم کی گفتگو اور کسی قدر تجویف و تہدید سے رام ہو جائیں گے، اسی بنا پر آپ نے بنو طے کے متعلق یہ مشورہ دیا۔

اس درمیان میں پانچ سو بڑے بڑے جنگ جو سپاہی آپ سے آکر مل جائیں گے جن سے آپ کو بڑی تقویت ہوگی۔ حضرت خالد نے یہ درخواست منظور کر لی۔ آخر حضرت عدی نے جو کہا تھا وہی ہوا۔ براخہ سے قبیلہ بنو طے کے لوگ جو وہاں چلے گئے تھے جب واپس آگئے تو حضرت عدی طے کو لیکر حضرت خالد کی خدمت میں آئے اور انھوں نے اسلام کی اطاعت قبول کی۔

ابن کثیر کا بیان ہے کہ اس طرح حضرت خالد کی فوج میں ایک ہزار شہسواروں کا اضافہ ہوا۔ بنو جدیلہ مسلمان ہوتے ہیں | اب حضرت خالد مقام التسرکیط پر تھے جو بنو جدیلہ کی قیام گاہ تھا۔ حضرت عدی نے پھر مداخلت کی اور فرمایا کہ قبیلہ طے ایک پرندہ کی طرح ہے اور جدیلہ اس پرندہ کا ایک پر ہے۔ اس پرندہ کا ایک پر یعنی طے تو دوست ہو گیا۔ اب مجھ کو ذرا موقع دیجئے کہ میں دوسرے پر (جدیلہ) کو بھی درست کر دوں۔ حضرت خالد نے یہ درخواست بھی منظور کر لی۔ عدی ان لوگوں کے پاس آئے اور ان سے بھی وہی بات کہی جو طے سے کہی تھی اس کے بعد ان کو اسلام کی دعوت دی۔ ان لوگوں نے دعوت فوراً قبول کر لی اور حضرت عدی کے ہاتھ پر مسلمان ہو گئے۔ اب بنو جدیلہ کے مسلمان ہو جانے سے حضرت خالد کی فوج میں مزید ایک ہزار سواروں کا اضافہ ہو گیا۔

حضرت عدی بن حاتم کا یہ کارنامہ اتنا شاندار اور مبارک ہے کہ مورخین لکھتے ہیں "عدی بہترین شخص تھے ان سب لوگوں میں جو طے میں پیدا ہوئے تھے۔"

ایسی حالت میں جبکہ تمام عرب میں اسلام کی مخالفت کی آگ لگی ہوئی تھی۔ اچانک بلا کسی جنگ و جدال کے محض ایک شخص کی تبلیغ و فہمائش پر دو قبیلوں کا مسلمان ہو جانا اور ان کے دو ہزار سپاہیوں کا اسلامی فوج میں آشریک ہونا جہاں اسلام کا ایک معجزہ ہے۔ حضرت ابوبکر

ؓ تین دن کی مہلت کا ذکر طبری نے کیا ہے ج ۲ ص ۴۸۳ لیکن کامل ابن اثیر (ج ۲ ص ۲۶۳) میں دنوں

کی کوئی تحدید نہیں ہے اور غالباً صحیح بھی یہی ہے۔ کیونکہ یہ ظاہر تین دن میں ان تمام معاملات کا انصرام مشکل تھا۔

طبری ج ۲ ص ۴۸۳ و ابن اثیر ج ۲ ص ۲۶۳ -

ہدایت کے حسن تدبیر و سیاست کا بھی بڑا ثبوت ہے۔

اب حضرت خالد اپنی اہل منزل مقصود یعنی بڑا تھ کیطرت روانہ ہوئے۔ مقدمۃ الجیش کے طور پر حضرت عکاشہ بن محسن اور ثابت بن اقرم الانہاری کو پہلے سے روانہ کر دیا تھا راستہ میں کہیں ان دونوں کو طلحہ کا بھائی حبال مل گیا۔ انہوں نے اسکو قتل کر دیا۔ طلحہ کو اس کی اطلاع ہوئی تو وہ اپنے بھائی سلمہ کو لیکر نکلا اور طلحہ نے حضرت عکاشہ کو اور حضرت ثابت کو سلمہ نے قتل کر دیا اور اس کے بعد یہ دونوں واپس لوٹ گئے۔ اب حضرت خالد اپنے لشکر کیساتھ اس مقام پر پہنچے تو حضرت عکاشہ اور حضرت ثابت کو مقتول دیکھ کر آپ کو اور مسلمانوں کو سخت رنج ہوا۔ بہر حال اب بڑا تھ کا میدان جنگ سامنے تھا۔ طلحہ کیساتھ اس وقت عیینہ بن حصن الفزاری اپنے قبیلہ کے ساتھ سو بہادروں کیساتھ تھا۔ انکے علاوہ قبیلہ قیس اور بنو اسد بھی اس کے جاں نثاروں میں تھے۔ چونکہ بنو اسد اور بنو طے دونوں آپس میں ایک دوسرے کے حلیف تھے اس لئے طے کے ہوسپاہی حضرت خالد کی فوج میں شامل تھے انہوں نے کہا کہ ہم قبیلہ قیس سے ہی جنگ کریں گے۔ حضرت عدی بن حاتم اس پر کہاں چپ رہ سکتے تھے۔ فوراً بولے! خدا کی قسم! میرے خاندان کا زیادہ سے زیادہ عزیز و قریب بھی اس دین کو ترک کر گیا تو میں اس سے بھی قتال کروں گا۔ بھلا یہ کیا بات ہوئی کہ چونکہ بنو اسد اور بنو طے آپس میں ایک دوسرے کے حلیف ہیں اس لئے بنو طے بنو اسد سے جنگ نہیں کریں گے! حضرت خالد نے فرمایا: ”قیس بھی کچھ کم نہیں ہیں۔ اگر بنو طے انہیں سے لڑنا چاہتے ہیں تو ان کو ایسا کرنے دو اور ان کی مخالفت نہ کرو۔“

طلحہ سے جنگ | اب سلمان فوج اس طرح بڑھی کہ بہادران طے قیس کے بالمقابل صف آرا تھے اور باقی مجاہدین دوسرے قبیلوں کے سامنے صفیں جمائے کھڑے تھے۔ جنگ شروع ہوئی تو نہایت گھمسان کا رن پڑا عیینہ کو اپنے بہادروں پر بڑا ناز تھا لیکن اسلامی فوج نے اسکو بدحواس کر دیا۔ طلحہ ایک چادر میں لپیٹا ہوا بالوں کے ایک خیمہ میں مقیم تھا عیینہ کو اپنی فوج کے پاؤں کھڑتے

نظر آئے تو گھبرا گھبرا کے طلحہ کے خیمہ میں پہنچ کر پوچھتا تھا کہ کوئی وحی آئی؟ لیکن طلحہ ہر مرتبہ جواب نفی میں دیتا تھا۔ آخر جب تیسری بار عیینہ آیا اور یہی سوال کیا تو طلحہ نے کہا ہاں، وحی آئی ہے اور وہ یہ ہے "ان لك رحا کر حاکہ وحدیثا لا تنسالا" عیینہ غصہ کے مارے بے قابو ہو گیا اور بولا "اللہ جانتا ہے کہ تجھ کو ایسا واقعہ پیش آئے گا کہ تو اس کو نہیں بھولے گا۔" طلحہ سے یہ کہہ کر اس نے بنو فزارہ سے کہا کہ لوگو، یہ شخص جھوٹا ہے۔ اس لئے اب تم جنگ سے ہٹ جاؤ۔ طلحہ کی سب سے بڑی طاقت یہی بنو فزارہ تھے اس لئے میدان جنگ سے ان کا الگ ہونا تھا کہ طلحہ کی فوج کو شکست ہوگی۔ طلحہ نے اپنے لئے ایک گھوڑا اور اپنی بیوی کو آڑ کیلئے ایک سواری کا انتظام پہلے سے کر رکھا تھا۔ میاں بیوی دونوں اپنی اپنی سواری پر بیٹھ میدان جنگ سے بھاگ نکلے۔ طلحہ نے بھاگتے بھاگتے کہا کہ اے بنو فزارہ تم میں سے جو شخص بھی اس وقت اپنی بیوی کے ساتھ بھاگ سکتا ہو اسے چاہئے کہ اپنی جان لیکر بھاگ جائے۔

طلحہ کی شکست اور اس کا مسلمان ہونا | طلحہ یہاں سے فرار ہو کر سیدھا شام پہنچا۔ کچھ دنوں بعد جب اسکو معلوم ہوا کہ قبیلہ اسد و غطفان دونوں مسلمان ہو گئے ہیں تو بنو

کلب میں آ کر خود بھی مسلمان ہو گیا۔ ایک مرتبہ عمرہ کے ارادہ سے مکہ جاتے ہوئے مدینہ کے قرب و جوار سے گزر رہا تھا کہ کسی شخص نے حضرت ابوبکر کو اطلاع دی آپ نے فرمایا۔ "اب میں کیا کروں وہ مسلمان ہو گیا ہے۔" حضرت ابوبکر کی وفات تک وہ بنو کلب ہی میں رہا جب حضرت عمر فاروق سے بیعت خلافت کرنی غرض سے وہ خلیفہ دوم کے سامنے آیا تو حضرت عمر نے پوچھا "کیا تو وہی ہے جس نے عکاشہ اور ثابت کو قتل کیا تھا؟" واللہ میں تجھ کو کبھی پسند نہیں کر سکتا۔ طلحہ نے جواب دیا امیر المؤمنین! اسلام تو پرانی چیزوں کو بدھم کر دیتا ہے۔ اب ان باتوں کا کیا ذکر۔ اس کے علاوہ آپ کو ایسے دو شخصوں کی کیا فکر ہے جن کو اللہ نے میرے ذریعہ عزت بخشی (یعنی شہادت پائی) اور ان دونوں کے ہاتھوں نے مجھ کو ذلیل نہیں کیا۔ یہ سن کر حضرت عمر نے طلحہ کو بیعت کر لیا۔

جزیرہ نمائے عرب کے شمال مشرق کے جو مرتد قبائل تھے حضرت خالد کی ان کے ساتھ یہ آخری جنگ تھی۔ یہ شکست خوردہ قبائل بنو اسد اور قیس اور بنو فزارہ اپنے متعلقین کو میدان جنگ میں نہیں لائے تھے اور خود انھوں نے شکست کے بعد فوراً اسلام قبول کر لیا اس لئے اُن میں سے کسی کو غلام باندی نہیں بنایا گیا اور حضرت خالد نے اُن کو امن دیدیا۔^۱

بنو عامر کا اسلام | بنو عامر نہ ادھر تھے اور نہ ادھر۔ متردد تھے اور یہ دیکھ رہے تھے کہ جنگ میں کس کا پلہ بھاری رہتا ہے۔ اب حضرت خالد کو فتح ہوئی اور بنو طے۔ جدیلہ۔ اسد۔ قیس اور غطفان یہ سب قبائل مسلمان ہو گئے تو اب اُن میں سرکشی اور بغاوت کی جرأت نہیں رہی۔ حضرت خالد کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اقرار کیا کہ ہم اسلام قبول کرتے ہیں۔ اور اب نماز بھی پڑھیں گے اور زکوٰۃ بھی ادا کریں گے۔ حضرت خالد نے ان سے بیعت لی اور ان کو امن دیا۔ ظالموں کو سخت مزائیں | مذکورہ بالا جو قبائل مسلمان ہو گئے تھے ان کے خاص خاص قبیلہ الفزازی

سرداروں اور امیروں نے اُن مسلمانوں پر اپنے ارتداد کے زمانہ میں بہت شدید مظالم کئے تھے جو ان میں گھر کر رہ گئے تھے اس لئے ان مسلمانوں کا انتقام لینا ضروری تھا۔ چنانچہ حضرت خالد نے ان تمام قبائل کو مجبور کیا کہ وہ اپنے اس قسم کے لوگوں کو پیش کریں۔ یہ لوگ آئے تو ان میں سے چند ایک کو تو آپ نے گرفتار کر کے مدینہ بھیج دیا۔ انھیں میں عیدینہ بن حصن الفزازی

خرقہ بن ہبیرۃ۔ الفجاءۃ السملی اور علقمہ بن علاثۃ تھے ان کے علاوہ باقی تمام مجرموں کو خود بہت سخت اور عبرت ناک سزائیں دیں۔ بعد میں حضرت ابوبکر کو اطلاع ہوئی تو آپ نے بھی حضرت خالد کو تقویٰ اور پرہیزگاری اور لوگوں کیساتھ احسان کا معاملہ کرنے کی تاکید فرمائی اور جن لوگوں نے مسلمانوں کو قتل کیا تھا اُن سے انتقام لینے کی بھی توثیق فرمائی۔^۲

ام زہل کی فتنہ انگیزی | اس مہم سے فارغ ہونیکے بعد بھی حضرت خالد بنراحمہ میں ایک مہینہ اور اُس کا استیصال | مقیم رہے۔ کیونکہ اب بھی کچھ ایسے شریر اور سرکش لوگ باقی تھے جو

شکست کھا جانے اور قبائل کے مسلمان ہو جانے کے باوجود فتنہ انگیزی پر تلمے ہوئے تھے چنانچہ اسی قماش کے کچھ لوگ ام زل نامی ایک عورت کے پاس جمع ہو گئے۔ ام زل، ام قرظہ کی بیٹی تھی۔ بنو فزارہ کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ کی سرکردگی میں جو سر یہ بھیجا تھا اس کے ہاتھوں ام قرظہ گرفتار ہوئی تھی اور چونکہ اس نے مسلمانوں کے ساتھ انتہائی عداوت اور دشمنی کا مظاہرہ کیا تھا اس لئے قتل کر دی گئی تھی، ام زل کے دل میں وہی غبار بھرا ہوا تھا حالانکہ خود اس کے ساتھ معاملہ یہ کیا گیا تھا کہ جب یہ گرفتار ہو کر آئی تو حضرت عائشہ کے حصہ میں پڑی لیکن حضرت عائشہ نے چند روز کے بعد اس کو آزاد کر دیا اور یہ اپنے قبیلہ میں واپس چلی گئی۔ حضرت عائشہ کے اس احسان کے باوجود یہ اپنی ماں کے خون کو فراموش نہیں کر سکی تھی۔ اب غطفان۔ طے۔ سلیم۔ اور ہوازن کے بچے کھچے باغی اور سرکش لوگ جو اب تک مسلمان نہیں ہوئے تھے۔ ام زل کے ارد گرد جمع ہوئے تو عورت کی بات اس نے ان سب لوگوں کو پھر لڑنے پر آمادہ کر دیا اور باغیوں کے اس گروہ کے ساتھ خود ایک اونٹ پر بیٹھ کر جو اسکی ماں کا تھا بڑے کروڑ فر اور شان و شوکت کے ساتھ نکلی۔ حضرت خالد کو ان واقعات کا علم ہوا تو خود اس کے مقابلہ کو بڑھے مسلمان مجاہدین نے ام زل کے اونٹ کا محاصرہ کر لیا۔ پہلے اونٹ کی کوپنیں قطع کیں اور پھر ام زل کو قتل کر دیا۔ ابن کثیر کا بیان ہے کہ اس اونٹ کے ارد گرد ایک سو باغی شہسوار کام آئے اور اس فتح کا مشرہ فوراً حضرت ابوبکر کو پہنچا دیا گیا۔

حضرت خالد نے اس کے علاوہ بھی دو تین شورشوں کا جو بڑا تھ کے قرب و جوار میں برپا ہو رہی تھیں خاتمہ کیا اور آخر یہاں کے ایک ماہ قیام کی مدت میں شمال مشرق کے محاذ کا مطلع بالکل صاف ہو گیا۔

قیدیوں کیساتھ حسن سلوک | اس جنگ میں جو بڑے بڑے سردار پکڑے گئے تھے۔ حضرت خالد نے ان کو مدینہ بھیج دیا تھا حضرت ابوبکر نے ان کیساتھ جس ملاحظت اور نرمی کا معاملہ کیا

اس کا اندازہ اس سے ہوگا کہ یہ سب آگِ طلحہ کی ہی لگائی ہوئی تھی لیکن اس کے باوجود جب اس نے مسلمان ہونے کا اعلان کر دیا تو حضرت ابو بکرؓ نے اس سے کوئی تعرض نہیں کیا۔ پھر یہ کی جو کچھ بھی طاقت تھی عینہ کے دم سے تھی لیکن اس نے جب اسلام کے قبول کر لینے کا اعلان کیا تو اس کی بھی جان بخشی کر دی گئی اور قید سے رہا کر دیا گیا۔ قرۃ بن ہبیرۃ جو بنو عامر کا سردار تھا۔ مدینہ میں قیدی بنا کر لایا گیا۔ لیکن اس نے کہا کہ میں کبھی بھی مرتد نہیں ہوا۔ البتہ میری قوم زکوٰۃ کو تاوان سمجھتی تھی اس لئے اُس سے اپنا استثناء چاہتی تھی۔ حضرت ابو بکرؓ نے پوچھا تیرے اس ایمان کا کوئی گواہ ہے؟ قرہ نے حضرت عمرو بن العاصؓ کو گواہی میں پیش کیا۔ جو عمان میں خبیر کے پاس سے مدینہ جاتے ہوئے بنو عامر کے قبیلہ میں ایک شب کے لئے قرۃ بن ہبیرۃ کے مہمان رہے تھے اور اس وقت قرۃ میں اور حضرت عمرو بن العاصؓ میں زکوٰۃ کے مسئلہ پر گفتگو ہوئی تھی۔ اب اس وقت عمرو بن العاصؓ نے گواہی میں وہی گفتگو نقل کر دی اور اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ قرۃ واقعی مرتد نہیں ہوا تھا تو حضرت ابو بکرؓ نے اسکو بھی رہا کر دیا۔ البتہ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے ہر ایک الفجاءۃ السلی ہے جس کو اس کی حد درجہ عداوت اور سفاکی کی وجہ سے حضرت ابو بکرؓ نے بڑی سختی اور بے رحمی کے ساتھ قتل کرایا ہے۔

سجاح اور مالک بن نویرہ

بنو تمیم کی اہمیت | قبیلہ بنو تمیم کے مکانات جنوب کی جانب بنو عامر سے ذرا فاصلہ پر اور مدینہ کے مشرق میں واقع تھے جو خلیج فارس تک چلے گئے تھے۔ شمال مشرق کی جانب میں دریائے فرات کے دہانہ سے ملے ہوئے تھے۔ عہد جاہلیت میں اور اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بھی یہ قبیلہ بڑا معزز سمجھا جاتا تھا اور شجاعت و سخاوت کا ادھار میں ممتاز تھا اس قبیلہ میں نامور شعراء۔ بہادر اور فیاض طبع لوگ پیدا ہوئے اس قبیلہ کی شاخیں بنو حنظلہ۔ دارم۔ بنو مالک۔ بنو ربیع وہ ہیں جن کے کارناموں سے عربی ادب تاریخ

کی کتابیں بھری ہوئی ہیں۔

چونکہ یہ قبائل خلیج فارس اور فرات کے دہانہ سے قریب تھے اس بنا پر انھیں عراق اور جزیرہ نما کے عرب دونوں کیساتھ ان کے تعلقات تھے اور ادھر ایران میں بھی ان کی آمد و رفت تھی اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان میں سے اکثر لوگ نصرانیت کے زیر اثر آ گئے۔ یہ سب اسباب تھے جن کے باعث عرب میں جب بغاوت وارتداد کا طوفان اٹھا تو بنو تمیم نے بھی اس میں نمایاں حصہ لیا۔

مالک بن نویرہ | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جب وفات ہوئی تو اس وقت آپ کے چند کی بغاوت | عمال بنو تمیم میں موجود تھے جو زکوٰۃ دھول کر نیکی غرض سے بھیجے گئے تھے۔

انہیں میں مالک بن نویرہ تھا جو قبیلہ بنو ربیع کا سردار تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر وفات سننے پر ان عالموں میں اختلاف ہوا کہ جو زکوٰۃ اور صدقات ان لوگوں نے جمع کر لئے تھے ان کا کیا کریں؟ ان کو حضرت ابوبکر کے پاس بھیجیں یا وہیں لوگوں میں تقسیم کر دیں۔ مالک بن نویرہ اس گروہ میں شامل تھا جو زکوٰۃ کو مدینہ بھیجنے کا مخالف تھا اس طرح اب وہ اسلام سے منحرف ہو کر اس کے مخالفوں کی صف میں شریک ہو گیا اور مسلمانوں کا کھلم کھلا دشمن بن گیا۔

سجاح کی آمد | یہ عمال آپس میں اختلاف کر رہے تھے کہ اتنے میں سجاح بنت الحارث الجزیریہ سے جو عراق میں ہے اس شان سے یہاں پہنچ گئی کہ اس کے قبیلہ بنو تغلب کے لوگ اس کو گھیرے ہوئے تھے اور وہ ایک عظیم لشکر کی قیادت کر رہی تھی جس میں قبیلہ ربیعہ، نمر، آیاد اور شیبان کے آزمودہ کار لوگ شریک تھے۔ سجاح بنو تمیم کی شاخ بنو ربیع سے تعلق رکھتی تھی اور عراق کے بنو تغلب سے جنھوں نے مسیحیت کو اختیار کر لیا تھا۔ اس کے تنھالی تعلقات تھے اس بنا پر ابتدائے خود بھی مسیحی تھی اور اسلام کیساتھ جو دشمنی یہود اور نصاریٰ کو تھی۔ سجاح بھی لے طبری نے ان کا نام عمال کے نام اور جن قبیلوں پر یہ مقرر کئے گئے تھے ان کے نام ذکر کئے ہیں۔ یہ عمال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد تین حصوں میں بٹ گئے تھے۔ ایک وہ جو اسلام کے پتے اور کپے حامی تھے اور انھوں نے اپنی جمع کردہ زکوٰۃ مدینہ بھیجی جیسے صفوان بن صفوان۔ دوسرے جو مرتد تھے جیسے نجران بن بدیر۔

تیسرے وہ جو کھلم کھلا مخالف ہو گئے۔ مثلاً مالک بن نویرہ (ج ۲ ص ۲۹۵)

اسلام کیساتھ وہی عداوت رکھتی تھی۔ یہ کاہنہ تھی اور اس کی قابلیت۔ ذہانت اور ہوشیاری کی دلیل بھی کیا کم ہے کہ اس زمانہ میں عورت ہو کر عرب کے نامور قبیلوں کی قیادت کر رہی تھی۔

اسلام کیساتھ دشمنی کے باعث یہ موقع کی تلاش میں تو تھی ہی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر وفات سنتے ہی ایک لشکر لے مدینہ پر حملہ کے ارادہ سے چل پڑی۔ بعض مورخین کا خیال ہے اور غالباً صحیح ہے کہ سجاج کا یہ اقدام حکومت ایران اور عراق میں اس کے جو عمال تھے ان کے بھڑکانے اور جوش دلانے کا نتیجہ تھا۔ ورنہ خود اس کو اپنے بل بوتہ پر مدینہ پر حملہ کی جرأت نہیں ہو سکتی تھی۔

سجاح کی قبائل سے جنگ | سجاح شمال عراق سے اتر کر حبيب بن نضیرہ نامے عرب میں داخل ہوئی تو طبعی طور پر اس کو سب سے پہلے خود اپنے قبیلہ بنو تمیم کے پاس آنا چاہئے تھا یہاں پہونچی تو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمال صدقات میں پھوٹ پڑی ہوئی ہے۔ اب اسے موقع اچھا مل گیا۔ اُس نے مالک بن نویرہ کو جلد ہی اپنا ہم نوا بنالیا لیکن مالک بن نویرہ نے سجاح کو مشورہ دیا کہ وہ ابھی مدینہ پر حملہ کا ارادہ نہ کرے بلکہ بنو تمیم کے جو بعض قبیلے اب تک اس کی (سجاح کی) پیغمبری کا اقرار نہیں کر سکے ہیں اور اس کے مخالف ہیں۔ پہلے اُن سے جنگ کی جائے۔ سجاح نے اس مشورہ کو فوراً قبول کر لیا۔ اس کے اصل قوت بازو دو ہی شخص تھے۔ ایک مالک بن نویرہ اور دوسرا دیکع بنو تمیم کی ایک شاخ بنو حنظلہ کا سردار تھا۔ ان دونوں کے مشورہ سے اب سجاح نے بنو تمیم کی مختلف شاخوں پر حملہ شروع کر دیئے جن میں قتل و قتال ہوا۔ دونوں طرف کے آدمی گرفتار ہوئے اور غلام بنائے گئے لیکن آخر میں صلح ہو گئی اور قیدیوں کا تبادلہ کر لیا گیا۔

پیامہ پر حملہ کا ارادہ | یہاں سے فارغ ہو کر سجاج کے دل میں پھر مدینہ پر حملہ کر نیکا
 دلولہ اٹھا لیکن مشکل یہ تھی کہ مالک بن نویرہ اور وحیح دونوں اپنے اپنے قبیلوں کو
 تباہ دے چکے تھے کہ سجاج مدینہ جانے کے لئے اُن قبیلوں سے نہیں گزرے گی بلکہ

۱۰۱۔ اکو دراصل مدینہ یا حضرت ابوبکر کے ساتھ ہمدردی نہیں مکتی بلکہ اصل یہ ہے کہ (باقی صفحہ ۱۹۴ پر)

اس لئے جب اہل جزیرہ کے سردارانِ فوج نے اس سے آکر کہا کہ اب ہم کیا کریں۔ مالک اور
 وکیع تو بیماری کوئی مدد نہیں کریں گے اور ہم ان کے علاقوں میں گزر بھی نہیں سکتے ہیں تو اس نے
 ”پیغمبرانہ“ نشان میں جواب دیا کہ ”یمامہ کا رُخ کرو۔ ان لوگوں نے کہا ”یمامہ کا معاملہ تو بڑا
 مشکل ہے۔ وہاں مسیلہ کی طاقت بڑی مضبوط ہے، لیکن سجاح بولی ”کوئی پرواہ کی بات نہیں
 ہے۔ یمامہ پر حملہ لازمی طور پر کرنا ہے۔“

مسیلہ اور سجاح کا کاج | اب ادھر مسیلہ کو خبر ہوئی تو سخت پریشان ہوا۔ اسکو اس بات
 کا اندیشہ تھا کہ اگر وہ سجاح سے جنگ کرنے میں مشغول ہو گیا تو مسلمانوں کا لشکر جو ثمانہ بن
 آثال یا شرجیل بن حسنہ کی سرکردگی میں چلا آ رہا تھا اسکو غلبہ حاصل ہو جائیگا یا جو قبائل اُسکے
 اطراف اکناف میں آباد تھے ان کو سر اٹھانیکا موقع مل جائیگا۔ اس بنا پر اس نے یہ چال چلی
 کہ اُس نے سجاح کے پاس ایک ہدیہ بھیجا اور اپنی جان کی امان طلب کر کے اُس سے ملنے کی
 درخواست کی۔ سجاح نے درخواست منظور کر لی تو مسیلہ بنو حنیفہ کے چالیس آدمیوں کو ہمراہ
 لیکر سجاح کے جائے قیام پر پہنچا۔ یہاں دونوں میں خلوت میں گفتگو ہوئی۔ دونوں ہی کا ہن
 تھے اور پیغمبری کا دعویٰ کرتے تھے۔ دونوں پر وحی نازل ہوتی تھی لیکن مسیلہ بہر حال مرد تھا آخر وہ
 اس فتنہ کی پری کوششے میں اتار لینے میں کامیاب ہو گیا اور نتیجہ یہ ہوا کہ دونوں میاں بیوی
 بن گئے یہ

(بقیہ صفحہ ۱۹۳) چونکہ سجاح کے ساتھ الجزیرہ اور عراق کے لوگ تھے اس لئے ان قبیلوں کو اس بات کا
 اندیشہ تھا کہ اگر سجاح ان لوگوں کو لے کر ان قبائل میں سے گزرے گی تو اس سے ان کی آزادی اور خود مختاری خطرہ
 میں پڑ جائیگی۔ لہٰذا سجاح نے اس وقت پیغمبرانہ انداز میں گویا کہ ابھی اس پر وحی نازل ہوئی ہے جو الفاظ کہے وہ یہ تھے۔
 علیکم بالیمامة ودفوا دنیف الحماملہ۔ فاھا غزوة صرامة لا یلحقکم بعدھا ملامۃ
 لہٰذا ہری وغیرہ نے اس موقع کے جو واردات اور مسیلہ و سجاح کی جو باہمی گفتگو لکھی ہے۔ اگرچہ عربی ادب و تاریخ کے
 ایک محقق کو اس کا اعتبار کرنا بہت مشکل ہے۔ نہایت فحش اور گندی ہے۔

سجاح کے بعد مسیلہ سجاح کو اپنی جائے قیام پر لے آیا۔ سجاح تین دن یہاں رہی پھر اپنی قوم میں واپس چلی گئی۔ مسیلہ اور سجاح کے درمیان جو معاملات طے ہوئے تھے ان میں سے ایک یہ بھی تھا کہ پیامہ کی پیداوار سے جو کچھ آمدنی ہوگی اس کا نصف حصہ سجاح کو دیا جائیگا۔ سجاح ان معاملات کے انصرام تعمیل کی غرض سے اپنے کارکن ہذیل۔ عقتہ اور زیادہ کو یہاں چھوڑ کر بحیرہ واپس لوٹ گئی۔ جہاں تک خلافت صدیقی کا تعلق ہے سجاح کے ڈرامہ کا یہ آخری سین ہے۔ کیونکہ پھر وہ عراق سے باہر نہیں نکلی۔ مورخین لکھتے ہیں کہ امیر معاویہ کے عہد حکومت میں مسلمان ہو گئی تھی لہ

بطاح میں حضرت خالد کا نزول

سجاح کے بحیرہ لوٹ جانے کے بعد تو تمیم کے بعض امرا مثلاً دکیع اور سماعہ اپنی حرکت پر ناام ہوئے اور جب حضرت خالد حضرت ابوبکر کے حکم کے مطابق بزاخہ کی مہم سے فارغ ہوئے تو بعد بطاح پہنچے تو دکیع بن مالک سماعہ اور نبرقان اپنی اپنی زکوٰۃ لیکر حضرت خالد کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انھوں نے اپنے اسلام کا اعلان کیا ان کے برخلاف مالک بن نویرہ اب تک متردد تھا لیکن چونکہ اس کو حضرت خالد کے مقابلہ کی جرأت نہیں تھی اس بنا پر اس نے اپنے تمام ساتھیوں اور قبیلہ والوں کو منتشر کر کے انکے گھروں کو واپس کر دیا۔ حضرت خالد یہاں پہنچے تو مطلع صاف تھا۔ آپ نے مسلمانوں کی چند ٹولیاں (سریات) ادھر ادھر روانہ کیں اور تاکید کی کہ تم اسلام پیش کرو اور اذان دو جو لوگ اس دعوے کو قبول کر لیں اور اذان دیں نماز پڑھیں اور زکوٰۃ ادا کرتے کا بھی عہد کریں ان سے کچھ نہ کہو۔ لیکن جو ایسا نہ کریں ان کو سزا دی جائے۔

مالک بن نویرہ کا قتل | ایک ٹولی واپس ہوئی تو اپنے ساتھ مالک بن نویرہ اور چند اور

لوگوں کو گرفتار کرتی لائی۔ یہ لوگ جو گرفتار کر کے لائے گئے تھے ان میں ابو قتادہ بھی تھے انہوں نے شہادت دی کہ قیدیوں نے اذان دی تھی اور نماز پڑھی تھی لیکن بعض اور ارکان سر پہنے اسکی مخالفت کی۔ حضرت خالد نے اس اختلاف کے باعث قیدیوں کے متعلق اُس وقت فیصلہ کرنا ملتوی کر دیا اور ان کو کسی جگہ محبوس کر نیکاح حکم دیا۔ لیکن رات ہی رات میں مالک بن نویرہ اور اس کے ساتھی قتل کر دئے گئے اور حضرت خالد بن الولید نے مالک بن نویرہ کی بیوی ام تمیم سے نکاح کر لیا۔ ابو قتادہ انصاری کو اس پر سخت برہمی ہوئی اور وہیں حضرت خالد سے تیز کلامی کی لیکن انہوں نے اس پر ہی بس نہیں کی بلکہ مدینہ پہنچ کر انہوں نے اور مالک بن نویرہ کے بھائی تمیم بن نویرہ نے ادلاً حضرت ابوبکر اور پھر حضرت عمر سے خالد بن الولید کی شکایت کی اور پورا واقعہ کہہ سنایا۔ حضرت ابوبکر گو سن کر صدمہ تو ہوا لیکن مصلحت وقت کے پیش نظر چپ ہو گئے۔ فاروق اعظم کو شدید غصہ تھا ان کی رائے ہوئی کہ خالد کو فوراً معزول کر دیا جائے۔ اور چونکہ ایک مسلمان کو عداوت قتل کر کے اُسی کی بیوی سے عدت و فوات کے انقضا سے قبل انہوں نے شادی کی ہے۔ اس لئے انہیں رجم کر دیا جائے۔ حضرت عمر کا اس پر جب اصرار زیادہ بڑھا تو حضرت ابوبکر نے آخر حضرت خالد کو مدینہ طلب کیا اور ان سے گفتگو کے بعد آپ کو جب یقین ہو گیا کہ اگر مالک بن نویرہ کا قتل بحالت اسلام ہوا بھی ہے تو بہر حال وہ قتل عمد نہیں۔ قتل خطا ہے تو آپ نے حضرت خالد کیسٹ سے مالک کا خون بہا ادا کیا اور چونکہ مقام جنگ (طاح) سے حضرت خالد کی غیر حاضری کے باعث حالات زیادہ بگڑ گئے تھے اس بنا پر فوراً ان کو واپس روانہ کر دیا۔

مالک بن نویرہ کے واقعہ قتل پر ایک نظر

ارتداد سے تائب ہونیکے باوجود مالک بن نویرہ کا قتل اور پھر اس کے بعد ہی فوراً اُس کی بیوی سے نکاح ان دونوں چیزوں نے جہاں خالد کی سیرت سے متعلق ایک پیچیدہ بحث پیدا کر دی ہے اس سے بظاہر حضرت ابوبکر پر بھی مدراہنت اور جرم سے چشم پوشی کا اعتراض وارد ہوتا ہے

اس لئے ہم اس پر ذرا تفصیل سے بحث کرتے ہیں۔

واقعہ کی مختلف صورتیں | سب سے پہلے یہ دیکھنا چاہئے کہ واقعہ کی اصل صورت کیا تھی؟

(۱) اس سلسلہ میں ایک روایت جو طبری نے نقل کی ہے یہ ہے کہ مالک بن نویرہ اور اس کے ساتھیوں کے اسلام سے متعلق جب ارکانِ سر یہ میں اختلاف ہو گیا تو حضرت خالد بن الولید نے خیال کیا کہ دوسرے دن فیصلہ کریں گے اور قیدیوں کے بارے میں حکم دیا کہ اُن کو بند کر کے رکھا جائے۔ اتفاق سے اُس رات سردی بہت زیادہ تھی اس لئے حضرت خالد کو قیدیوں کا خیال آیا تو آپ نے محافظین کو حکم دیا ”ادفئوا اسراکم“ عام لغت کے مطابق اس فقرہ سے حضرت خالد کی مراد یہ تھی کہ اپنے قیدیوں کو کچھ اڑھاد تاکہ سردی سے اُن کی حفاظت ہو جائے۔ لیکن جو لوگ پہرہ دے رہے تھے وہ ادقار کے اس معنی سے بے خبر تھے اس لئے انھوں نے بنو کمانہ کے لغت کے مطابق ادقار کے معنی قتل کے سمجھے اور اس بنا پر سب قیدیوں کو قتل کر دیا۔ اب جح پکار کا شور بلند ہوا تو حضرت خالد نے پوچھا ”یہ کیا ہے؟“ اور جب معلوم ہوا کہ قیدی قتل کر دئے گئے ہیں تو انھیں افسوس تو ہوا۔ لیکن فرمایا جو چیز مقدر ہوتی ہے وہ ہو کر رہتی ہے۔“

(۲) طبری کی ہی ایک روایت یہ ہے کہ حضرت خالد نے یہ معلوم کر نیکی غرض سے کہ کونسی شہادت سچی ہے۔ مالک بن نویرہ کے اسلام کی یا اس کے اصرار علی الار تداد کی خود مالک بن نویرہ کو بلایا اور گفتگو شروع کر دی۔ اثنا سے گفتگو میں ایک مرتبہ مالک نے کہا۔ ”میرا خیال تو یہ ہی ہے کہ تمہارے ساتھی (صاحبکم) یہ یہ کہا کرتے تھے ”تمہارے ساتھی“ کے لفظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ تھا۔ حضرت خالد نے کہا ”کیا تو ان کو (آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم) اپنا صاحب نہیں سمجھتا“ یہ کہا اور اُس کی اور اس کے ساتھیوں کی گردنیں اڑا دیں۔

(۳) تیسری روایت ابن خلکان کی ہے جس کا حال یہ ہے کہ حضرت خالد اور مالک بن نویرہ میں خوب گفتگو ہوئی اس کے سلسلہ میں مالک نے کہا "میں نماز پڑھتا ہوں لیکن زکوٰۃ نہیں دیتا" حضرت خالد نے کہا "کیا تجھ کو معلوم نہیں ہے کہ نماز اور زکوٰۃ دونوں ہی فرض ہیں اور ایک بغیر دوسرے کے مقبول نہیں ہے۔" اس پر مالک بن نویرہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا "قد کان صاحبک یقول ذالک" آپ کے صاحب تو چین و چٹان کہتے تھے۔ حضرت خالد کو یقین ہو گیا کہ یہ شخص ابھی تک مسلمان نہیں ہوا ہے۔ چنانچہ انھوں نے کہا "ادما ترا لا لك صاحباً" کیا تو انکو (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو) اپنا صاحب نہیں سمجھتا۔ اس کے بعد فرمایا "میں تیری گردن اڑا دوں گا۔" اس پر دونوں میں مزید سخت کلامی ہوئی۔ مالک بن نویرہ "صاحبک" کا لفظ بار بار دہرائے جاتا تھا آخر حضرت خالد نے حکم دیا اور مالک بن نویرہ قتل کر دیا گیا۔

(۴) چوتھی روایت یعقوبی کی ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرت ابو بکر نے حضرت خالد کو لکھا کہ مالک بن نویرہ کا رُخ کریں۔ چنانچہ وہ وہاں پہنچے۔ مالک بن نویرہ حضرت خالد کے بلانے پر آیا تو اس کی بیوی بھی ساتھ تھی۔ خالد پر اسکی بیوی کا کچھ اثر ہوا اور انہوں نے کہا۔

والله لانت مافی مثابتک جو تیرا ٹھکانہ ہے تو اس وقت تک اسکو نہیں پائے گا حتیٰ ا قتلتک جب تک میں تجھ کو قتل نہیں کروں گا۔

اس کے بعد مالک بن نویرہ سے مناظرہ کیا گیا اور اس کی گردن اڑادی اور پھر اسکی بیوی سے نکاح کیا گیا۔

۱۔ کسی کو غلط نہیں ہونی چاہیے۔ مراد یہ ہے کہ نماز ہو یا زکوٰۃ دونوں ہی فرض ہیں اور جب تک کوئی شخص ان دونوں کی فرضیت کا قائل نہ ہو اس کی کوئی ایک عبادت خواہ وہ فقط نماز ہو یا فقط زکوٰۃ مقبول نہیں ہوگی۔

۲۔ ابن خلکان ج ۵ ص ۶۶ مطبوعہ مہر جدید اڈیشن۔ ۳۔ اصل کتاب میں فقط مالک کا چھپا ہوا ہے لیکن ہمارے نزدیک یہ تصحیف ہے اصل لفظ فناظر ہوگا۔ اس کی تائید طبری وغیرہ کی روایات سے بھی ہوتی ہے۔

(۵) پانچویں روایت یا قوت حموی کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت خالد کا دستہ جو ضرار بن
الازور کی سرکردگی میں تھا اس کا مقابلہ مالک بن نویرہ کے دستہ سے ہوا۔ دونوں میں
جنگ ہوئی اور ضرار نے مالک کو قتل کر دیا ۱۷

اگرچہ کتاب الاغانی لابی الفرج الاصفہانی اور بعض دوسری ادبی کتابوں میں واقعہ ایک
افسانہ حسن و عشق بنا کر لکھا گیا ہے اور اس میں کافی رنگ آمیزی کی گئی ہے لیکن وہ سرتاسر بہرہ
اور لغو ہے تاریخی حیثیت سے واقعہ کی جو صورت بھی ہو مذکورہ بالا چار صورتوں میں ہی محدود ہے۔
واقعہ کی اصل صورت | اب ہمیں یہ بتانا چاہئے کہ قرآن اور قیاس کی روشنی میں واقعہ کی اصل
صورت کیا ہوتی چاہئے۔

جہاں تک پہلی صورت کا تعلق ہے وہ کچھ زیادہ قابل اعتبار نظر نہیں آتی۔ وجہ یہ ہے کہ ادقاً
کے عام معنی ڈھانکنے پھپھانے اور گرمی پہنچانا ہی ہیں قرآن و حدیث میں یہ لفظ اسی معنی میں آیا
ہے قتل کرنے کے معنی میں اس لفظ کا استعمال یا قتل سے اس کا کیا یہ ہونا دور کا احتمال ہے اس بنا
پر جب قیدیوں کو جانچنے کو اس لفظ کی حقیقی مراد میں شبہ ہوا تھا تو انکو حضرت خالد سے پوچھنا چاہئے تھا۔
محض ایک دور کا احتمال دیا ہوا ہے قتل کر دینا اور وہ بھی کسی معمولی شخص کو نہیں بلکہ مالک بن نویرہ ایسے
اہم شخص کو اور پھر وہ بھی ایک جماعت کیساتھ کسی طرح قیاس میں نہیں آتا۔ اور اچھا! اگر ان
لوگوں سے یہ حرکت عجلت میں ہو بھی گئی تھی تو حضرت خالد کو ان سے باز پرس کرنی چاہئے تھی صرن
یہ کہہ دیتا کہ ”جو کچھ ہوتا ہے اللہ کے حکم سے ہوتا ہے“ کافی نہیں ہے۔ اگر واقعہ کی دراصل صورت یہ ہی
تھی تو حضرت خالد صاف طور پر معذور تھے پھر حضرت عمرؓ کا اس قدر غضب ناک ہونا اور حضرت
ابوبکرؓ کا اس کے جواب میں ”فَاَوَّلُ فَاخْطَا“ خالد نے تاویل کی اور ان سے خطا ہو گئی ”فرمانا کوئی
مسمیٰ ہی نہیں رکھتا۔ اور اگر ان سب باتوں کی بھی کوئی توجیہ کر لی جائے تو حضرت خالد نے مالک
کی بیوی سے جو فوراً نکاح کیا ہے درانحالیکہ وہ مسلمان تھا اس کی کیا توجیہ ہوگی۔

اب رہیں باقی تین صورتیں تو وہ تقریباً ایک ہی متن کی مختلف شرحیں معلوم ہوتی ہیں لیکن
۲۔ اور کے اتنی واضح اور صفات نہیں ہیں جتنی کہ ۱۔ یعنی ابن خلکان کی روایت ہے۔ اس
بنی پر ہمارے نزدیک اسی کو اصل سمجھنا چاہئے۔

مالک بن نویرہ کا مختصر حال | واقعہ کی اس صورت کے متعین ہو جانیکے بعد اب یہ سنو کہ مالک بن
نویرہ کے حالات کیا ہیں؟

مالک بن نویرہ بنو تمیم کی شاخ بنو ربیع کا سردار تھا۔ کنیت ابو خظله تھی۔ عرب کے مشہور
شعرا اور شہسواروں میں اس کا شمار ہوتا ہے۔ یہ مسلمان کب ہوا؟ اس کی صحیح تاریخ کا متعین
کرنا مشکل ہے۔ غالباً ۳۵ یا ۳۶ ہجری میں ہوا ہو گا جبکہ بنو تمیم کا ایک وفد خدمت نبویؐ
میں حاضر ہوا تھا۔ بہر حال اتنا معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو اپنی قوم کے
صدقات کے جمع کرنے پر عامل مقرر فرمایا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی خبر پہنچی
تو اس نے زکوٰۃ روک لی اور اسکو مدینہ بھیجنے کے بجائے اپنی قوم میں تقسیم کر دیا اور اُس نے یہ
شعر پڑھے۔

فقلت خذوا اموالکم غیر خائف ولا ناظر فیما یحبی من الغد

فان قام بالدين المخوف قائم اطعنا وقلنا الدين دين محمد

اب اس وقت سے لیکر قتل ہوتے تک مالک بن نویرہ نے جو کارنامے انجام دیئے ہیں
جیسا کہ طبری کے حوالہ سے ہم پہلے لکھ چکے ہیں وہ یہ ہیں۔

(۱) مالک بن نویرہ نے صرف یہ ہی نہیں کیا کہ اس نے زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کر دیا ہو بلکہ حب
سجاح عراق سے چلکر مدینہ پر حملہ کے ارادہ سے یہاں پہنچی تو مالک بن نویرہ نے اُس سے
ساز باز کر لی اور اس جھوٹی مدعیہ نبوت کا وہ دست راست بن گیا۔

(۲) سجاح کو آمادہ کیا کہ بنو تمیم کی بعض شاخیں جواب تک اپنے اسلام پر قائم تھیں اُن پر

وہ حملہ کرے۔ چنانچہ سجاح نے ایسا کیا اور مالک بن نویرہ نے اس معاملہ میں اُس کی ہر قسم کی مدد کی۔

(۳) سجاح کے عراق چلے جانے کے بعد زبرقان، وکیع بن مالک اور سماعہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر وفات سن کر تردد یا مخالف ہو گئے تھے ان کو اپنی غلطی کا احساس ہوا۔ چنانچہ حضرت خالد بن زائدہ سے مقام بطاح میں پہنچے تو ان لوگوں نے حضرت خالد کا استقبال کیا اور اپنے جمع کئے ہوئے صدقات اُن کے حوالہ کر دئے لیکن مالک بن نویرہ کو اب بھی ہوش نہیں آیا اور وہ اپنے لوگوں کو لیکر اپنے قبیلہ میں چلا گیا۔

(۴) حضرت خالد نے جو جماعت (سریہ) ان لوگوں کے تعاقب میں روانہ کی تھی اس سے تاکیداً کہا تھا کہ اگر یہ لوگ نماز کیساتھ ساتھ زکوٰۃ کے ادا کرنے کے لئے بھی حامی بھریں تو پھر ان سے کوئی تعرض نہ کیا جائے۔

حضرت خالد کے اس صاف و صریح حکم کے باوجود اس سریہ کا مالک بن نویرہ کو گرفتار کر کے لانا خود اس بات کی دلیل ہے کہ مالک بن نویرہ نے اس جماعت کے سامنے اداۓ زکوٰۃ کی حامی نہیں بھری تھی۔

(۵) مالک بن نویرہ کے واقعہ قتل سے متعلق طبری اور ابن خلکان کے حوالہ سے جو دو روایتیں اوپر گزر چکی ہیں اُن میں صاف تصریح ہے کہ حضرت خالد اور مالک بن نویرہ میں جو گفتگو ہوئی ہے اُس میں مالک بن نویرہ نے اداۓ زکوٰۃ کا اقرار نہیں کیا اور وہ اپنے انکار پر برابر مصر رہا۔ اس کے علاوہ اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے حکیم کی ترکیب استعمال کی۔

۱۔ ابن اثیر کے الفاظ یہ ہیں۔ وعرف وکیع وسماعة قیوماً اتیانوا جعاً رجوعاً حسناً ولم یستجیروا وخرجوا الصّدقات فاستقبلوا بها خالداً وسماء بن خالد یزید البطاح وبعث مالک بن نویرہ قد تردد علیہ امره التاریخ الکامل ج ۲ ص ۲۴۲

۲۔ طبری ج ۲ ص ۵۰۲

اب غور کرو مالک بن نویرہ کے اس تجزیہ حالات سے کیا کسی درجہ میں بھی ثابت ہوتا ہے کہ وہ اپنے ارتداد سے تائب ہو کر پھر مسلمان ہو گیا تھا؟

مالک بن نویرہ کے | یہ حالات تو خود مالک بن نویرہ کے تھے۔ اب ہم کو اس شہادت پر بھی اسلام کی شہادت | ایک نظر ڈالنی چاہئے جو اس کے اسلام سے متعلق تاریخ سے فراہم ہو سکتی ہے۔

یہ عجیب بات ہے کہ اگرچہ مالک بن نویرہ کو گرفتار کر کے لائبرالی جماعت میں دوچار نہیں بلکہ کافی تعداد میں مسلمان ہوں گے لیکن اس کے باوجود مالک بن نویرہ کے اسلام کی شہادت صرف دو شخصوں سے ہی منقول ہے ایک متم بن نویرہ جو خود مالک بن نویرہ کے حقیقی بھائی تھے اور ان کو اپنے اس بھائی سے کس درجہ محبت تھی وہ ان کے ان مرانی سے ظاہر ہے جو خنسا کے مرانی کی طرح عرب کی تاریخ ہر شبہ گوئی میں شاہکار کی حیثیت رکھتے ہیں اور دوسرے شخص ابو قتادہ انصاری ہیں اس میں شبہ نہیں کہ مؤخر الذکر ایک جلیل القدر صحابی اور انصاری ہیں اس بنا پر ہم ان کی طرف جھوٹ اور دروغ گوئی کی نسبت نہیں کر سکتے۔ لیکن اس سلسلہ میں بہر حال مندرجہ ذیل دو باتوں کو ذہن میں رکھنا چاہئے۔

(۱) حضرت ابو قتادہ نے جو شہادت مالک بن نویرہ اور اس کے ساتھیوں کے اسلام کی دی ہے اس میں ادائے زکوٰۃ کے اقرار کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ بلکہ صرف اس قدر ہے کہ اھو اقاموا الصلوٰۃ۔ ان لوگوں نے نماز پڑھی تھی۔

(۲) حافظ ابن حجر نے اقامت صلوٰۃ کے علاوہ اذان کا بھی ذکر کیا ہے لیکن زکوٰۃ کا وہاں بھی نام نہیں ہے۔

حضرت خالد بن ولید کی ہم سے فارغ ہو کر بطاح کے قصد سے روانہ ہونے لگے ہیں تو انصار نے ساتھ جانے سے انکار کیا اور کہا کہ اس بارہ میں خلیفہ کا ہمارے پاس کوئی حکم نہیں ہے۔ ہر چند حضرت خالد نے سمجھایا کہ میرے پاس حکم موجود ہے اور میں امیر بھی

ہوں لیکن یہ نہ مانے۔ آخر حبيب خالدران کو چھپے چھوڑ کر کافی دُور نکل گئے تو انکو خیال ہوا کہ اگر اسلامی لشکر کو کامیابی ہوئی تو ہم اُس میں حصہ دار بننے سے محروم رہیں گے اور اگر ناکامی ہوئی اور مسلمانوں کو نقصان پہنچا تو لوگ ہمیں کو برا بھلا کہیں گے۔ اب اُن کو ندامت محسوس ہوئی اور وہ حضرت خالد کے لشکر میں جا کر شریک ہوئے۔ ۱۷

اگرچہ اس واقعہ کو نقل کرنے سے ہمارا مقصد یہ ثابت کرنا نہیں ہے کہ چونکہ حضرت ابوقحادہ بھی انصاری تھے اس بنا پر اُن کو پہلے سے ہی حضرت خالد کیساتھ اختلاف تھا اور وہ یہاں (مقام بطاح) میں آنے کیلئے تیار نہیں تھے۔ تاہم اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ اس قسم کے جزئی واقعات کو قانون شہادت کی رو سے کسی واقعہ کی اصل نوعیت کے متعین کرنے میں بڑا دخل ہوتا ہے۔ واقعہ زیر بحث میں اگرچہ حضرت ابوبکر نے حضرت خالد کا عذر قبول فرمالیا اور پھر دوبارہ مسئلہ سے جنگ کرنے کی غرض سے اُن کو اس عہدہ پر واپس کر دیا لیکن حضرت ابوقحادہ کے دل میں حضرت خالد کی طرف سے جو تکرر پیدا ہو گیا تھا وہ پھر بھی نہ نکلا اور انھوں نے قسم کھالی کہ اب وہ آئندہ کبھی خالد کے جھنڈے کے نیچے نہیں چلیں گے یعنی ان کی سرداری میں کسی جنگ میں شریک نہیں ہوں گے۔ ۱۸

اب نفسیات کے کسی طالب علم سے دریافت کرو حضرت ابوقحادہ کا یہ رویہ کس چیز کی غمازی کر رہا ہے۔

ادپریم نے جو کچھ لکھا ہے اُس سے یہ بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ اگر واقعی مالک بن نویرہ قتل سے پہلے ازیداد سے نائب ہو کر سچا اور سچا مسلمان بن بھی گیا تھا تو بے شبہ آخرت میں اس کو اس کا اجر ملے گا اور یہ معاملہ خود اس کے اور خدا کے درمیان ہے۔ لیکن جہاں تک واقعات کی ترتیب اور ان کی تحقیق و تنقید کا تعلق ہے تو کوئی شبہ نہیں کہ حضرت خالد پر ایک مسلمان کے قتل کے عہد کا کوئی الزام عائد نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ حضرت خالد کی رائے اور عقیدے میں

اپنے ارتداد پر بدستور قائم تھا اور مسلمان نہیں ہوا تھا چنانچہ حضرت ابوبکر سے حضرت خالد نے کہا تھا کہ مالک جب اثنائے گفتگو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرتا تھا تو آپ کیلئے صاحبِ کعبہ کی ترکیب استعمال کرتا تھا یہ حضرت ابوبکر نے خالد کے اس عذر کو قبول فرمایا تو اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ حضرت ابوبکر نے بھی مالک بن نویرہ کے عدم اسلام و قیام علی الارتداد کو تسلیم کر لیا تھا۔ ورنہ جیسا کہ حضرت ابوبکر کے الفاظ تاول فاطمات سے متبادر ہوتا ہے۔ اگر واقعہ یہ ہی ہے کہ حضرت خالد کو غلط فہمی ہوئی تھی اور اس بنا پر انھوں نے ایک مسلمان کو قائم علی الارتداد سمجھ لیا تھا تو اگرچہ حضرت خالد ایک مسلمان کے قتلِ عمد سے بری ہو جاتے ہیں بہر حال ان کا مالک کی بیوی سے اس کی عدت و فوات کے انقضا سے قبل نکاح کر لینا تو کسی طرح بھی جائز اور درست نہیں ہو سکتا۔ اور اس بنا پر ضروری تھا کہ اول تو حضرت خالد اس عورت سے خود قطع تعلق کر لیتے اور اگر خود نہ کرتے تو کم از کم حضرت ابوبکر کو حکم کرنا چاہئے تھا کہ وہ تعلق منقطع کر دیں کیونکہ سرے سے نکاح ہی فاسد تھا۔

حافظ ابن حجر نے زبیر بن بکار کی روایت سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابوبکر نے خالد بن الولید کو حکم کیا تھا کہ وہ مالک کی بیوی سے مفارقت اختیار کر لیں یہ ممکن ہے یہ روایت صحیح ہو اور حضرت ابوبکر نے واقعی حضرت خالد سے ایسا کہا ہو۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ حضرت خالد نے ام تمیم سے تعلق منقطع نہیں کیا چنانچہ حضرت خالد کی بنو حنیفہ کے ساتھ جو جنگ ہوئی ہے اس موقع پر ام تمیم حضرت خالد کے ساتھ موجود تھیں اور حضرت خالد نے ایک خیمہ میں اس کی حفاظت پر مجاہد کو مقرر کر رکھا تھا یہ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ شرعاً حضرت خالد کا نکاح ام تمیم کیساتھ درست تھا۔ اسی بنا پر نہ حضرت خالد نے اس سے از خود مفارقت اختیار کی اور نہ انھوں نے اس بارہ میں حضرت ابوبکر کے حکم یا مشورہ کی پروا کی۔ اگر یہ تسلیم

۱۔ الاصابہ ج ۳ ص ۳۳۷ ۲۔ الاصابہ ج ۳ ص ۳۳۷ ۳۔ کالی ابن اثیر ج ۲

ص ۲۷۶ اس جنگ کا مفصل تذکرہ آگے آئے گا۔

کر لیا جائے کہ واقعی حضرت ابوبکر نے اس بارہ میں حکم دیا تھا۔

ایک اشکال اور | اس موقع پر بعض مورخین کو اشکال یہ پیش آیا ہے کہ اچھا! ہم نے مانا اس کا جواب کہ مالک بن نویرہ نے ارتداد سے تو یہ نہیں کی تھی لیکن وجہ کیا ہے کہ جنگ

بزانہ کے موقع پر اپنے اپنے قبیلہ کے بڑے بڑے سردار قرظہ بن ہبیرہ - الفجاءۃ السلی ابو شحوکہ اور عیینہ بن حصن الفزازی جیسے لوگ گرفتار ہوئے تو حضرت خالد نے ان کو سیدھا مدینہ بھیج دیا تھا اور خود اُن کی نسبت کوئی فیصلہ نہیں کیا تھا۔ پھر مالک بن نویرہ کے بارے میں بھی ایسا کیوں نہیں کیا جب کہ مرتبہ اور حیثیت میں ان لوگوں سے کسی طرح کم اور جرم کے اعتبار سے کسی طرح بڑھا ہوا نہیں تھا لے

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ دراصل حضرت ابوبکر اس قسم کے معاملات میں اپنے اعیان لشکر اور امراءے فوج پر پورا اعتماد کرتے اور انہیں کو وسیع اختیارات دیتے تھے۔ چنانچہ قحطاف بن عمرو کو ایک جماعت کے ساتھ علقمہ بن علاثہ کو اس کے ارتداد و بغاوت کی سرانے کے لئے روانہ کیا تو آپ نے فرمایا ”علقمہ تمہارے ہاتھ پڑ جائے تو تمہیں اختیار ہے اس کو میرے پاس بھیج یا تم خود قتل کر دو۔ اس کے بعد آپ نے یہ نہایت ہی حکیمانہ جملہ ارشاد فرمایا واعلم ان شفاء النفس الخوض اور یاد رکھو کہ نفس کی شفا کسی کام کو خوب اچھی طرح فاصنع ما عندک لے کرنے میں ہے۔ اس لئے جو تم کو مناسب معلوم ہو کرنا۔

اس عام پالیسی کے ماتحت اسی طرح کے اختیارات حضرت ابوبکر نے حضرت خالد بن الولید کو بھی دئے تھے کہ جس مجرم کے حق میں وہ جو چاہیں اپنی صوابیہ کے مطابق فیصلہ کریں حضرت خالد کے نام ایک مکتوب گرامی میں ارشاد فرماتے ہیں۔

لیزدک ما انعم الله به عليك اللہ نے تم کو جو نعمتیں خیر کی دے رکھی ہیں اُن میں خیر ادا تو الله فی امرک فان الله اور اضافہ ہو تم اپنے معاملات میں اللہ سے برابر

لے الصیقل ابوبکر از محمد حسین ہیکل مصر ص ۱۵۶ لے طبری ج ۲ ص ۴۹۰ -

مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ جَدِّ فِي
 اَمْرِ اللَّهِ وَلَا تَتَّبِعُوا لَمَنْ تَنَظَّرُوا
 بِاِحْدٍ قَتَلَ الْمُسْلِمِينَ الْاَقْتِلْتَهُ
 وَنَكَلْتُ بِهِ غَيْرُهُ وَمَنْ
 اَحْبَبْتُ مِنْ حَادِّ اللَّهِ اَنْ
 ضَاذَهُ مَوْتِي اَنْ فِي ذَالِكَ
 صَلاَحًا فَاَقْتُلْهُ ۝

ڈرتے رہو۔ کیوں کہ اللہ ان لوگوں کے ساتھ
 ہوتا ہے جو متقی ہوتے ہیں اور نیک ہوتے ہیں تم اللہ
 کے معاملات میں پوری سعی کرو۔ سستی نہ دکھاؤ۔ اور
 جن لوگوں نے مسلمانوں کو قتل کیا ہے ان میں سے اگر
 کوئی تمہارے ہاتھ لگ جائے تو اس کو قتل کر دو اور
 اس طرح دوسروں کو سبق دو۔ اور ان کے علاوہ جن
 لوگوں نے اللہ سے انحراف یا بغاوت کی ہے اگر تمہاری
 رائے میں ان کو قتل کر دینا مناسب ہو تو قتل کر دو۔

بلکہ جہاں تک مالک بن نویرہ کا تعلق ہے ایک روایت یہ بھی ہے کہ خود حضرت ابوبکر
 نے حضرت خالد سے قسم لی تھی کہ اگر مالک بن نویرہ ہاتھ پڑ جائے تو اس کو بلا تامل قتل کر دیں
 اصل الفاظ یہ ہیں۔ وَعَزَمَ عَلَيْهِ لِيَقْتُلَن مَالَكًا اِنْ اخَذَهُ ۝

مذکورہ بالا تقریر سے یہ بات صاف طور پر معلوم ہو جاتی ہے کہ مالک بن نویرہ قتل کے
 وقت مرتد تھا اس نے اسلام قبول نہیں کیا تھا۔ حضرت خالد نے اسی وجہ سے ان اختیارات
 ماتحت جو حضرت ابوبکر نے ان کو دیئے تھے مالک کو قتل کیا اور وہ اس میں حق بجانب تھے۔ مالک کے
 بھائی متم بن نویرہ کا قصہ ہے کہ ایک مرتبہ وہ حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور اس نے بھائی کا و مرثیہ لکھا تھا وہ
 سنایا تو فاروق اعظم پر اس کا بڑا اثر ہوا اور فرمایا کہ اگر میں بھی شاعر ہوتا تو اپنے بھائی زید کا مرثیہ کہتا۔ متم
 بن نویرہ بولا اے امیر المومنین دونوں برابر نہیں ہیں۔ اگر میرا بھائی بھی اسی طرح قتل ہوتا جیسا کہ آپ کا بھائی
 ہوا تو میں کبھی اپنے بھائی کا مرثیہ کہتا ہی نہیں حضرت عمرؓ نے یہ سنا کر فرمایا ”جیسی عزت آج متم بن نویرہ

۱۵ طبری ج ۲ ص ۴۹۱ ۱۵ اور یاش احمد بن ابی ہاشم القیس نے خاص حضرت خالد اور مالک بن نویرہ کے
 واقعہ پر ایک مستقل رسالہ لکھا تھا۔ شیخ عبد القادر بن عمر البغدادی نے اپنی مشہور کتاب خزائن الادب علی شوق
 شجر الکافیہ میں اس رسالہ کا ایک اقتباس نقل کیا ہے۔ یہ جملہ اسی اقتباس میں ہے۔ دیکھو خزائن الادب
 جلد ۱ ص ۲۳۷ مطبعہ میریہ بلاق۔

نے میری کی ہے ایسی آج تک کسی نے کی ہی نہیں۔

علامہ ابن شاکر المتوفی ۶۴۷ھ اس واقعہ سے استدلال کرتے ہیں کہ مالک بن نویر خود اُس کے بھائی متمم کے نزدیک بھی مرتد قتل ہوا تھا اور حضرت عمرؓ سے اُس نے جو کچھ کہا اُس کا مطلب یہ تھا کہ میں تو اپنے بھائی کو اس لئے روٹا ہوں کہ وہ اسلام پر نہیں مارا گیا۔ اس کا انجام خراب ہوا۔ لیکن آپ کے بھائی زید تو اسلام کی طرف سے لڑتے ہوئے شہید ہوئے ہیں، حق کی راہ میں مارے گئے ہیں۔ اُن کے مراتب اور مدارج تو اللہ کے ہاں بہت بلند ہیں۔ تو پھر ان کے ماتم کی کیا ضرورت ہے۔

ام تمیم سے نکاح | اس واقعہ میں حضرت خالد نے صرف ایک مالک بن نویرہ کو ہی تو قتل نہیں کیا تھا بلکہ اس کے جتنے ساتھی تھے وہ بھی قتل کر دئے گئے تھے۔ لیکن اس کے باوجود حضرت خالد کے خلاف جو شورش ہوئی اس کی بنیاد مالک بن نویرہ ہی کا قتل تھا۔ اس سلسلہ میں کسی اور مقتول کا نام نہیں لیا جاتا۔ اس کی وجہ درحقیقت ایک تو یہ ہے کہ حضرت خالد نے مالک بن نویرہ کی بیوی ام تمیم بنت منہال سے اُسی روز نکاح کر لیا اور اس کی وجہ سے لوگوں کو موقع مل گیا کہ وہ اس نکاح کو قتل مالک کا سبب قرار دیں۔ اور دوسری وجہ خود متمم بن نویرہ تھا جس نے اپنے مرثیوں سے آگ لگا دی تھی اور جو اُس وقت مدینہ کے کچے بچے کی زبان پر تھے۔ چنانچہ حضرت عائشہؓ نے بھی اپنے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کی شہادت پر وہی شعر بہ طور مرثیہ پڑھے ہیں اور صحیح بخاری میں درج ہیں۔

جہاں تک دوسری وجہ کا تعلق ہے تو ظاہر ہے یہ شعر کی کرشمہ سازیاں ہیں جن سے تاریخ ادب کے صفحات بھرے ہوئے ہیں۔ حضرت خالدؓ پر اس کی ذمہ داری کیونکر عائد ہو سکتی ہے؟ یہی پہلی وجہ تو ہمارے خیال میں اصل صورت یہ پیش آئی ہے کہ حضرت خالدؓ نے پہلے ام تمیم کو باندی بنایا ہوگا۔ اور یہ ثابت ہی ہے کہ گرفتار شدہ لوگ "سیا یا بنائے گئے تھے جنکو

لے ذوات الوفيات ج ۲ ص ۲۹۶ مطبوعہ مکتبۃ النہضة المصریہ - لے چنانچہ افغانی وغیرہ میں (باقی صفحہ پر)

بعد میں تمیم بن تویرہ کی درخواست پر حضرت ابوبکر کے حکم سے آزاد کر دیا گیا تھا۔ لیکن ام تمیم نے فوراً ہی اسلام قبول کر لیا ہوگا تو اب حضرت خالد نے اُس سے نکاح کر لیا۔ معترضین کہتے ہیں کہ حضرت خالد اس کو دیکھ کر عاشق ہو گئے تھے اس لئے نکاح کیا۔ ممکن ہے یہ صحیح ہو لیکن جب نکاح شرعاً درست تھا اور مالک برہنہ ارتداد قتل ہوا تھا تو اس میں شرع یا اخلاق کسی اعتبار سے کیا قباحت ہے۔ یہ تو اُس وقت ہے جب کہ معترضین کی بات کو صحیح مان لیا جائے۔ در نہ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ام تمیم چونکہ ایک عالی مرتبت اور معزز شخص کی بیوی تھی اور اب وہ بیوہ ہو گئی تھی اس لئے حضرت خالد نے اُس کی تسلی اور دل دہی کیلئے اُس سے نکاح کیا تھا۔ یہ قتل کے بعد فوراً نکاح کرنا تو ہمارے خیال میں راوی کو اس میں شبہ ہوا ہے۔ کیونکہ طبری کے الفاظ یہ ہیں۔

وتزوج خالد ام تمیم ابنة المنہال خالد نے ام تمیم سے نکاح کیا اور پھر اس کو چھوڑ دیا و ترکھا لیسقضی طهرًا (ج ۲ ص ۵۰۲) تاکہ اس کی مدت طہر پوری ہو جائے۔

غالباً مالک کے قتل کے بعد حضرت خالد ام تمیم کو بطور سبی اپنے خیمہ میں لے گئے ہوں گے اور پھر اس کے مسلمان ہو جانے پر کچھ دنوں کے بعد اس سے نکاح کیا ہوگا۔ اسی کو راوی نے اس طرح بیان کر دیا۔

یاد رکھنا چاہئے کہ یہ صرف ہمارا قیاس نہیں ہے بلکہ اس کی ایک اصل بھی موجود ہے۔

الوزید وثیمہ بن الوثرار المتوفی ۳۳۰ھ تیسری صدی کے ایک بلند پایہ مورخ ہیں۔ انھوں نے حضرت ابوبکر کے عہد میں فتنہ ارتداد کا جو طوفان اٹھا تھا خاص اسی موضوع پر ایک مستقل کتاب ”کتاب الردہ“ کے نام سے لکھی تھی۔ یہ کتاب اب ناپید ہے لیکن یہ کس پایہ کی کتاب

بفہمہ (۲) لکھی دیا کہ حضرت خالد تو اس عورت سے زمانہ جاہلیت سے محبت کرتے تھے۔ حالانکہ جو شخص عربوں کے اخلاق سے واقف ہے وہ جانتا ہے کہ محض بیوی حامل کر نیکی لئے اس کے شوہر کو قتل کرنا ان کے ہاں درجہ بزدلانہ اور غیر شریفانہ فعل سمجھا جاتا تھا تو پھر عرب بھی خالد بن ولید ایسا بہادر شخص اس بزدلی کا کیونکر مرتکب ہو سکتا تھا۔

تھی اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ حافظ ابن حجر نے اصحاب میں جگہ جگہ اس کے حوالے دیئے ہیں اور اس کے اقتباسات نقل کئے ہیں۔ چنانچہ اصحاب کے انہیں اقتباسات کو ایک جرمین فاضل نے ایک جام ترب کر کے کتاب الردہ کے نام سے شائع کر دیا ہے۔ (الوزید وشمسہ کا تذکرہ وفيات الاعیان اور فوات الوفيات دونوں میں ہے اس کے علاوہ محمد بن عمر الواقدی نے بھی اسی موضوع پر اور اسی نام سے ایک کتاب لکھی تھی جس کا ایک نسخہ ابتدائی اور ان کے مطابق اصلاح کرنی ضروری ہے۔ یمن میں موجود ہے۔ ابن شاکر نے متمم بن نویرہ کے تذکرہ میں وشمسہ اور واقدی ان دونوں کی مذکورہ بالا کتابوں کے حوالہ سے حضرت خالد اور مالک بن نویرہ کا واقعہ نقل کیا ہے اس میں حضرت خالد اور ام تمیم کے نکاح کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

قیل انه اشتراها من	کہا جاتا ہے کہ خالد نے ام تمیم کو مال غنیمت میں سے خریدا
الغى وتزوج بها وقيل	تھا اور پھر اس کیساتھ نکاح کر لیا تھا اور یہ بھی کہا جاتا
انها اعتدت بثلاث	ہے کہ ام تمیم نے تین حیض کی عدت گزار دی تھی اور اس کے
حيض ثم خطبها الى	بعد خالد نے اس کو اپنا پیغام نکاح دیا اور ام تمیم نے
نفسه فاجابته	اس کو قبول کر لیا۔

کوئی کہہ سکتا ہے کہ اچھا جب بات یہی تھی تو پھر حضرت عمر نے حضرت خالد کے رجم کر دینے کا مطالبہ کیوں کیا۔ تو اس کے جواب میں ہم ایک روایت پیش کرتے ہیں جس سے یہ مسئلہ بالکل واضح ہو جائیگا۔ حافظ ابن حجر نے ہزار بن الازور الاسدی کے تذکرہ میں الاصابہ میں ایک روایت نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمر فاروق کے عہد خلافت میں حضرت خالد نے ہزار بن الازور کے ماتحت بنو اسد کی طرف ایک دستہ (سریہ) روانہ کیا۔ اس دستہ نے بنو اسد پر چھاپہ مارا اور ایک عورت گرفتار کر لی۔ ہزار جو دستہ کے امیر تھے وہ مسلمانوں سے اجازت لیکر عورت کو اپنے نصرت میں لے آئے لیکن بعد میں ان کو ندامت ہوئی اور انھوں نے حضرت خالد سے درخواست کی

کہ وہ اس واقعہ کی اطلاع حضرت عمر کو کر دیں اور اس کیلئے بارگاہِ خلافت سے باقاعدہ منظوری لے لیں۔ حضرت خالد کے نزدیک چونکہ اس کی ضرورت نہیں تھی اسلئے انھوں نے ہزار سے کہا کہ اسکی ضرورت نہیں ہے لیکن وہ نہ مانے۔ آخر حضرت خالد نے فاروق اعظم کو اس کی اطلاع دی تو آپ کو سخت غصہ آیا اور فوراً حضرت خالد کو حکم بھیجا کہ ہزار کو سنگسار کر دیا جائے، اتفاقاً یہ ہوا کہ حکم پہنچنے سے پہلے ہی ہزار کا انتقال ہو گیا۔ اب حضرت خالد کو یہ حکم ملا تو انھوں نے فرمایا ”اللہ ہزار کو رسوا کرنا نہیں چاہتا تھا“

اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر اذین خلیفہ کے بغیر مال غنیمت میں تصرف کو ناجائز اور حرام سمجھتے تھے اور اسی بنا پر انھوں نے ام مہم کیساتھ تسری کو حرام سمجھ کر حضرت خالد کو سختی رحم قرار دیا۔ لیکن اس کے برخلاف حضرت خالد مسلمانوں کی باہمی رضامندی کے بعد مال غنیمت میں تصرف کو جائز قرار دیتے تھے۔ پھر یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت خالد نے درپردہ حضرت ابوبکر سے اس طرح کے تصرفات کیلئے اجازت لے رکھی ہو اور اسی بنا پر حضرت ابوبکر نے حضرت خالد کے خلاف اس معاملہ میں کوئی تادیبی کارروائی نہیں کی۔

چند ضمنی مباحث | تم پڑھ آئے ہو کہ جب ابو قتادہ انصاری نے مدینہ آکر حضرت خالد کی شکایت صدیق اکبر سے کی تو آپ سنکر غضب ناک ہو گئے اور ان کی شکایت پر کوئی اعتنا نہیں کیا۔ آخر ابو قتادہ حضرت عمر کے پاس آئے اور پورا واقعہ کہہ سنایا۔ حضرت عمر فاروق سخت برہم ہوئے اور اسی وقت حضرت ابوبکر کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ”خالد کی تلوار میں فساد ہے“ آپ انکو فوراً معزول کر دیجئے اور میدانِ جنگ سے واپس بلا لیجئے۔ اس کے علاوہ حضرت خالد کی شان میں کچھ اور بھی سخت الفاظ استعمال کئے۔ حضرت ابوبکر نے ان کو ٹوکا اور فرمایا کہ جس تلوار کو اللہ نے اپنے دشمنوں پر بے نیام کر دیا ہے میں اُس کو نیام کے اندر واپس نہیں کر سکتا (اشارہ تھا حضرت خالد کے سیف اللہ ہونے کی طرف) لیکن حضرت عمر کا اصرار زیادہ بڑھا تو حضرت خالد کو مدینہ طلب کیا۔ خالد مدینہ پہنچ کر مسجد نبوی میں سے گزر رہے تھے کہ وہاں فاروق اعظم

نے ان کو دیکھ کر سخت سست کہا لیکن انھوں نے پروا نہیں کی۔ سیدھے صدیق اکبر کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ گفتگو ہوئی اور اس کے بعد حضرت ابوبکر نے متم بن نویرہ کو اس کے بھائی کا خون بہا بیت المال سے ادا کیا اور خالد بن ولید کو بطاح واپس کر دیا۔ یہ پڑھنے کے بعد قدرتی طور پر حسب ذیل سوالات پیدا ہوتے ہیں۔

- (۱) اگر حضرت خالد خلیفہ رسول کی رائے میں بے گناہ تھے تو انھوں نے خون بہا کیوں ادا کیا؟
 (۲) حضرت ابوبکر اور حضرت عمر میں اس قدر شدید اختلاف کی وجہ کیا ہے۔
 اب ہم ہر ایک سوال کا جواب الگ الگ بالترتیب لکھتے ہیں۔

حضرت ابوبکر کا دیت ادا کرنا اگرچہ حضرت خالد سے گفتگو کے بعد اور دوسرے ذرائع سے بھی واقعہ کی اصل نوعیت حضرت ابوبکر پر روشن ہو گئی تھی لیکن اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ حضرت خالد نے عجلت پسندی اور بے احتیاطی سے کام لیا تھا اگر وہ مالک بن نویرہ کو قتل کرنے کی بجائے مدینہ بھیج دیتے تو جب وہ دیکھتا کہ سب ہی ناموران و زعمائے قبائل مسلمان ہوئے جارہے ہیں تو ممکن ہے وہ بھی مسلمان ہو جاتا۔ اس کے علاوہ ام تمیم سے نکاح کیسا ہی جائز تھی۔ بے احتیاطی کا عمل ضرور تھا۔ ان دونوں باتوں کی وجہ سے اول تو خود حضرت ابوبکر کو ناگواری تھی ہی۔ پھر متم بن نویرہ کی مایہ ناز اور حضرت عمرؓ کی تسکین خاطر بھی ضروری تھی ان مصالح کے پیش نظر آپؐ نے متم کو دیت بیت المال سے ادا کی۔ آپ کا یہ عمل محض برہنہ مصلحت و سیاست تھا اس لئے نہیں تھا کہ آپ کی رائے میں بھی حضرت خالد ایک مسلمان کے قتل خطا کے مرتکب ہوئے تھے۔ چنانچہ جیسا آگے آئیں گے۔ عراق کی

۱۵ حافظ ابن حجر نے زہیر بن بکار کی روایت سے نقل کیا ہے کہ جب خالد کے پاس اموال غنیمت آتے تھے تو وہ انکو ارباب غنائم میں تقسیم کر دیتے تھے اور ان کا حساب حضرت ابوبکر تک نہیں پہنچاتے تھے وہ بعض اوقات ایسے اذنام بھی کر جاتے تھے جن کو حضرت ابوبکر اچھا نہیں سمجھتے تھے۔ چنانچہ مالک بن نویرہ کا قتل اور اس کی بیوہ کے ساتھ نکاح حضرت ابوبکر نے ان دونوں باتوں کو مکرہ سمجھا۔ الاصابہ ج ۱ ص ۴۱۴ تذکرہ خالد بن الولید۔

فتوحات کے سلسلہ میں مصیح نامی ایک مقام پر حضرت خالد نے عبدالعزیٰ جس کا نام بعد میں عبداللہ ہو گیا تھا اور لبید بن جریان دونوں کو جو دشمن کے کیمپ میں تھے قتل کر دیا تھا۔ لیکن بعد میں پتہ چلا کہ یہ دونوں مسلمان تھے اور اس بارہ میں ان کے پاس حضرت ابوبکر کی ایک تحریر بھی تھی۔ حضرت ابوبکر کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے ان کی دیت ادا کی لیکن ساتھ ہی حضرت خالد کی طرف سے معذرت کرتے ہوئے فرمایا کہ یوں ادا کر سکتے ہیں نے ادا کر دی ہے لیکن دراصل یہ دیت مجھ پر واجب نہیں تھی کیونکہ یہ دونوں مقتول اہل حرب کے ہاں مقیم اور ان کے مہمان تھے (طبری ج ۲ ص ۵۸۱) اور حقیقت یہ ہے کہ اور معاملات کی طرح اس ایک معاملہ میں بھی خلیفہ رسول نے بعینہ وہی کیا جو اسی قسم کے ایک واقعہ میں (جبکہ حضرت خالد کے ہاتھوں بنو حنیملہ کے لوگوں کا قتل عمل میں آیا تھا) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا۔ آپ نے اس واقعہ کو شکر ایک طرف تو دونوں ہاتھ اٹھا کر دو مرتبہ فرمایا۔

اللہم انی ابرء الیک مما صنع خالدؓ
اے اللہ جو کچھ خالد نے کیا ہے میں تیری جناب میں اس سے برأت کا اظہار کرتا ہوں۔

اور دوسری جانب حضرت علی کو مقتولین بنی حنیملہ میں سے ہر ایک کی نصف دیت (خون بہا) ادا کی۔ حضرت ناسا مولانا سید محمد انور شاہ لکھنوی فرماتے ہیں کہ میری رائے میں یہ خون بہا محض مصالحت کی غرض سے ادا کیا گیا تھا۔ کیوں کہ مقتولین کے ورثہ نے کوئی مطالبہ نہیں کیا تھا لیکن رحمت عالم نے پسند نہیں کیا کہ ان کا خون راگیاں جائے۔ لیکن بایں ہمہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد کو معزول نہیں کیا۔ اور اس واقعہ کے بعد بھی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں وہ برابر فوجی امارت کے عہدہ پر مقرر فرما رہے۔

شیخین کا اختلاف | اب صرف ایک بات باقی رہتی ہے اور وہ یہ کہ آخر حضرت ابوبکر اور حضرت

۱۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۲۲ باب بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم خالد بن الولید الی بنی حنیملہ۔

۲۔ فیض الباری علی صحیح البخاری ج ۲ ص ۱۱۷

عمر میں اس درجہ شدید اختلاف کی وجہ کیا تھی ؟

ایک وہ شخص جس کی نظر عہد نبوت اور اس کے بعد کی تاریخ پر ہے جانتا ہے کہ خلیفہ اول و دوم کا یہ اختلاف پہلی مرتبہ نہیں تھا عہد نبوت میں بھی دونوں میں متعدد بار مختلف معاملات و مسائل میں اختلاف ہوا۔ اور اس کے بعد پیش اسامہ کی روانگی کے وقت اور مانعین زکوٰۃ سے جہاد کرنے کے بارے میں بھی اختلاف ہوا تھا لیکن جیسا بھی اختلاف ہوا فاروق اعظم کو آخر میں اقرار کرنا پڑا کہ حضرت ابوبکر کی جو رائے تھی وہی صواب تھی۔ چنانچہ اس موقع پر بھی ایسا ہی ہوا۔ حضرت عمر نے بعد میں فرمایا :-

رحم الله ابا بکر هو كان اعلم الله تعالى ابوبکر پر رحم فرمائے وہ مجھ سے

مسنی بالرجال زیادہ مردم شناس واقع ہوئے تھے۔

حضرت عمر کے عہد خلافت میں ایک مرتبہ متم بن نویرہ نے حاضر ہو کر حضرت خالد بن ولید سے کامطالبہ کیا تو آپ نے فرمایا :-

لا ارج شيئا صنع ابوبکر لہ ابوبکر جو کر گئے ہیں میں اسکو رد نہیں کروں گا۔

اصل یہ ہے کہ حضرت عمر بن کی شان میں فرمایا گیا تھا۔ اشدھم فی امر اللہ عمر انھوں نے ابوقحادہ انصاری سے مالک بن نویرہ کا واقعہ سنا تو چونکہ بنو جلدیمہ کیساتھ بھی اس قسم کا واقعہ پیش آچکا تھا اس بنا پر ان کو سخت غصہ آیا۔ کیونکہ حکم حسانات الابرار سیات المقربین وہ ایک صحابی سے اس طرح کے فعل کا صدور اور وہ بھی مکرر بہت مستبعد جانتے تھے، اس کے برخلاف حضرت ابوبکر کا معاملہ یہ تھا کہ ہر بات میں اسوۂ رسول کا اتباع ان کی فطرت اور طبیعت بن گئی تھی۔ وہ انسانی فطرت کی کمزوریوں سے بھی اچھی طرح واقف تھے اور دوسری طرف سیاست اور فوجی تدابیر کا جو مقتضاتھا اس سے بھی پورے طور پر آگاہ تھے حضرت ابوبکر کی رائے میں اگر حضرت خالد سے کسی غلطی کا ارتکاب ہوا بھی تھا تو بہر حال وہ اتنی بڑی غلطی ہرگز نہیں

تھی جس کی پاداش میں حضرت خالد ایسے مدبر سپہ سالار اور بہادر جنرل کی قیادت سے لشکر کو
 محروم کر کے اسلامی محاذ جنگ کو خطرہ میں ڈالتے۔ بارگاہ خلافت کی طلب پر حضرت خالد کا
 مدینہ چلا آنا اور خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو معذرت خواہ ہونا بھی حضرت خالد
 کے جرم فروگزاشت کی تلافی کیلئے کافی تھا۔ آج کی مہذب دنیا میں کیا ہوتا ہے؟ کسی ذمہ دار
 شخصیت سے بڑے سے بڑا جرم سرزد ہو جاتا ہے لیکن صرف ایک لفظ "افسوس" (REGRET)
 کہہ دینا ہی اسکی مکافات کر دیتا ہے۔ حضرت عمر فاروق کے مزاج میں اولاً تو شدت تھی ہی پھر
 اس وقت تک حکومت کی براہ راست ذمہ داری کا بوجھ بھی ان کے کاندھوں پر نہیں پڑا تھا
 لیکن جیسا کہ حضرت ابو بکر نے وفات کے وقت اپنی جانشینی کیلئے فاروق اعظم کے نام کی
 سفارش کرتے ہوئے پیشگوئی کی تھی۔ جب خود حضرت عمر کو حکومت و خلافت کے بارگراں کا
 متحمل ہونا پڑا تو ان کے تشدد میں خود بخود اعتدال کا رنگ پیدا ہو گیا۔

مُسیلمہ اور اہل یمامہ سے جنگ

یاد ہو گا کہ حضرت ابوبکر صدیق نے باغی و مرتد قبائل سے جنگ کر نیکی غرض سے جو گیارہ لشکر مختلف اطراف میں روانہ کئے تھے ان میں سے ایک لشکر جو مسیلمہ کی طرف روانہ کیا گیا تھا عکرمہ بن ابی جھیل کی سرکردگی میں تھا لیکن بعد میں محسوس ہوا کہ یہ لشکر ناکافی ہو گا تو آئینے شمر حیل بن حسنہ کے ماتحت ایک لشکر اور بھیجا۔ حضرت عکرمہ نے یمامہ پہنچتے ہی شمر حیل کا انتظار کئے بغیر حملہ کر دیا لیکن اس کو پسپا ہونا پڑا۔ ادھر شمر حیل کو اسکی اطلاع ہوئی تو وہیں راستہ میں ٹھہر گئے۔ عکرمہ نے حضرت ابوبکر کو اصل واقعہ کی خبر کی تو آپ کو بڑا ملال ہوا اور عکرمہ کو لکھا کہ اب آئندہ تم میری شکل نہ دیکھنا اور میں تمہاری شکل نہ دیکھوں گا۔ ساتھ ہی حکم بھیجا کہ وہ خلیفہ اور عرقیہ کے پاس پہنچ کر عمان اور مہرہ کے لوگوں کیساتھ جنگ کریں اور یہاں سے فارغ ہو کر یمن اور حضرموت کا رخ کریں۔ اب رہے شمر حیل تو انکو حکم بھیجا کہ وہ جہاں ہیں وہیں رہیں یہاں تک کہ خالد پہنچ جائیں۔

حضرت خالد کی نامزدگی | غالباً حضرت ابوبکر صدیق کو مسیلمہ کی طاقت کا شروع میں صحیح اندازہ نہیں تھا اور اسی وجہ سے حضرت خالد کو ابتداءً اس محاذ پر نہیں بھیجا گیا تھا۔ لیکن جب عکرمہ کو شکست ہوئی اور ساتھ ہی معلوم ہوا کہ مسیلمہ کے ساتھ چالیس ہزار عرب کے منتخب سردارزما ہیں تو اب آپ کو موقع کی نزاکت اور اہمیت کا صحیح اندازہ ہوا۔ اب ظاہر

ہے اتنے بڑے معرکہ کو سر کرنے کے لئے سیف اللہ کے سوا اور کس کے نام قرعہ قال نکل سکتا تھا چنانچہ حضرت خالد دربار خلافت کی طلبی پر بطاح سے مدینہ آئے اور یہاں مالک بن نویر کے واقعہ کی جو صورت حال پیدا ہو گئی تھی جب حضرت خالد کا بیان سُننے کے بعد حضرت ابوبکر کو اُس کے متعلق اطمینان ہو گیا تو اب حضرت ابوبکر نے معرکہ یمامہ کو سر کرنے کی پوری ذمہ داری حضرت خالد کے سپرد کی۔

ناموران مہاجرین و انصار کی شرکت | غزوہ بدر کے بعد یمامہ کا معرکہ سب سے بڑا معرکہ تھا جبکہ اسلام کی زندگی اور موت کا قطعی فیصلہ ہو نوالا تھا۔ اسی بنا پر حضرت ابوبکر نے صرف حضرت خالد کے بھیجنے پر اکتفا نہیں کی بلکہ ناموران مہاجرین و انصار جو بدر و عین کے معرکے سر کر چکے تھے اور جن میں بڑے بڑے حفاظ و قراء تھے ان کو بھی اس جنگ کیلئے نامزد کیا گیا مہاجرین کے دستہ کے سردار حضرت ابو حذیفہ اور حضرت عمر فاروق کے بھائی زید بن خطاب تھے اور انصار کا دستہ ثابت بن قیس بن شماس کی ماتحتی اور نگرانی میں تھا۔

غرض کہ اس شان و شوکت اور اہتمام کیساتھ حضرت خالد مسیلہ سے جنگ کرنے کے لئے یمامہ روانہ ہوئے تو پہلے بطاح آئے یہاں جو لشکر پہلے سے موجود تھا اسکو ساتھ لیا اور یمامہ روانہ ہو گئے۔ حضرت ابوبکر نے اس خیال سے کہ کوئی پیچھے سے حملہ نہ کر دے۔ حضرت خالد کو عقب میں سلیط کی سرکردگی میں ایک اور دستہ روانہ کیا۔

مجامعہ کی گرفتاری | حضرت خالد یمامہ سے ابھی ایک شب کی مسافت پر تھے کہ ان کو ایک دستہ ملاحس کا سردار مجاہد بن مرارہ تھا جو بنو حنیفہ کے معزز ترین لوگوں میں شمار ہوتا تھا یہ دستہ بنو نمیم اور بنو عامر پر مشتمل تھا۔ حضرت خالد کے علم سے اس دستہ کے سب

لے صحابہ بدرین کو حضرت ابوبکر اس قدر عزیز رکھتے اور ان کو اس درجہ بابرکت جتھے تھے کہ آپ ان کا کسی جنگ میں جانا پسند نہیں کرتے تھے (طبری ج ۲ ص ۵۰۵) یمامہ کے معرکہ کی اہمیت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ حضرت ابوبکر کو اپنے ذاتی دشمنان کے برخلاف اس موقع پر بدری صحابہ کو بھی بھیجا پڑا۔

آدمی قتل کر دے گئے اور مجاہد گرفتار کر لیا گیا۔ اب لشکر آگے بڑھا اور یمامہ کے ایک مقام عقربا، پہونچا جہاں مسلمان اپنا لشکر کثیر لئے بڑا تھا جس کی تعداد عام مورخین کے بیان کے مطابق چالیس ہزار اور بعض روایات میں ساٹھ ہزار بیان کی جاتی ہے۔

لشکر کی ترتیب | دوسرے دن صبح کو حضرت خالد نے اپنے لشکر کو اس طرح ترتیب دی کہ دائیں بازو (مہمہ) کے کمانڈر حضرت زید بن خطاب تھے اور بائیں بازو (میسرہ) کی قیادت حضرت اسامہ بن زید کے سپرد تھی۔ اور خود ایک دستہ لئے ہوئے وسط لشکر میں تھے ادھر مسلمان اپنے لشکر کی صف بندی کی اور دونوں لشکر ایک فیصلہ کن جنگ کے لئے ایک دوسرے کے روبرو کھڑے ہو گئے۔

جنگ کا آغاز | اب مسلمان کھٹیف سے تشریف لے کر پہلے بنو حنیفہ کو لٹکا کر کہا اے لوگو! آج کا دن غیرت کا دن ہے۔ اگر تم لوگ شکست کھا گے تو تمہاری عورتوں کو لونڈی بنادیاں بنالیا جائے گا۔ اور بغیر نکاح کے ان کیساتھ مت جمع کیا جائیگا۔ اس لئے تم اپنے حسب شرف کی طرف سے مدافعت کرو اور اپنی عورتوں کو بچاؤ۔ ادھر مجاہدین اسلام کے ولولہ و جوش کا یہ عالم تھا کہ:-

مجاہدین کا جوش و خروش | مہاجرین کا علم حضرت سالم مولیٰ حذیفہ کے ہاتھ میں تھا۔ کسی نے کہا کہ آپ اگر قتل ہو گئے تو ایک حامل قرآن جاتا رہے گا۔ انھوں نے کہا ”اگر میں اس بات کا اندیشہ کروں تو مجھ سے بڑا حامل قرآن کون ہوگا۔ ہمارے رجال ایک شخص تھا جس نے مشہور کر دیا تھا کہ محمد رسول اللہ نے اپنی نبوت میں سے نصف کا شریک مسلمان کو کر لیا ہے اور اس طرح مسلمان کا دست راست تھا۔ اس نے صف سے باہر نکل کر پکارا کہ ہل من مبارز کیا مجھ سے کوئی مقابلہ کرے تو لا ہے۔ اُس کے جواب میں اسلامی لشکر کھٹیف سے حضرت عمر فاروقؓ کو بھیائی زید بن خطاب آگے بڑھے اور انھوں نے اس زور کا مارا کہ ہمارے رجال ڈھیر تھا۔ اب

دونوں لشکر گت پرت ہو گئے اور بڑے زور کارن پڑا۔ مسیلہ کا ایک ایک آدمی اس پر پروانہ دار اپنی جان قربان کرنے پر تیار ہوا تھا۔ کیونکہ اس کو یقین تھا کہ اگر اس جنگ میں شکست ہو گئی تو حجاز کی سیادت جو بنی عرب پر ہمیشہ کیلئے قائم ہو جائیگی۔ اور شدید قبائلی عصبیت کے باعث یہ چیز انکی موت کے مرادف تھی مسلمانوں کو اسی ہولناک اور سخت جنگ لڑنیکا پہلا اتفاق تھا۔ اسلئے اولاً قبل مسلمان پسپا ہو گئے۔ یہ رنگ دیکھ کر مسیلہ کی فوج کا حوصلہ بہان تک بڑھا کہ اُس نے حضرت خالد کے خیمہ پر حملہ کر دیا۔ یہاں حضرت خالد کی نئی بیوی ام تمیم تھیں حملہ آوروں نے چاہا کہ انھیں قتل کر دیں لیکن مجاہد حبیب کو حضرت خالد ام تمیم کی نگرانی میں رکھ گئے تھے اس نے روکا اور کہا کہ میں اس عورت کا پڑوسی ہوں۔ ان لوگوں نے اب ام تمیم سے تو کوئی تعرض نہیں کیا لیکن خیمہ کی دھجیاں اڑا دیں۔

مسلمانوں کا دوسرا حملہ | اب مسلمانوں نے اپنے آپکو سنبھالا اور ایک دوسرے کو پکار پکار کر ثابت قدمی اور استقلال کی دعوت دینے لگا ثابت بن قیس نے کہا ”آہ! اے مسلمانو! آخر تم کو کیا ہو گیا ہے۔ اے اللہ! ان مسلمانوں نے جو پسپائی دکھائی ہے میں اُس سے بری ہوں۔

زید بن خطاب بولے ”خدا کی قسم! اب میں اُس وقت تک زبان نہیں کھولوں گا جب تک کہ ہم لوگ دشمنوں کو شکست نہیں دے دیں گے یا میں خود قتل نہیں کر دیا جاؤں گا۔ ابو حذیفہ نے لکار کر کہا ”اے اہل قرآن! تم اپنے افعال سے قرآن کو زینت دو۔ یہ مجاہدین اسلام اپنی اپنی جگہ پر شیر کی طرح ہنکا رہے تھے کہ اتنے میں حضرت خالد نے پلٹ کر اس زور کا حملہ کیا کہ دشمن پیچھے ہٹنے پر مجبور ہو گیا۔ لیکن کچھ فاصلہ پر پہونچ کر جوابی حملہ کیا اور جنگ تیز ہو گئی۔ مہاجرین۔ انصار۔ اہل قری اور اہل بادیہ ان سب کے دستے ایک دوسرے کیساتھ ملے ہوئے داد شجاعت دے رہے تھے۔ حضرت خالد نے حکم دیا کہ ہر دستہ فوج الگ الگ ہو جائے۔ اب حضرت خالد نے جائزہ لیا تو معلوم ہوا کہ مہاجرین۔ انصار اور اہل قری کو بہ نسبت اہل بادیہ کے زیادہ نقصان پہونچا تھا۔ اور مشہور صحابہ حضرت زید بن خطاب۔ حضرت سالم اور ان کے آقا حضرت ابو حذیفہ اس معرکہ میں کام آچکے تھے حضرت خالد

نے دشمن کی جمعیت پر نگاہ ڈالی تو دیکھا کہ مسیلہ اپنی جگہ پر جما ہوا اکھڑا ہوا اور اس کے حمایتیوں نے چاروں طرف سے اس کو اپنے حلقہ میں لے رکھا ہے اب حضرت خالد نے محسوس کیا کہ جب تک مسیلہ کے دستہ خاص پر حملہ کر کے اسے شکست نہیں دی جائیگی دشمن کی جمعیت منتشر نہ ہوگی۔ چنانچہ انھوں نے ایک بیک و امجد راہ کا نعرہ لگایا اور مسیلہ کے دستہ پر حملہ کر دیا۔ اب عالم یہ تھا کہ دشمن کی فوج کا ایک ایک بہادر سر بکف ہو کر آگے بڑھتا تھا اور اس کی لاش خاک و خون میں تڑپ کر رہ جاتی تھی۔ مسیلہ نے یہ دیکھ کر چاہا کہ خود مقابلہ کیلئے آگے بڑھے۔ لیکن شدت خوف و اضطراب سے ایک قدم آگے بڑھنا تھا اور پھر اسے پیچھے ہٹنا تھا۔ اتنے میں حضرت خالد نے اپنے دستہ کے مجاہدوں کیساتھ اچانک اس زور کا حملہ کیا کہ اب مسیلہ کیلئے راہ فرار اختیار کر نیکی سوا کوئی چارہ کار نہیں رہا۔ مسیلہ کے جاں نثاروں نے ہر حین اس سے کہا کہ ”تو ہم سے جس فتح و ظفر کا وعدہ کرتا تھا وہ کہاں ہے؟ لیکن اب اس کیلئے ٹھہرنا ناممکن تھا۔ خود بھاگتا جاتا تھا اور لوگوں سے کہہ رہا تھا۔ ”اپنے حسب و نسب کی طرف سے مدافعت کرو۔ لیکن ظاہر ہے اب اس کی ان باتوں کا اثر ہی کیا ہو سکتا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اس کی فوج کے پاؤں اکھڑ گئے اور وہ بھی میدان جنگ چھوڑ کر بھاگ پڑی۔ ذرا فاصلہ پر ایک باغ تھا جس کی چہار دیواری محفوظ تھی۔ محکم بن لطفیل نے پیچ کر کہا۔ اے بنو حنیفہ باغ! باغ! یعنی اس میں چل کر پناہ لو۔ یہ باغ درحقیقت مسیلہ کا قلعہ تھا اور چونکہ مسیلہ اپنے آپ کو حرم الیمامہ کہتا تھا اس لئے باغ کا نام حدیقۃ الرحمن تھا۔ یہ سب لوگ اس میں پھنکے قلعہ بند ہو گئے۔

مسیلہ کا قتل | اسلامی لشکر نے اس قلعہ کا محاصرہ کر لیا۔ اندر جانیکا راستہ نہیں تھا اس لئے حضرت برابر بن مالک نے مسلمانوں سے درخواست کی کہ وہ ان کو اُدپر اٹھا کر باغ (قلعہ) کے اندر ڈال دیں۔ مجاہدین نے کہا ”ہم ایسا نہیں کریں گے لیکن برابر بن مالک نے اصرار کیا۔ تو مسلمانوں نے مجبوراً ان کو باغ کی دیوار پر پہنچا دیا اور اندر کی طرف کو دگرتن تنہا لڑتے بھرتے

گھسے چلے گئے یہاں تک کہ دروازہ کھول دیا۔ بس اب کیا تھا؟ مسلمان باغ کے اندر گھس آئے اور پھر شدید جنگ شروع ہو گئی۔ دونوں طرف سے کشتوں کے پستے لگ گئے۔ لیکن بنو حنیفہ کے مقتولین کی تعداد بہت زیادہ تھی۔ اس معرکہ میں مسلمان بھی جبرین مطعم کے غلام وحشی کو ہاتھوں مارا گیا۔ اب بنو حنیفہ کیلئے جہنا ناممکن تھا۔ پسپا ہو کر بھاگ پڑے۔

حضرت خالد کو یہ خوشخبری پہنچی تو مجاہدہ کو لیکر بنو حنیفہ کے مقتولین کو دیکھنا شروع کیا۔ ایک طرف محکم کی لاش پڑی ہوئی تھی۔ یہ شخص خوبصورت اور وجہ تھا۔ حضرت خالد نے پوچھا ”کیا تمہارا سردار (مسئلہ) یہی ہے؟“ مجاہدہ نے جواب دیا ”نہیں! بخدا یہ اس سے زیادہ بہتر اور شریف ہے۔ یہ محکم الیامہ ہے۔ محکم کو حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر نے ایک تیر مار کر اس وقت ہلاک کیا تھا جبکہ ابھی باغ کے احاطہ سے باہر تھے۔ اپنے ساتھیوں کی حفاظت کر رہا تھا۔ اب حضرت خالد قلعہ کے اندر داخل ہوئے یہاں ایک لاش کی طرف اشارہ کر کے مجاہدہ نے بتایا کہ یہ مسئلہ ہے اس دن سے اس باغ کا نام ہی ”حرقۃ الموت“ یعنی موت کا باغ پڑ گیا۔ اور اسی نام سے وہ تاریخوں میں مشہور ہے۔ طبری کا بیان ہے کہ باغ سے باہر اور اندر دس ہزار آدمی مسئلہ کے اور بارہ سو مسلمان مجاہدین قتل ہوئے۔“

باقی قلعوں پر قبضہ | اس مہم سے فارغ ہونیکے بعد عبداللہ بن عمر اور عبدالرحمن بن ابی بکر نے حضرت خالد کو مشورہ دیا کہ باقی دوسرے قلعوں پر بھی جہاں مسئلہ کے ساتھی ابھی تک محفوظ ہیں حملہ کیا جائے۔

ادھر مجاہدہ نے جس پر حضرت خالد اعتماد کرنے لگے تھے اگر کہا کہ مسئلہ کیساتھ جو لوگ آئے تھے جلد باز قسم کے تھے ورنہ ایک بہت بڑی تعداد تو ابھی تک قلعوں میں بند ہے۔ مجاہدہ کا مقصد اس کہنے سے صرف یہ تھا کہ حضرت خالد بنو حنیفہ کے نیچے کھچے لوگوں کیساتھ مصالحت کر لیں اور ان کے ساتھ زیادہ سے زیادہ مراعات برتیں۔ چنانچہ مجاہدہ نے ایک طرف تو حضرت

لے یہ پوری تفصیل طبری ج ۲ از صفحہ ۵۰۴ تا صفحہ ۵۱۹ و ابن اثیر ج ۲ از صفحہ ۲۷۲ تا صفحہ ۲۸۰ سے ماخوذ ہے۔

خالد سے یہ کہا اور دوسری جانب اپنی قوم کی عورتوں سے کہا ”تم سب ہتھیار پہن لو اور قلعوں کی موٹی دیواروں پر کھڑی ہو جاؤ۔ عورتوں نے فوراً اس پر عمل کیا اب حضرت خالد نے یہاں پہنچ کر نظر اٹھائی تو دیکھا کہ قلعوں پر زرہ پوش اور ہتھیار بند سپاہیوں کی صفیں کھڑی ہیں ادھر چونکہ میلہ کے ساتھ مسلمان مجاہدین کو بڑی شدید جنگ لڑنی پڑی تھی اس لئے وہ تھکے ماندے اور کھرواپس جانے کیلئے بیقرار تھے۔ ان وجوہ کی بنا پر مجاہد نے جو ترکیب چلی تھی وہ کامیاب ہوئی اور حضرت خالد نے معمولی سی شہرٹوں پر صلح کر لی۔ بعد میں جب مجاہد کی فریب کاری کا بھید کھلا تو حضرت خالد کو بڑا غصہ آیا۔ لیکن مجاہد نے صاف کہا ”یہ لوگ (بنو حنیفہ) میرے ہم قوم ہیں۔ اس لئے میرے لئے ناممکن تھا کہ میں ان کی مدد نہ کرتا۔“

صلح ہو جانیکے بعد حضرت خالد نے ان سب بقیۃ النبیۃ پر اسلام پیش کیا۔ جسکو انھوں نے فوراً قبول کر لیا۔ اور حضرت خالد نے از روئے صلح جو کچھ ان سے وصول کیا تھا وہ سب ان کو واپس کر دیا۔ یہ جنگ پیامہ کی تاریخ | یہ جنگ پیامہ کب ہوئی؟ اس میں اختلاف ہے۔ کوئی ۱۱ھ بتاتا ہے۔ اور کوئی ۱۲ھ حافظ عماد الدین ابن کثیر نے دونوں میں تطبیق اس طرح دی کہ اس کا آغاز تو ہوا ۱۱ھ میں لیکن ختم ہوئی ۱۲ھ میں واللہ اعلم ۱۱ھ

حدیقۃ الموت کا جائے وقوع | عام طور پر محدثین اور مورخین کے ہاں مشہور ہے اور جیسا کہ ہم نے بھی لکھا ہے۔ کہ میلہ کیساتھ یہ جنگ پیامہ میں لڑی گئی تھی اور حدیقۃ الموت جس میں میلہ قتل ہوا تھا اس کی نسبت یہی تسلیم کیا جاتا ہے کہ وہ پیامہ کی حدود میں یا اس کے قریب ہی تھا۔ لیکن مشہور مستشرق ڈاکٹر اسپرنگر ۱۱ھ جس نے ابواسماعیل الازدی کی کتاب ”فتوح الشام“ کو ۸۵۲ھ میں اڈٹ کیا تھا اس نے ایک اور مستشرق کیپٹن لیس (LEES) کو ۸۶۵ھ کو ایک

۱۱ھ ابدیۃ والنبیۃ ج ۶ ص ۳۲۵ ۱۲ھ ابدیۃ والنبیۃ ج ۶ ص ۳۲۶ - ۱۳ھ ڈاکٹر اسپرنگر اور

سروہیم لسان لیس یہ دونوں کلکتہ مدرسہ کے جو مسلمانوں میں عام طور پر مدرسہ عالیہ کلکتہ کے نام سے مشہور ہے پرنسپل تھے۔ اول الذکر ۸۵۵ھ میں اور آخر الذکر ۸۵۶ھ میں (

خط لکھا تھا جو ایشیا ٹک سوسائٹی آف بنگال کی کارروائیوں (Proceedings) کی رپورٹ بابت ۱۸۶۵ء میں از صفحہ ۳۰ تا صفحہ ۱۰۷ چھپا ہوا ہے۔ اس میں ڈاکٹر موصوف نے یہ ثابت کیا ہے کہ مسیلہ کا باغ یمامہ میں نہیں۔ بلکہ مقام ہجر میں ہے۔

جنگ کا اثر | مرتدا و باغی قبائل سے جتنی لڑائیاں لڑی گئی ہیں ان میں یمامہ کی جنگ سب سے بڑی اور سخت ترین تھی۔ مسیلہ کیساتھ جو لشکر تھا اس کی تعداد اکثر نے چالیس ہزار اور بعضوں نے ساٹھ ہزار لکھی ہے اور یہ سب کے سب مسیلہ پر پروانہ دار فدا تھے جس کے متعدد اسباب و وجوہ کا ذکر پہلے آچکا ہے۔

موقع کی اس نزاکت کے باعث وہ اکابر مہاجرین و انصار جن کو حضرت ابو بکر مدینہ سے باہر بھیجا پسند نہیں کرتے تھے۔ ان کو بھی محاذ جنگ پر بھیجا گیا اور اگرچہ اس محرکہ میں مسلمانوں کو شدید نقصان پہونچا۔ اکابر صحابہ اور بڑے بڑے حفاظ و قرائم شہادت نوش کر گئے۔ لیکن چونکہ اسلام کے سب سے بڑے حریف پر یہ آخری اور فیصلہ کن فتح تھی جس نے جزیرۃ العرب میں ہمیشہ کیلئے اسلام کے قدم جمادے اور اس کو کسی مخالفت کا اندیشہ نہیں رہا۔ اس لئے اسلامی فوج فتح و ظفر کا پرچم اڑاتی ہوئی جب مدینہ میں داخل ہوئی ہے تو مدینہ کا گوشہ گوشہ مرجا اور آفریں کے نعروں اور حمد و صلوة کے نغموں سے گونج اٹھا جو صحابہ کرام اس جنگ میں شہید ہو گئے تھے۔ ان کا غم ہونا ایک طبعی بات تھی۔ لیکن نصرت خداوندی پر ترانہ ہائے حمد کی آوازوں میں توجہ و ماتم کی یہ صدائیں دب دب کر رہ گئیں۔

اس فتح و کامرانی پر حضرت ابو بکر سے زیادہ خوش ہو نیکاح اور کسے ہو سکتا تھا۔ لیکن آپ کو بارہ سو صحابہ کے شہید ہو جانیکا رنج و ملال بھی کم نہیں تھا چنانچہ آپ کو اطلاع ہوئی کہ حضرت خالد نے جنگ کے بعد مجاہد کی بیٹی سے نکاح کر لیا ہے تو انتہائی حلیم و بردبار ہونیکے باوجود حضرت خالد کو ایک سخت غضب آلود خط لکھا کہ اے ام خالد کے بیٹے! معلوم ہوتا ہے تمہارا

سلہ ابن اثیر اور بلاذری نے اجلہ صحابہ کے ناموں کی فہرست دی ہے۔

دل میں درد نہیں ہے۔ تم اس وقت عورتوں سے نکاح کرتے ہو جیکہ تمہارے گھر کے صحن میں بارہ سو مسلمانوں کا خون ابھی تک خشک نہیں ہوا ہے“ لے

بحرین

حضرت خالد بن ولیدؓ کی جنگ میں مصروف تھے دوسرے مسلمان قائدین فوج جن کا ذکر پہلے آچکا ہے حضرت ابو بکر صدیقؓ کے احکام کے مطابق عرب کے مختلف حصوں میں باغیوں کے ساتھ مصروف پیکار تھے۔ انہیں میں سے ایک رگیستانی صوبہ بحرین کا تھا جو مدینہ سے بہت دور شمال مشرق میں خلیج فارس کے کنارہ پر واقع تھا۔ یہ علاقہ حکومت ایران کی ماتحت تھا اور اس میں متعدد عرب قبائل بنو عبد القیس بکر بن وائل اور تمیم آباد تھے جن کا سردار ایران کی طرف سے مقرر کیا جاتا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں یہ سردار منذر بن سادی تھا جس کے نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھے ہوئے نو خطوط ڈاکٹر محمد حمید اللہ نے اپنی قابل قدر کتاب ”الوثائق السیاسیہ“ میں نقل کئے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت پر منذر اور بحرین کے صدر مقام حجر کا گوزنر (مرزبان) یہ دونوں مسلمان ہو گئے تھے اور ان کے ساتھ جتنے عرب قبائل یہاں آباد تھے۔ انھوں نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا یہ واقعہ ۶۳۵ء کا ہے۔ بعض مورخین اس کو نو ہجری کے واقعات میں شمار کرتے ہیں لیکن اصح اول ہی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے چند روز بعد ہی منذر بن سادی کا بھی انتقال ہو گیا تو ان کا عظم ایک سردار کیسا تھ بنو عبد القیس اور بنو بکر مرتد ہو گئے۔ لیکن جاوید بشر بن عمرو العبدی جنھوں نے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیض صحبت حاصل کیا تھا ان کی کوششوں سے بنو عبد القیس توجہ دی اسلام کی طرف لوٹ آئے۔ لیکن بنو بکر کو اپنے ارتداد پر اصرار رہا اور ان لوگوں نے نعمان بن منذر بن مار السمار (صاحب الخورنق والسدیر) کے بیٹے کو جس کا نام بھی منذر تھا۔

اپنا سردار منتخب کر لیا۔ الحکم بن ضبیعہ بنو بکر اور دوسرے عجمی لوگ جو بحرین میں آباد تھے اور جو سر سے مسلمان ہی نہیں ہوئے تھے اُن کو ساتھ ملا کر مقام جو آما میں حضرت جبارود کی خلافت معرکہ آرا ہوا۔ ان لوگوں نے مسلمانوں کا محاصرہ کر کے سامانِ رستہ تک سے اُن کو محروم کر دیا لیکن مسلمان فقر و فاقہ اور ان تمام سختیوں کے باوجود اسلام کے دامن کو پکڑے رہے۔

یہی حالات گزر رہے تھے کہ حضرت ابو بکر نے علامہ بن الحضری کو بحرین کے محاذ پر روانہ کیا۔ علاؤ بحرین اُس وقت پہنچے ہیں جبکہ حضرت خالدِ مسیلہ کی جنگ سے فارغ ہو چکے ہیں۔ اس بنا پر بنو حنیفہ کے بچے کچھے لوگ جو اب مسلمان ہو گئے تھے وہ بھی حضرت علامہ کے ہم رکاب ہو گئے۔ ان کے علاوہ ثمامہ بن مال اور قیس بن عاصم المنقری بھی اپنے اپنے لوگوں کیساتھ اس لشکر میں شریک ہو گئے۔ حضرت علامہ اپنے لشکر کو لئے ہوئے صحرائے دھنا میں سے گذر رہے تھے کہ شام ہو گئی تو انھوں نے ایک مقام پر پڑاؤ ڈالا تاکہ رات کے وقت جنگل میں کہیں راستہ نہ بھول جائیں۔ جب یہ لشکر پڑاؤ ڈالے پڑا تھا اتفاق ایسا ہوا کہ اونٹ جن پر سامانِ خود و نوش لدا ہوا تھا بیک کر بھاگ پڑے اور یہاں کھانے پینے کی کوئی چیز باقی نہیں رہی۔ مسلمان سخت پریشان ہوئے۔ یہاں تک کہ انہیں اپنی موت کا یقین ہو گیا اور ایک دوسرے کو وصیت کرنے لگا۔ حضرت علامہ بن الحضری نے اُن کی ہمت بندھائی اور کہا کہ اے لوگو! کیا تم مسلمان نہیں ہو۔ کیا تم اللہ کے انصار اور اُس کی راہ میں جہاد کرنے والے نہیں ہو؟ تم یقین رکھو کہ اللہ تم جیسے لوگوں کو کبھی رسوا اور ذلیل نہیں کرے گا۔ چنانچہ اسلامی فوج جب نماز فجر سے فارغ ہوئی تو اُن کو دور سے سراب چمکتا نظر آیا۔ فوج کے پیشِ رودستہ نے پاس جا کر دیکھا تو وہ پانی تھا بہت خوش ہوئے سب نے پانی پیا۔ غسل کیا اور اپنے اپنے مشکیزوں میں بھر لیا۔ اس کے بعد آفتاب ذرا بلند ہوا تھا کہ اچانک اونٹ بھی ادھر ادھر بھاگتے ہوئے واپس آ گئے۔ مسلمانوں کی خوشی کی انتہاء نہ رہی۔ اب یہ لشکر تازہ دم ہو کر روانہ ہوا اور بحرین پہنچا۔ یہاں جبارود مقامی مسلمانوں کی جمعیت کیساتھ حکم بن ضبیعہ کے بالمقابل صف آرا تھے۔ حضرت علامہ بن الحضری نے جبارود کو

پیغام بھیجا کہ تم اپنی جگہ پر ڈٹے رہو لیکن حطم کا لشکر تعداد میں بہت زیادہ تھا اور ساز و سامان بھی اس کے پاس بافراط تھا۔ اس لئے حضرت علامہ اور حطم دونوں ایک دوسرے کے مقابلہ میں خندقیں کھود کر پڑ گئے۔ دن کے وقت یہ دونوں فوجیں خندقوں سے باہر آ کر جنگ کرتی تھیں اور پھر خندقوں میں واپس چلی جاتی تھیں ایک ماہ تک یہ سلسلہ جاری رہا۔ فتح و شکست کسی فرق کو نہیں ہوتی تھی۔ آخر ایک رات دشمن کے لشکر میں اچانک شور و غل اور مار دھاڑ کی آواز بلند ہوئی۔ حضرت علامہ نے عبداللہ بن حذاف کو خبر لانی کے لئے بھیجا۔ انہوں نے آ کر بتایا کہ فوج مخالف کے سپاہی شراب میں بدست ہیں اور خوش فطریاں کر رہے ہیں۔ حضرت علامہ یہ سنتے ہی اپنی فوج کو لیکیان لوگوں پر جا پڑے اور تلوار چلانی شروع کر دی، یہ لوگ سخت بدحواس ہو کر رہ گئے۔ ان میں کچھ قتل ہو گئے۔ کچھ گرفتار ہوئے۔ کچھ ادھر ادھر جہاں جگہ نظر آئی چھپ گئے اور باقی جو تھے وہ بھاگ پڑے۔ اسی ہنگامہ میں حطم مارا گیا۔

جو لوگ اس دار و گیر سے بچ نکلے تھے وہ کشتیوں میں سوار ہو کر جزیرہ دارین پہنچے۔ حضرت علامہ نے ان لوگوں کا تعاقب کرنا چاہا لیکن مشکل یہ تھی کہ مسلمانوں کے پاس کشتیاں نہیں تھیں کہ وہ سمندر پار کر سکتے۔ آخر حضرت علامہ نے مسلمانوں کو جمع کر کے کہا کہ کچھ خوف نہ کرو۔ جس خدا نے تمہاری مدد بخشی (صحرائے دھنا) میں کی ہے وہ بحر میں بھی تمہاری مدد کریگا اسکے بعد سب مسلمانوں نے ملکر جناب باری تعالیٰ میں عجز و الحاج کیساتھ دعا کی۔ دعا سے فارغ ہوئے تو مسلمانوں میں اس قدر جوش و خروش تھا کہ گھوڑا۔ اونٹ۔ گدھا اور چرخ غرض کہ جس کے پاس جو سواری تھی اس نے بے جھجک سمندر میں ڈال دی۔ بقول اقبال بحر ظلمات میں دوڑا دئے گھوڑے ہم نے

اس شان سے مسلمانوں نے سمندر پار کیا اور جزیرہ دارین کے ساحل پر پہنچے یہاں چونکہ مقررین کے لئے اب کہیں بھاگ نکلنے کی گنجائش نہیں تھی اس لئے وہ بڑی بے جگری

دارین خلیج فارس کے جزیروں میں سے ایک جزیرہ تھا جو بحرین کے سامنے ہی تھا۔ یہاں کی آبادی زیادہ تر عیسائی تھی۔ (۱۵)

سے لڑے لیکن فتح مسلمانوں کو ہی ہوئی۔ اور یہ سب لوگ لقمہ اجل بن گئے۔ طبری کی روایت ہے کہ اس جنگ میں مالِ غنیمت اس کثرت سے ہاتھ آیا کہ ایک ایک سوار کو چھ چھ ہزار اور پیادہ کو دو دو ہزار ملے۔ حضرت علامہ اسی دن بحرین کیلئے واپس روانہ ہو گئے اور بحرین پہنچ کر حضرت ابوبکر کو مردہ فتح کا خط لکھا اور جو حالات گزرے تھے سب از اول تا آخر لکھے۔ اب یہاں مرتدین اور باغیوں کی طاقت مکمل طور پر ٹوٹ چکی تھی جو بچ رہے تھے سب مسلمان ہو گئے۔ کسی نے خبر اڑادی کہ بنو شیبان حملہ کی تیاریاں کر رہے ہیں لیکن یہ محض افواہ تھی۔ حضرت علامہ نے تحقیق کی تو اس کی کوئی اصلیت نہ تھی لہ

جنگ بحرین کی اہمیت | اگرچہ اس جنگ کا منبر جنگِ یمامہ کے بعد ہے۔ لیکن بعض خاص اعتبار سے یہ جنگ یمامہ سے بھی زیادہ اہم تھی۔ یمامہ میں صرف ایک قوم اور ایک گروہ سے واسطہ تھا۔ لیکن بحرین چونکہ خلیج فارس پر واقع تھا۔ ایران کی حکومت کے ماتحت تھا اور یہاں ہندوستان اور ایران کے مابین آباد تھے جنہوں نے فرات کے دہانہ سے عدن تک اپنی آبادیاں قائم کر رکھی تھیں اس بنا پر اسلام کی یہ جنگ صرف کسی ایک قوم سے نہیں تھی، بلکہ بین الاقوامی تھی۔ اور پھر چونکہ ان لوگوں میں عیسائی بھی تھے اور یہودی بھی۔ آتش پرست بھی تھے اور بت پرست بھی اس لئے اس جنگ کو بین المذاہبی جنگ بھی کہہ سکتے ہیں۔ اس جنگ میں مسلمانوں کو جو شان دار فتح ہوئی اور اثرات و نتائج کے علاوہ اس کا اثر یہ بھی ہوا کہ جزیرہ نماے عرب کو شمال مشرق میں ایرانی حکومت نے اسلام کی خلاف ورشیہ دوائیوں کا جو جال پھیلا رکھا تھا اس کا مار و پودہ بکھر گیا اور مسلمانوں کیلئے عراق کی فتح کا راستہ کھل گیا جس کی تفصیل آگے آتی ہے۔

عمان و مہرہ

عمان بحرین سے قریب ہی بحر ہند کے ساحل پر واقع ہے۔ یہاں زیادہ آبادی قبیلہ ازد کی

لے۔ پوری تفصیل مضمون طبری ج ۲ از صفحہ ۵۱۹ تا صفحہ ۵۲۸ سے ماخوذ ہے۔

تھی لیکن دوسری قومیں بھی ان کیساتھ رہتی تھیں۔ ۸۰ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
 ابو زید انصاری کو قبیلہ خزرج سے تعلق رکھتے تھے تبلیغ اسلام کیلئے بھیجا جعفر اور عبید بن جریہ
 کے امیر تھے ان کے نام عمرو بن العاص کے ذریعہ ایک مکتوب والا ارسال فرمایا۔ جعفر اور عبید
 دونوں نے اسلام کی دعوت کو لبیک کہا اور پھر ان کی دعوت پر باقی عرب بھی مسلمان ہو گئے۔ یہ
 لیکن جب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو از دسب مرتد ہو گئے۔ لقیط بن
 مالک ذوالتاج جس نے اُس زمانہ کی عام ہوا کے مطابق نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ اور ان مرتدین
 کا قائد تھا اس نے عمان پر قبضہ کر لیا اور جعفر اور عبیدؑ کو مجبوراً پہاڑوں میں پناہ دینی پڑی حضرت
 ابوبکر کو ان حالات کا علم ہوا تو آپ نے حذیفہ بن محسن اور عرقیہ بن ہرثمہ کو عمان کے محاذ پر روانہ
 کیا اور ان کے عقب میں عکرمہ بن ابی جہل کو بھیجا جو یامہ کی جنگ میں شکست کھا چکے تھے۔
 حذیفہ اور عرقیہ ابھی عمان پہنچے بھی نہیں تھے کہ عکرمہ ان سے آئے۔ عمان کے قریب پہنچ کر
 ان حضرات نے جعفر اور عبید کو اپنی آمد کی خبر کی اور یہ بھی اسلامی فوج سے آکر مل گئے۔ اب
 اسلامی فوج نے عمان کے دار السلطنت مقام صحار میں پڑاؤ ڈالا اور ادھر لقیط بن مالک
 اپنی فوج لئے مقام دبا میں پڑا تھا۔ آخر مسلمانوں نے پیش قدمی کر کے لقیط پر حملہ کیا بڑا سخت
 قسم کا معرکہ ہوا۔ جنگ کے پہلے دور میں دشمن کا پلہ بھاری نظر آتا تھا اور اس کی وجہ سے مسلمانوں
 میں اضطراب و تشویش کی لہر دوڑ گئی کہ اسی اثنا میں خریث بن راشد۔ بنو ناجیہ کا لشکر اور سیحان
 بن صوحان بنو عبد القیس کی ایک بڑی جمیعت لئے ہوئے پہنچ گئے۔ اچانک اس غیبی امداد
 کو دیکھ کر مسلمانوں کے دل بڑے مضبوط ہو گئے اور انھوں نے پینتر ابد لکر اس زور کا حملہ کیا کہ
 دشمن کے پاؤں اکھڑ گئے۔ ابن اثیر کا بیان ہے کہ اس معرکہ میں دشمن کی فوج کے دس ہزار آدمی
 قتل ہوئے اور بہت بڑی تعداد میں مال غنیمت ہاتھ آیا۔ اس کا پانچواں حصہ حضرت عرقیہ
 کے ہاتھ مدینہ روانہ کر دیا گیا۔ اور حضرت حذیفہ یہاں کے انتظام اور دروہست کی غرض سے

۱۰۰ فوج البلدان بلاذی ص ۸۳۔ ۱۰۱ ابن اثیر نے عبید کا نام عیاذ لکھا ہے ص ۲۸۵

عمان ہی میں قیام پذیر رہے۔

اب رہے عکرمہ بن ابی جہل تو وہ ایک لشکر کش کے ساتھ مہرہ چلے گئے۔ یہاں مہرہ میں دو گروہ تھے جو آپس میں ایک دوسرے کے رقیب و حریف تھے۔ ایک گروہ کا سردار ایک شخص سخریت نامی تھا اور دوسرے گروہ کا امیر مہصح نام کا ایک شخص تھا جو بنو محارب سے تعلق رکھتا تھا۔ ان دونوں میں مہصح کا گروہ نسبتاً زیادہ طاقتور اور با اقتدار تھا۔ اب حضرت عکرمہ نے سیاسی چال یہ چلی کہ جو گروہ کمزور تھا اس کو اپنا ہم نوا بنانے کی کوشش کی۔ چنانچہ اس مقصد کیلئے سخریت سے گفت و شنید کی۔ سخریت نے بڑی خوشی سے عکرمہ کی دعوت پر لبیک کہا اور مسلمان ہو گیا۔ اب عکرمہ نے مہصح کو دعوت اسلام دی لیکن وہ اپنی طاقت پر نازاں تھا اسلئے یہ دعوت قبول نہیں کی، عکرمہ نے اعلان جنگ کر دیا۔ شدید قتال کے بعد مہصح شکست کھا گیا اور قتل کر دیا گیا جو لوگ اسلام کی شمشیر خراش گات سے بچ رہے تھے مسلمان ہو گئے۔

یمن

پہلے گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ہی میں اسود عنسی نے یمن میں نبوت کا دعویٰ کر کے فتنہ و فساد کی آگ بھڑکائی تھی اور چند روز کے بعد ہی اس کا صفایا کر دیا گیا تھا۔ اسود عنسی کے قتل ہو جانے کے بعد یمن میں سخت قسم کی طوائف الملوک اور لافانویت پیدا ہو گئی یہاں تک کہ مسلمانوں کو اپنی جان اور عزت کا محفوظ رکھنا دشوار ہو گیا۔ اسود عنسی کی فوج کے سردار تھے کہ صنعا اور عدن کے درمیان گھوڑے دوڑاتے پھرتے تھے اور جو جی میں آتا تھا کرتے تھے۔ اسود عنسی کے ساتھیوں کے علاوہ عرب کا مشہور بہادر اور شہسوار عمرو بن معدیکرب اور قیس بن عبدغوث یہ دونوں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر وفات سننے ہی مرتد ہو گئے تھے اس بنا پر پورے یمن میں فتنہ و فساد کی آگ بھڑک اٹھی تھی اور مدینہ اور یمن کا درمیانی راستہ تک خطرناک ہو گیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے

جو عمال اور امرا یہاں مقرر تھے انھوں نے حضرت ابوبکر کو اصل صورت حال سے مطلع کیا۔ فیروز دہلی جس نے اسود غشی کو قتل کیا تھا اپنا سے تعلق رکھتا تھا جو اگرچہ ایرانی النسل تھے لیکن مدت سے یمن میں آباد ہو گئے تھے اور یہاں اچھا خاصہ اقتدار رکھتے تھے اس بنا پر یہ تمام باغی اور فتنہ پردازانہ کے خاص طور پر دشمن تھے اور ان کو یمن سے جلا وطن کرنا ارادہ کئے ہوئے تھے۔

حضرت ابوبکر کو ان حالات کا علم ہوا تو آپ نے فیروز دہلی کو یمن میں اپنا نائب مقرر فرمایا اور عمر ذی مران۔ سعید ذی ذود۔ ذوالکلاع الحمیری اور حوشب ذی ظلم وغیرہم جو یمن کے با اقتدار لوگ تھے اور اسلام پر قائم تھے ان سے حکم بھیجا کہ وہ فیروز کی اطاعت کریں اور ان کیساتھ پورا تعاون کریں۔ فیروز دہلی نے بنو عقیل بن ربیعہ اور بنو عک وغیرہما قبائل جو اسلام پر قائم تھے ان کو اپنے ساتھ لیکر صنعاء سے باہر قیس بن عبد یغوث بن مشکوح کا سخت مقابلہ کیا اور اپنا جھکو وہ جلا وطن کرنے پر تلا ہوا تھا انہیں قیس کے پیچھے ظلم سے نجات دی۔ یہ سب کچھ ہو ہی رہا تھا کہ اتنے میں حضرت ابوبکر کی ہدایت اور حکم کے مطابق ایک طرف ادھر شمال سے مہاجر بن ابی امیہ اور ان کے بعد ہی عکرمہ بن ابی جہل عمان و مہرہ کی مہم سے فارغ ہو کر یہاں پہنچ گئے۔ اب مسلمانوں کی طاقت اس قدر زیادہ اور مضبوط تھی کہ ان کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا تھا۔ چنانچہ معمولی سی جھڑپوں کے بعد ہی قیس شکست کھا گیا اور گرفتار ہو گیا۔ ادھر عمرو بن معدیکرب کا حوصلہ ٹوٹ گیا تھا۔ اُس نے خود اپنے آپ کو مسلمانوں کے حوالہ کر دیا۔ مہاجر بن ابی امیہ نے ان دونوں کو مدینہ روانہ کیا جہاں حضرت ابوبکر کیساتھ معمولی سی گفتگو اور ان کی فہمائش کے بعد دونوں پھر مسلمان ہو گئے اور عراق و شام کی مہمات میں شریک ہوئے۔ اب مہاجر صنعاء میں آکر مقیم ہو گئے اور عکرمہ نے جنوبی یمن میں قیام کیا اور اس طرح پورا یمن فتنہ و فساد سے پاک صاف ہو کر پھر گوارہ امن بن گیا۔

یمن کی اہمیت | اس مہم کی سب سے اہم اور بڑی خصوصیت یہ ہے کہ فیروز الدہلی۔ داؤد یہ اور دوسرے اپنا یہ سب اگرچہ یمن میں آئے تھے لیکن ایرانی النسل تھے۔ اس بنا پر اگرچہ قیس بن مشکوح مسلمان تھا اور اسود غشی کے قتل کے مشورہ میں بھی شریک تھا لیکن ان سب باتوں کے

باوجود حضرت ابوبکر صدیق نے جب فیروز کو اپنا نائب مقرر کیا تو اس کی عربی عصیت کی رگ غیرت و حمیت بھڑک اٹھی اور یہ مرتد ہو گیا اس کے بعد اس نے ایک جمعیت اپنے ارد گرد فراہم کر کے ان ایرانی النسل متوطنین یمن سے یمن کو پاک و صاف کر دینے کا ایک منصوبہ باندھا۔ لیکن حضرت ابوبکر نے اس کا یہ منصوبہ ناکام بنا دیا اس طرح گویا تاریخ اسلام میں یہ سب سے پہلا واقعہ ہے جبکہ عربی عصیت کے سر پر عملاً ایک ضرب کاری لگا کر اسلامی اخوت و مساوات کی مثال قائم کی گئی اس کا اثر جہاں عربوں پر یہ ہوا کہ ان کی آنکھ کھل گئی غیر عربی قوموں پر یہ ہوا کہ ان کیلئے اسلام میں زیادہ کشش پیدا ہو گئی۔ قیس بن کثوح کو حضرت ابوبکر صدیق نے ایک ایرانی النسل مسلمان اذویہ کے قصاص میں چاہا کہ اسے قتل کر دیں لیکن چونکہ قیس نے یہ قتل خفیہ طور پر کیا تھا اور اس کی ثبوت کیلئے کوئی شہادت نہیں مل سکی اس لئے یہ قتل نہیں کیا جاسکا اور پھر ازداد سے توبہ کر لینے پر معاف کر دیا گیا۔

کنذہ و حضرموت

کنذہ اور حضرموت بھی یمن سے قریب ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان دونوں جگہوں کے گورنر (عامل) زیاد بن لبید الانصاری تھے جن کا کام صدقات کے جمع کرنے کے علاوہ اسلامی احکام و مسائل کی تعلیم و تبلیغ بھی تھا۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد عرب کے دوسرے قبائل مرتد ہوئے تو اہل کنذہ و حضرموت بھی اس گمراہی سے محفوظ نہیں رہے اشعث بن قیس کنذہ کا نہایت معزز اور نامور شخص تھا اس نے کنذہ کے انشی سلمیوں کیساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس شان سے حاضر ہوا تھا کہ یہ اور اس کے سب سے بڑے دشمن لباس پہنے ہوئے تھے اشعث نے اسلام قبول کیا لیکن اب کنذہ اور حضرموت میں جو ازداد پیدا ہوا اس کی قیادت بھی اسی کے ہاتھ میں تھی۔ زیاد بن لبید الانصاری نے مقابلہ کیا لیکن جم نہ کے

اتنے میں مہاجرین امیہ اور عکرمہ دونوں یمن سے یہاں پہنچے ہی گئے۔ حضرت مہاجر نے عکرمہ کو تو وہیں چھوڑا اور خود ایک لشکر لیکر زیاد بن لبید سے ملے اور پھر دونوں نے پیش قدمی کر کے بحرانہ پیرقا نامی ایک مقام پر اشعث بن قیس کو چیلنج کیا۔ دونوں فوجوں میں سخت معرکہ آرائی ہوئی۔ اشعث حم نہیں سکا۔ اُس نے اپنے ساتھیوں کیساتھ بھاگ کر قلعہ النجیر میں پناہ لی اور قلعہ بند ہو کر بیٹھ گیا۔ اسلامی فوج قلعہ کا محاصرہ کر کے پڑ گئی۔ جب محاصرہ طویل ہوا اور سامانِ رسد وغیرہ کا پہنچنا بھی مسدود ہو گیا تو آخر جان کی بازی لگا کر یہ سب باہر نکل آئے اور بڑی بہادری کیساتھ لڑے لیکن اس درمیان میں حضرت عکرمہ بھی اپنی فوج لیکر آگئے تھے اس لئے اشعث بن قیس نے ان کو درمیان میں ڈال کر حضرت مہاجر سے پناہ طلب کی۔ یہ پناہ تو آدمیوں کیلئے طلب کی گئی تھی۔ لیکن اشعث کچھ ایسا بدحواس تھا کہ جب اُس نے اُن نوآدمیوں کے ناموں کی فہرست پیش کی تو اُس میں خود اپنا نام لکھا بھول گیا۔ اس بنا پر قلعہ کے اُن نوآدمیوں کو جن کے نام درج فہرست تھے امن دیدیا گیا اور اشعث گرفتار کر کے مدینہ بھیج دیا گیا یہاں حضرت ابوبکر اور اشعث میں طویل گفتگو ہوئی جس میں اشعث نے دوبارہ مسلمان ہونے اور اسلام پر ثابت قدم رہنے کا اقرار و اعتراف کیا اور حضرت ابوبکر صدیق نے موافق کر دیا۔ اشعث بن قیس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہوئے تو انھوں نے حضرت ابوبکر صدیق کی بہن ام فروہ سے نکاح کر نیکی درخواست کی تھی لیکن اُس وقت نکاح نہیں ہو سکا تھا۔ اب ارتداد سے نابت ہونے کے بعد انھوں نے پھر اپنی اس خواہش کا اعادہ کیا تو حضرت ابوبکر نے یہ درخواست منظور فرمائی اور بہن کا نکاح ان سے کر دیا۔ اس کے بعد ان کا قیام مع متعلقین کے مدینہ میں ہی رہا اور عراق و شام کی بہات میں کارہائے نمایاں انجام دیئے لے کذہ و حضر موت کی یہ جنگ حروب ارتداد و نجات کے سلسلہ کی آخری کڑی ہے جس پر انکا خاتمہ ہو گیا اور پورا عرب اسلام کے نیچے آ گیا۔ ان جنگوں میں بہت سے لوگ باندی غلام بھی بنائے گئے تھے لیکن حضرت عمر فاروقؓ نے

قد یہ لے لیکر اُن سب کو آزاد کر دیا اور فرمایا ”یہ بات عرب کیلئے بہت بُری ہے کہ اُن میں سے کوئی کسی کا مملوک ہو“ عہدِ اسلام میں جو لوگ باندی غلام بنائے گئے تھے حضرت عمرؓ نے صرف انہیں کے ساتھ نہیں بلکہ عہدِ جاہلیت کے باندی غلاموں کو بھی آزاد کر دیا۔

عروب ارتداد و بغاوت پر ایک نظر

حضرت ابوبکر صدیقؓ کے مسندِ آرائے خلافت ہوتے ہی پورے عرب میں ارتداد و بغاوت کا طوفان جب زور شور سے اٹھا تھا تو تمہیں یاد ہوگا اُس وقت مدینہ کی حالت کیا تھی؟ حضرت عائشہؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی زبانی تم سُن آئے ہو کہ مدینہ میں جو مسلمان تھے اُن کی حالت اس بکری کے مانند تھی جو سخت سردرات میں بارش میں بھیگی کھڑی ہو۔ اسلام دشمنی اور دینِ محمدیؐ کی مخالفت کی ایک ہم گیر آگ تھی جس کے شعلے شمال میں حدودِ شام اور البحرِ مرقہ تک جنوب میں بحرِ ہند کے کناروں تک مشرق میں عراق عرب اور خلیج فارس تک اور مغرب میں بحرِ احمر کے سواحل اور تنگنائے باب المندب تک پھیلے ہوئے تھے لیکن دنیا نے دیکھا کہ ایک سال سے بھی کم مدت میں مجاہدینِ اسلام نے کس طرح تعداد، ساز و سامان اور اسلحہ ہر اعتبار سے اقلیت میں ہونیکے باوجود شہر و فساد کی ان تمام طاقتوں کو فنا کر کے دینِ قیم کی فتح و ظفر کا پرچم لہرایا اور پورے جزیرۃ العرب کو اسلام کے جھنڈے کے نیچے لا کر کھڑا کر دیا۔ یہ واقعہ تاریخِ عالم کا ایک نہایت ہی اہم واقعہ ہے کہ اسی سے انسانی تہذیبِ معاشرت، کلچر اور فکر و نظر میں وہ عظیم الشان انقلاب پیدا ہوا جس کا داعی اسلام تھا ورنہ اگر خدا نخواستہ اسلام خود اپنے وطن میں گھٹ کر رہ جاتا تو باہر کی دنیا پر اُس کا کیا اثر ہو سکتا تھا۔ اس انقلاب کا ہیرو اور لیڈر کون ہے؟ وہی ابوبکر صدیقؓ جن کی رقتِ قلب کا یہ عالم تھا کہ حضورِ پرؐ نور کی جگہ نماز کی امامت کو کھڑے ہوئے تو آنسوؤں کی لڑی بندھ گئی۔ لیکن آج بھی وہ رفیقِ القلب انسان ہے جو خون کی روشنائی سے اسلام کی عظمت و حقانیت کی

دستاویز مرتب کر رہا ہے شدت و رقت۔ قہر و مہر اور رحم و تشدد کا یہ لطیف امتزاج ایک انسان کامل جس کی سیاست ستر پاپا سیاست محمدی ہو اُس کے سوا اور کس میں ہو سکتا تھا۔ رضی اللہ عنہ اس فتنہ کا استیصال جس تیزی اور قوت کیساتھ ہوا ہے اس پر مستشرقین کو سخت حیرت ہے۔ چنانچہ کیتانی کا خیال ہے کہ ان تمام جنگوں سے فراغت ایک سال میں نہیں بلکہ دو سال میں ہونی ہوگی۔ بلکہ لیکن درحقیقت یہ صہرہ خیال ہی خیال ہے۔ تمام مورخین لکھتے ہیں کہ ۱۱۰۰ء کے آغاز میں حضرت ابوبکر نے شام و عراق کی مہم شروع کر دی تھی اور یہ ناممکن تھا کہ اندرون عرب اس وقت تک استقلال حاصل کئے بغیر وہ کسی اور طرف توجہ کرتے۔

اصل یہ ہے کہ عروبہ ارتداد کا ایک طویل سلسلہ۔ وسیع و عریض محاذ جنگ۔ اور عرب قبائل کا تہر و کمرشی ان سب چیزوں کی وجہ سے کیتانی اور اُس کے ہم خیال مستشرقین کی سمجھ میں ہی نہیں آتا کہ اس محاذ جنگ کا قطعی فیصلہ ایک برس کی قلیل مدت میں کیوں کر ہو گیا ہوگا۔ لیکن سوال یہ ہے کہ فتوحات عراق و شام کا سلسلہ بھی تو، جیسا آگے چل کر معلوم ہوگا۔ کافی دراز و وسیع ہے اور پھر یہاں تو مقابلہ رومی اور ایرانی اُس وقت کی عظیم الشان سلطنتوں سے تھا۔ پس اگر عروبہ ارتداد کی انجام دہی میں دو برس لگے تو اس حساب سے عراق و شام کی فتوحات میں بھی کم از کم دو ہی برس لگنے چاہئیں حالانکہ حضرت ابوبکر کی مدت خلافت ہی کل سوادو برس ہے اور جیسا کہ ہم کہہ چکے ہیں یہ بالکل بعید از قیاس بات ہے کہ عروبہ ارتداد کیساتھ ساتھ فتوحات عراق و شام کی مہم بھی جاری ہو اس سلسلہ میں یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ پروفیسر قلیپ ہی کی رائے میں ان تمام اندرونی لڑائیوں کا خاتمہ صہرہ چھ مہینہ کی قلیل مدت میں ہی ہو گیا تھا ۱۱۰۰ء

۱۔ انسائیکلو پیڈیا آف اسلام ج ۱ ص ۱۱۰ جدید ایڈیشن۔ ۲۔ ایک شہر اطالوی مستشرق جس کی کتاب

ANNALS OF ISLAM اطالوی زبان میں ہے۔ ۳۔ دیکھو ہسٹری آف دی اریس ایڈیشن

۱۹۲۹ء ص ۱۴۱

فتوحات

تیسری صدی عیسوی میں عرب کے شمال میں باد نطنی سلطنت قائم تھی جو شام پر قابض تھی اور اس کے مشرقی سرحد پر جو عراق سے ملتی تھی ایرانی حکومت کا پرچم لہرا رہا تھا۔ صحرائے شام ان دونوں کے درمیان حد فاصل تھا۔ دونوں حکومتیں آپس میں ایک دوسرے کی رقیب تھیں اور ان میں آئے دن جنگ رہتی تھی۔ عراق اور شام ان دونوں ملکوں کی گھریں چونکہ عرب سے ملتی تھیں اس لئے عرب کے خانہ بدوش اور بدوقبال ان ملکوں میں گھسکر لوٹ مار مچاتے رہتے تھے جس کے باعث دونوں سلطنتوں کا ناک میں دم تھا اس بنا پر ان دونوں نے عقل مندی یہ کی کہ بفر اسٹیٹ (BUFFER STATE) کے طور پر عربوں کو اپنے اپنے ملک کی سرحدوں پر آباد کر کے ان کی اپنی باقاعدہ ریاستیں قائم کر دیں تاکہ اس طرح وہ عربوں کی لوٹ مار سے محفوظ رہیں اور ساتھ ہی جب ایرانی اور بازنطینی حکومتوں میں جنگ ہو تو ہر ایک کی دست پروردہ عرب حکومت اس کی مدد کر سکے۔ سیاسی حکومت کے ماتحت جو عرب حکومت قائم ہوئی وہ حکومت حیرہ یا تختی حکومت کہلاتی ہے اور شام کی سرحد پر قیصر روم کے زیر سایہ جو عرب حکومت بنی اس کا نام حکومت غسانہ ہے۔

حکومت حیرہ کا پہلا بادشاہ مالک بن نعم ازدی تھا۔ اس کے انتقال کے بعد اس کا بیٹا جذیمۃ الابرش تخت نشین ہوا۔ یہ بڑے چاہ و جلال کا بادشاہ تھا۔ عربی تارخ و ادب میں اس سے

متعلق بہت سی کہاتیں اور روایتیں مشہور ہیں۔ حذیمۃ زیارت نامی ایک عورت کے ہاتھ سے مارا گیا تو اس کا بھانجہ عمر بن عدی اُس کا قائم مقام ہوا۔ اس نے زیارت سے اپنے ماموں کا انتقام لیا اور حیرہ کو جو کوفہ سے متصل ہے اپنا دار السلطنت بنایا اور عراق کا بادشاہ کہلایا۔ لیکن اسی زمانہ میں ایران میں اردشیر بن بابک نے ایک وسیع سلطنت قائم کی اور عمر بن عدی کو اپنا باج گزار بنالیا۔ یہ صورت حال اس خاندان کے آخری بادشاہ مندر کے زمانہ تک قائم رہی جس کا خاتمہ ۶۳۶ء میں ہوا۔

شاہپور بن اردشیر نے حجاز اور یمن کو بھی باج گزار بنالیا اور امرار القیس کنڈی کو انھوں کا گورنر مقرر کیا۔

لیکن چونکہ اول تو محکوم رہنما عرب کی فطرت کے خلاف تھا اور پھر ساسانی حکومت کا ان عربوں کیساتھ معاملہ بھی تحقیر و تذلیل کا تھا اس لئے عربوں کو جب بھی موقع ملتا تھا ساسانی حکومت کے خلاف علم بغاوت بلند کر دیتے تھے۔ چنانچہ سابور زوی الکائنات جب ایران کے تخت پر بیٹھا تو تمام عربیں بغاوت کے شعلے بھڑک اٹھے اور عراق کے متعدد صوبوں پر قبضہ کر لیا گیا سابور اس وقت کم سن تھا بڑے ہو کر اُس نے عربوں سے اس طرح انتقام لیا کہ مقام ہجر میں پہنچ کر سخت خوں ریزی کی اور جو عرب گرفتار ہو کر آتے تھے اُن کے شانے اکھڑا دیتا تھا اسی سے اس کا لقب الکائنات ہو گیا۔

ایران میں مزدک کے زیر اثر بے حیائی اور بے شرمی عام ہو گئی تھی۔ انہیں مزدکی اثرات کا نتیجہ تھا کہ خسرو پرویز نے حیرہ کے بادشاہ نعمان سوم ابوقابوس سے اُس کے خاندان کی حسین عورتوں کا مطالبہ کیا اور جب نعمان نے اس حکم کی تعمیل سے انکار کیا تو اُس کو مدائن بلا کر قید میں ڈلوایا جہاں طاعون سے اُس کا انتقال ہو گیا۔ نعمان نے اپنے پیش قیمت اسلحہ بنو بکر کے ایک شخص ہانی بن مسود کے پاس بطور امانت رکھ دیئے تھے۔ نعمان کی گرفتاری کے بعد خسرو پرویز نے حیرہ کا فرمانروا

بنو طے کے ایک شخص ایاس بن قبیصہ کو بنادیا خسرو پرویز کے حکم سے ایاس نے ہانی و عثمان کی اس امانت کا مطالبہ کیا۔ لیکن جب ہانی نے امانت میں خیانت کرنے سے انکار کر دیا تو کسری کو سخت غصہ آیا اور اس نے ذی قار نامی ایک مقام پر بنو بکر کا قاتلہ کر دینے کی غرض سے ایک لشکر حرا بھیجا۔ بنو بکر اسی صدمہ پر قائم تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ بڑے زور کا معرکہ ہوا اور ایرانیوں کو شکست فاش ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان دنوں مدینہ میں تشریف رکھتے تھے آپ کو ایرانیوں کی شکست کا علم ہوا تو فرمایا۔

اليوم انتصف العرب من العجم ۱۰ آج عرب نے عجم سے اپنا بدلہ لے لیا۔

تاریخ عرب میں یوم ذی قار کی بڑی اہمیت ہے۔ شعرار نے بڑے فخر اور جوش کے ساتھ قصیدے لکھے ہیں۔

سنہ ۶ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں ادروں کو دعوت اسلام کے خطوط لکھے تھے ایک خط شاہ ایران کے نام بھی بھیجا تھا۔ لیکن شاہ ایران نے اس نامہ مبارک کیساتھ بڑی بے ادبی اور گستاخی کا معاملہ کیا اسے بڑھے بغیری چاک کر دیا اور نامہ بر کو دربار سے نکلوا دیا۔ اس کے علاوہ یمن کے گورنر یازان کو حکم بھیجا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گرفتار کر کے ایران کے پایہ تخت مدائن روانہ کر دے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی تو فرمایا۔

هلاک کسی ولا کسری ہلاک ہو گیا اور اب اس کے بعد

کسی بعد لا کونی کسری نہیں ہوگا۔

چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ شیروہ نے اپنے باپ خسرو پرویز کو قتل کر دیا۔ یہ معجزہ دیکھ کر یازان خود مسلمان ہو گیا۔ ۱۱

اس کے علاوہ تم پڑھا آئے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے فوراً بعد ہی ایرانی حکومت کے اشارہ پر سجاج مدینہ پر حملہ کے ارادہ سے ایک لشکر حرا کیساتھ آئی تھی۔

۱۲ تاریخ ابن ہلدون ج ۲ ص ۲۶۸ ۱۳ اس واقعہ کا ذکر پہلے بھی آچکا ہے۔

ان سب واقعات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ عرب اور ایران کے تعلقات بہت پرانے تھے اور ایرانی ہمیشہ عربوں کو دبا کر رکھنے کی کوشش کرتے رہے تھے اور دنیا کی عام شہنشاہیتوں کی طرح اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے خود عربوں کے ہی ایک قبیلہ مثلاً بنو عبد القیس کو دوسرے قبیلہ مثلاً بنو بکر کی خلاف استعمال کرتے تھے جس کا اثر یہ تھا کہ عربوں میں قومی وحدت قائم نہیں ہو سکتی تھی۔

ایرانی حکومت کو اسلام سے جو خاص پر خاش تھی اس کی وجہ بھی یہی تھی یہ لوگ سمجھتے تھے کہ اسلام سے وابستہ ہو کر عرب ایک منظم اور مضبوط طاقت بن رہے ہیں اور یہ طاقت ان کی شہنشاہیت کے لئے ایک کھلا چیلنج تھی۔ اس بنا پر جزیرہ نمائے عرب کی مشرقی سرحد اس وقت تک محفوظ ہی نہیں ہو سکتی تھی جب تک کہ عراق کے عربوں کو ایران کی شہنشاہیت کے جوئے سے آزاد نہ کر لیا جاتا اور ظاہر ہے یہ مقصد ایران کیساتھ جنگ کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا تھا چنانچہ سرحدیں میسر لکھنا ہے۔

”سرحدیں جو مسلمان دستے تھے عراق اور شام کے لوگ جب ان سے متصادم ہوئے تو قبضہ روم اور کسریٰ ایران دونوں نے اپنے اپنے علاقوں کے لوگوں کی مدد کی اس بنا پر جنگ کا دائرہ وسیع ہو گیا اور اسلام کو مشرق اور مغرب کی ”طاقتور حکومتوں سے مجبوراً مقابلہ کرنا پڑا۔“

ایک طرف ایران کے ساتھ عرب کے یہ تعلقات تھے اور دوسری جانب شام کیساتھ تعلقات کی نوعیت یہ تھی کہ شروع میں بنو قضاہ کے چند قبیلے وہاں جا بسے تھے وہاں رومیوں کی حکومت تھی۔ انھوں نے انہیں لوگوں میں سے ایک سردار کو ان کا حاکم مقرر کر دیا اور غرض وہ یہی تھی کہ ایک طرف وہ خانہ بدوش عرب قبائل کی لوٹ مار سے محفوظ رہیں اور دوسری جانب ایران اور

۱ The Khilafat, Its Rise, Decline

And Fall " page 46.

روم کے درمیان ایک بفر اسٹیٹ کا کام دیں ان سرداروں کو ملوک کہا جاتا تھا۔ سید مآرب کے ٹوٹنے سے قبل غسانی قبیلہ بمن سے ہجرت کر کے یہاں پہنچا اور آباد ہو گیا۔ غسانیوں نے کچھ دنوں بعد اس درجہ طاقت و قوت حاصل کر لی کہ یہ بنو قضاہ پر غالب آ گئے اور اب رومیوں نے ان کو ہی ملوک تسلیم کر لیا۔ ان کی مدت حکومت کے بارہ میں اختلاف ہے۔ زیادہ صحیح وہ ہے جو ابوالفدا نے لکھا ہے۔ یعنی چار سو برس۔ کیونکہ غسانی دوسری یا تیسری صدی عیسوی میں شام پہنچے ہیں۔ اس خاندان کا آخری بادشاہ جلیلہ بن الایم تھا جو حضرت عمر کے زمانہ میں پہلے مسلمان ہوا اور پھر مرتد ہو کر قسطنطنیہ بھاگ گیا۔ جرجی زیدان کے ناول "فاتہ غسان" میں اسی جلیلہ کا تذکرہ ہے۔

عراق میں ملوک حیرہ کا جو حال تھا وہ ہی ان غسانوں کا تھا۔ کہنے کو خود مختار اور صاحب حکومت تھے لیکن درحقیقت رومیوں کی باج گزاری کا حلقہ ان کے کانوں میں پڑا ہوا تھا اور رومی حکومت ان کے ساتھ سخت تحقیر و تذلیل کا معاملہ کرتی تھی جس کا اعتراف سرولیم میور جیسے مصنف نے کیا ہے۔ چنانچہ لکھتا ہے۔

"شام کے لوگ بالظہنی حکومت کے ماتحت طرح طرح کی مصیبتیں برداشت کرتے تھے اختلاف مذہب کی بنا پر ان کو سخت سزائیں دی جاتی تھیں۔ بھاری بھاری ٹیکس ان سے وصول کئے جاتے تھے ان وجوہ کی بنا پر جب مسلمان عربوں نے شام پر حملہ کیا تو یہ شامی عرب صرف تماشائی کی حیثیت سے دیکھتے رہے کیوں کہ انکو عرب حملہ آوروں سے جو زیادہ نرم و برتاؤ کرتے تھے اور جن میں زیادہ رواداری اور رحمت تھی۔ بہت کچھ توقعات تھیں۔"

اسے یہ یاد رکھنا چاہیے کہ بنو غسان عمرو بن عامر المزینہ کی اولاد میں تھے۔ عمرو بن عامر کے ایک بیٹے کا نام جفہ تھا۔ اس کی نسبت یہ لوگ آل جفہ کہلاتے ہیں۔ غسان دراصل ایک چٹم کا نام تھا جس پر یہ لوگ ایک عرصہ تک مقیم رہے تھے اس تقریب سے ان کا نام آل غسان یا بنو غسان پڑ گیا۔

مشہور جرمن مصنف وان کریمر (Von Kramer) نے اسی حقیقت کو اور زیادہ صاف لفظوں میں کہا ہے:-

”جو عرب عرصہ دراز سے شام اور عراق میں آباد تھے چونکہ یہ عرب مسلمانوں کے ہم نسل ہم قوم اور ہم زبان تھے اس لئے انھوں نے حملہ آور عربوں کی مدد صرف چھپے چوری نہیں بلکہ علی الاعلان کی۔ ان عراقی اور شامی عربوں نے صرف جاسوسی کی خدمات انجام نہیں دیں بلکہ بسا اوقات میدان جنگ میں بھی ان کا ساتھ دیا“ لہ

جب اسلام کا غلغلہ بلند ہوا اور اس کے ذریعہ عربوں میں فوجی تنظیم پیدا ہوئی اور انھوں نے عظیم سیاسی طاقت حاصل کرنی تو حکومت ایران کی طرح بیزنطینی حکومت کو بھی شدید خطرہ لاحق ہوا۔ اور اس خطرہ سے محفوظ رہنے کے لئے اس نے انہیں عربوں کو استعمال کیا جو حدود شام میں آباد تھے۔ چنانچہ ۶۳۴ء میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت اسلام کا خط فیصر روم ہرقل کو پاس حضرت وحیہ کلیبی کو ہاتھ بھیجا اور وہ واپس آتے ہوئے مقام جذام میں پہنچے تو انہیں شامی عربوں نے حضرت وحیہ پر حملہ کیا اور ان کا تمام مال و اسباب لوٹ لیا۔ اسی طرح جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بصری کے حاکم کو ایک خط لکھا اور حارث بن عیمر اسکو لیکر گئے تو شریصل بن عمرو جو شام کے سرحدی علاقہ کا ایک عرب رئیس حکمراں اور فیصر کے ماتحت تھا اس نے حضرت حارث کو قتل کر دیا۔ اس کا انتقام لینے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین ہزار فوج شام روانہ کی اور غزوہ موتہ کا واقعہ پیش آیا۔ حضرت زید بن حارثہ جو حفصہ بن عمر بن عبد اللہ بن رواحہ جو اکابر صحابہ میں سے تھے اسی غزوہ میں شہید ہوئے تھے۔

اس سے رویموں کا حوصلہ بڑھا اور وہ مدینہ پر حملہ کی تیاریاں کرنے لگے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ خبریں پہنچیں تو آپؐ یہ نفس نفیس ایک لشکر حرا لیکر مقام تبوک کی طرف

بڑھے اور اگرچہ اُس وقت جنگ نہیں ہوئی لیکن مسلمانوں کی روز افزوں طاقت رومیوں کو چین کر نہیں بیٹھنے دیتی تھی اور وہ برابر کوئی نہ کوئی شوشہ پھوڑتے ہی رہتے تھے۔

تم پڑھا آئے ہو کہ وفات سے چند روز پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اُسامہ کے ماتحت جو لشکر بھیجا تھا وہ اسی فقط ماتقدم کیلئے بھیجا تھا اس لشکر کی اہمیت اس قدر زیادہ تھی کہ حضرت ابوبکر صدیق نے عمان خلافت ہاتھ میں لیتے ہی ہزار مشکوں کے باوجود پہلا کام یہی کیا کہ اس لشکر کو حدود شام کی طرف روانہ کیا ولیم میور کہتا ہے کہ حضرت ابوبکر کا یہ عمل انتہائی سیاسی دانش مندی پر مبنی تھا۔ کیونکہ اُس نے اسلام کے اندرونی اور بیرونی دشمنوں کے دل پر اسلام کی سیاسی طاقت و قوت کی دھاک بٹھادی۔

اوپر ہم نے جو کچھ لکھا ہے اُس سے واضح ہوا ہوگا کہ مسلمان حقیقت اُس وقت ایران اور روم دو طاقتور دشمنوں کے درمیان گھرے ہوئے تھے جو اسلام کیلئے مستقل خطرہ ہونے کے علاوہ خود عربی قومیت کے اتحاد کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ تھے۔ اس بنا پر جب تک ان دونوں حکومتوں کی سرکوبی نہ کی جاتی نہ اسلام کو پھیلنے اور بڑھنے کا موقع مل سکتا تھا۔ نہ عربی قومیت مستحکم اور مضبوط ہو سکتی تھی اور نہ عراق اور شام کے عرب قبائل کو ان دونوں حکومتوں کی غلامی اور ان کے حقارت آمیز براد سے نجات مل سکتی تھی۔ انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کا مقالہ نگار لکھتا ہے، "محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے جس پیمانہ پر لشکر شام کی طرف روانہ کیا اُس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے یہ بات محسوس کر لی تھی کہ عرب قبائل میں امن اپنی سرحدوں کو وسیع کئے بغیر قائم ہی نہیں کیا جاسکتا تھا۔"

ان بیانات سے اُن یورپین مصنفین کی بھی تردید ہوتی ہے جو عراق و شام پر اسلامی لشکر کی پیش قدمی کا سبب یہ بتاتے ہیں کہ چونکہ عرب طبعاً جنگ جوتھے اور حروب ارتداد سے فارغ ہونے کے بعد اندیشہ تھا کہ پھر کہیں اور کسی طرف سے بغاوت کا شعلہ نہ بھڑک اٹھے اس لئے

حضرت ابوبکرؓ نے انکو مشغول رکھنے کیلئے انکارِ خانہ ان ملکوں کی طرف پھیر دیا۔ واقعہ یہ ہے کہ اگر یہ اقدام صرف اسی غرض سے تھا تو اس میں کوئی جان نہ تھی اور اس صورت میں مسلمان ہرگز اس لائق نہیں ہو سکتے تھے کہ وہ دنیا کی عظیم الشان طاقتوں سے بیک وقت ٹکر اسکتے۔

انصاف پسند یورپین مصنفین نے خود اعتراف کیا ہے کہ مسلمانوں کی یہ فتوحات کسی دنیوی لالچ اور طمع کا نتیجہ نہیں۔ بلکہ اُس اسپرٹ بے خوفی اور بے جگرگی اور اُس ڈسپلن کا نتیجہ تھیں جو اسلام نے اُن کے اندر پیدا کر دیا تھا۔ وان کریمر لکھتا ہے۔

”ہم کو سخت حیرت ہوتی ہے کہ مدینہ سے جو مہمولى سی فوجیں روانہ کی جاتی تھیں۔ انھوں نے کس طرح باز لظیفی اور ایرانی ہمسایہ شہنشاہیتوں کے مقابلہ میں عجیب و غریب کامیابیاں حاصل کیں، لیکن ہم کو یہ فراموش نہ کرنا چاہیے کہ اسلام نے پہلے زمانہ کے غیر منظم لوگوں میں ایک غیر مشروط اور مطلق اطاعت کا جذبہ پیدا کر دیا تھا۔ پھر یہی ایک جذبہ تھا جس نے عرب مسلمانوں کو یونانی اور ایرانی خود غرضوں کے مقابلہ میں سوگنا زیادہ برتر بنا دیا تھا“ ۱

امریکہ کا مشہور فاضل پروفیسر فلپ ہٹی لکھتا ہے:-

”حقیقت یہ ہے کہ مسلمانوں کی فتوحات گویا مشرقِ قریب کی اپنے دیرینہ اقتدار کو دوبارہ حاصل کرنیکی ایک کوشش تھی۔ اسلام کے جذبہ اور جوش کے ماتحت مشرق بیدار ہو گیا تھا اور اب وہ صدیوں کے مغربی تسلط و استیلا کے بعد پھر اپنی انفرادیت قائم کرنیکی جدوجہد کر رہا تھا“ ۲

غرض کہ یہ اسباب تھے جن کے باعث ارتداد و بغاوت کا سر زمین حجاز و یمن سے خاتمہ کرنے کے بعد ہی فوراً حضرت ابوبکر صدیقؓ نے عراق و شام کی طرف توجہ کی۔

عراق پر لشکر کشی

مسلمان مورخین عراق کو دو حصوں پر تقسیم کرتے ہیں۔ عراق عرب اور عراق عجم۔ عراق عرب اُس علاقہ کا نام ہے جو عرب سے متصل ہے۔ قرون وسطیٰ میں اس کا دارالسلطنت مدائن تھا۔ بعد میں بغداد ہوا۔ کوفہ۔ بصرہ۔ اور واسط اس علاقہ کے مشہور شہر ہیں اس کے حدودِ اربعہ یہ ہیں :- شمال میں صوبہ جزیرہ۔ جنوب میں خلیج فارس۔ جنوب مشرق میں خوزستان۔ مشرق میں عراق عجم اور مغرب میں صحرائے تنام۔

اس وقت ایران میں جو حکومت قائم تھی وہ ساسانی خاندان کی تھی جس کا بانی اردشیر ابن نایک تھا۔ جس نے ملک میں طوائف الملوکی کا خاتمہ کر کے اسے ایک وحدت (UNIT) بنادیا تھا یہ واقعہ ۲۲۶ء کا ہے۔ ساتھ ہی اُس نے عراق اور اُس کے ہمسایہ عرب شہروں پر قبضہ کر لیا اس کا لقب شہنشاہ تھا۔ اردشیر کے بعد حکومت ایران دست بدست اُس کی اولاد میں منتقل ہوتی رہی۔ انوشیروان جو اپنے عدل و انصاف کیلئے ضرب المثل ہے اور جس کے عہد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت ہوئی ہے اسی خاندان کا بادشاہ تھا اسکے بعد ہرمز اس کا جانشین ہوا۔ اور ہرمز کے بعد خسرو پرویز تخت پر بیٹھا۔ یہ وہی شہنشاہ ایران ہے جس کے نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خط بھیجا تھا اور جس کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ اس نے مکتوبِ گرامی کیساتھ جو گستاخی کی تھی اُس کا دوبارہ سپر ایسا پڑا کہ اپنے بیٹے شیروہ کے ہاتھوں قتل ہوا شیروہ ڈیڑھ برس کے قریب بادشاہ رہا۔ اس کے بعد اس کا بیٹا اردشیر تاج و تخت کا مالک ہوا لیکن چونکہ یہ کمسن تھا اس لئے ایک سردار فوج نے اس کو قتل کر دیا اور خود بادشاہ بن بیٹھا۔ لیکن چالیس روز کے بعد خود یہ بھی قتل کر دیا گیا اور اب شیروہ کی بہن بوران تخت و تاج ایران کی مالک ہوئی اس کے بعد ملک میں اختلال پیدا ہو گیا۔ یہاں تک کہ اس خاندان کا آخری فرمانروا یزدگرد تخت نشین ہوا۔ حضرت ابو بکر نے عراق پر پیش قدمی اسی یزدگرد کے عہد حکومت میں کی تھی

فوج کشی کی ابتدا | عراق کی مہم کا آغاز اس طرح ہوا کہ مثنیٰ بن حارثہ الشیبانی ایک صحابی تھے جو قبیلہ بنو بکر کے ایک سردار تھے۔ یہ قبیلہ بکین میں رہتا تھا اور حبیب عام ارتداد کی ہوا چل رہی تھی تو یہ بھی مرتد ہو گیا تھا لیکن حضرت مثنیٰ چند ساتھیوں کے ساتھ اسلام پر ثابت قدم تھے۔ چنانچہ علاء بن محضر نے جو معرکہ بکین کے بیروں میں انھوں نے مرتدین بکین کے مقابلہ میں جہاں دوسرے مقامی مسلمانوں سے مدد لی۔ مثنیٰ کو بھی لکھا کہ وہ راستوں کی نگرانی کریں۔ مثنیٰ نے اس فرض کو بڑی خوبی کیساتھ انجام دیا اور آٹھ ہزار مسلمانوں کی ایک جمعیت کو اپنے ارد گرد جمع کرنے میں کامیاب ہو گئے۔ بکین کا معرکہ ختم ہو جانیکے بعد حضرت ابوبکر کی خدمت میں آئے اور درخواست کی کہ ان کو ان کی قوم کا سردار بنادیا جائے تاکہ وہ اہل فارس سے اور ان کے اطراف و اکناف میں جو دشمن ہیں ان کے ساتھ جنگ کر سکیں۔ حضرت ابوبکر نے پہلے ہی انکے کارناموں کی جہت شہرت نہی تھی تو دریافت کیا تھا کہ یہ مثنیٰ کون ہیں؟ اسکے جواب میں قیس بن عاصم بن سنان المنقری نے کہا تھا کہ ”یہ مثنیٰ مشہور معروف النسب اور بہت مضبوط شخص ہیں۔“ اس بنا پر اب مثنیٰ نے خود بارگاہ خلافت میں حاضر ہو کر یہ درخواست کی تو حضرت ابوبکر کو کوئی تامل نہیں ہوا۔ فوراً ان کو پروانہ امارت لکھ کر عطا فرمادیا۔ یہ حضرت خالد کی نامزدگی | لیکن حضرت مثنیٰ کے چلے جانیکے بعد حضرت ابوبکر کو خیال ہوا کہ عراق کی مہم بہت اہم ہے اکیلے مثنیٰ سے سرتہ ہوگی اسلئے حضرت خالد کو جو جنگ پیامہ سے فارغ ہونیکے بعد مدینہ میں مقیم تھے حکم دیا کہ دس ہزار کا لشکر لیکر عراق کا رخ کریں۔ یہ واقعہ محرم ۳۱ھ کا ہے اور ادھر مثنیٰ بن حارثہ اور مذکورین عدی الجلی کو جنھیں حضرت ابوبکر نے ان کی قوم پر ان کی درخواست کے مطابق امیر بنادیا تھا ہدایات بھیجیں کہ وہ حضرت خالد کیساتھ ساتھ کوچ اور قیام کریں اور پورے

۱۵ طبری ص ۲۶۶ ۱۵ الامامہ ج ۳ ص ۳۲۱ ۱۵ فتوح البلدان بلاذری ص ۲۵۰۔

۱۵ بلاذری ص ۲۵۰ ۱۵ بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت خالد پیامہ میں ہی تھے اور حضرت ابوبکر نے ان کو یہ حکم دیا بھیجا تھا لیکن عراق کی مہم کی اہمیت کے پیش نظر حضرت ابوبکر کی سیاست اور تدبیر سے بعید تھا کہ وہ حضرت خالد کو بالائی بالا بھیجتے۔ اس لئے ہم نے مدینہ والی روایت کو اختیار کیا ہے۔ ۱۵ ص ۲۵۰۔

طو پر ان کے مطیع اور فرماں بردار ہو کر ہیں ان کے علاوہ حضرت عیاض بن غنم جو اس وقت بناج اور حجاز کے درمیان کسی مقام پر تھے اُن کو بھی لکھا کہ حضرت خالد کے پاس پہنچیں اور ان کی قیادت میں کام کریں۔

حضرت خالد کو ہدایات | اس موقع پر حضرت ابو بکر نے حضرت خالد کو جو ہدایات دی ہیں وہ خلیفہ رسول کی فوجی مہارت۔ تدبیر اور غیر معمولی بیدار مغزی کی روشنی میں ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ (۱) عراق کا کوچ اُس کی بلند زمینوں کے ذریعہ کریں۔ مورخین کو اس میں دھوکہ ہو گیا ہے چنانچہ طبری نے ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت خالد کو عراق کی نشیبی زمینوں کے ذریعہ کوچ کرنے کا حکم ہوا تھا اور حضرت عیاض کو بلند زمینوں کے ذریعہ، بہر حال ان سب کو جمع ہونا تھا ابلہ کے مقام پر اور مقصد یہ تھا کہ مختلف فوجیں مختلف راستوں سے جائیں تو ہر طرف کی آبادی پر اثر پڑے۔

(۲) عراق کی سرزمین میں پہنچ کر لوگوں کی دلجوئی کریں۔ اللہ کی طرف ان کو دعوت دیں اگر وہ اس کو قبول کر لیں تو خیر! ورنہ اُن سے جزیہ طلب کریں اگر وہ اس سے بھی انکار کریں تو پھر اُن سے جنگ کی جائے۔

(۳) جو شخص اُن کو (حضرت خالد) ساتھ جانیکے لیتا رہے ہو، اُس پر جبر نہ کریں۔
(۴) جو لوگ مرتد ہو گئے تھے۔ مگر اب پھر مسلمان ہو گئے ہیں اُن سے کسی قسم کی کوئی مرد طلب نہ کریں

(۵) ان کے علاوہ جو مسلمان اُن کے پاس سے گزرے اُس کو ہمراہ لے لیں ابلہ کی اہمیت | ساتھ ہی حکم دیا تھا کہ اپنی جنگی کارروائیوں کا آغاز ابلہ سے کریں۔ اس میں

۱۔ البدایہ والنہایہ ج ۶ ص ۳۴۲ - ۵۔ یہ مقام دجلہ بصرہ کے کنارہ پر خلیج فارس کے کونہ

میں جو شہر بصرہ تک آتا ہے واقع ہے۔ اور بصرہ چونکہ حضرت عمر فاروق کے عہد میں آباد ہوا ہے اس لئے اس

سے مقدم ہے۔ ۳۔ ابن اثیر ج ۲ ص ۲۶۱

مصلحت یہ تھی کہ اُنکے میں شاہ ایران کا تمام میگزین جمع تھا اور اس بنا پر اُس کی حیثیت فوجی چھاؤنی کی تھی اس کے علاوہ آب و ہوا اور کاروبار تجارت کے اعتبار سے نہایت عمدہ جگہ سمجھی جاتی تھی۔ مشہور امام لغت اصمعی کا قول ہے ”دنیا میں جنتیں تین ہیں۔ غوطہ دمشق۔ نہر بلخ۔ اور اُبلہ“ اس کے علاوہ یہی وہ بندرگاہ تھی جس کے ذریعہ سے عرب اور ہندوستان میں تجارتی تعلقات قائم تھے اور ایک ملک کا مال دوسرے ملک میں آتا جاتا تھا۔ اسی وجہ سے حضرت ابو بکر نے اسکو فرج الہند کہا تھا۔

عراق میں حضرت خالد نے جو لڑائیاں لڑیں انکی ترتیب کیا ہے؟ اس میں روایات اس قدر مختلف ہیں کہ کسی ایک نتیجہ تک پہنچنا بہت دشوار ہے۔ اب ہم جس ترتیب سے واقعات لکھیں گے وہ زیادہ طبری اور ابن اثیر کے بیانات پر مبنی ہے اور جزئی ترمیم و تنسیخ کیساتھ ترتیب تقریباً وہی ہے جو ان دونوں بزرگوں کے ہاں ہے۔

جنگ ذات السلاسل

عام مورخین کا رجحان یہ ہے کہ عراق میں جو پہلی جنگ لڑی گئی ہے وہ غزوہ حفر باذات السلاسل کے نام سے مشہور ہے۔

حفر خلیج فارس کے قریب اور کاظمہ کی سرحد پر واقع ہے۔ مدینہ سے بصرہ تک اگر ایک خط مستقیم کھینچا جائے تو حفر اسی خط پر بصرہ سے پہلے واقع ہوگا۔ اس مقام کا حاکم ہرمز تھا جو حکومت ایران کے ماتحت تھا۔ ایرانیوں میں یہ دستور تھا کہ جو شخص جس مرتبہ اور درجہ کا ہوتا تھا اس کے مطابق اُس کی ٹوپی قیمتی ہوتی تھی۔ اسی بنا پر ہرمز چونکہ یہاں کے امراء اور اشراف میں سب سے بڑا تھا اس لئے اُس کی ٹوپی ایک لاکھ کی تھی۔ حفر کے اطراف و جوانب میں سرحدوں پر جو عرب قبائل آباد تھے ہرمز کا معاملہ ان کیساتھ نہایت بُرا تھا۔ چنانچہ عرب خجاست، نفس اور لہ سمع، ابلدان یا قوت حموی ج ۱ ص ۹۷ مطبوعہ پیرزگ۔

زشت خونی کی ضرب المثل کے طور پر کہا کرتے تھے ”وہ شخص ہرمز سے بھی زیادہ خبیث یا اس سے بھی بڑا کافر ہے۔ اس باہمی عناد و منافرت کا نتیجہ یہ تھا کہ ان عرب قبائل کے بنی اعمام جو جزیرہ نما کے عرب میں مقیم تھے وہ جب کبھی موقع ملتا تھا ہرمز کے علاقوں میں گھس کر غارتگری کرتے تھے اور ہرمزان کیساتھ خشکی میں اور اہل ہند کیساتھ بحر میں جنگ و پیکار کرتا رہتا تھا۔ اس بنا پر حکومت ایران ہرمز کو اپنے ملک کے ناکوں کا محافظ اور پاس بان سمجھتی تھی۔

حضرت خالد مدینہ سے دس ہزار کی ایک فوج اپنے ساتھ لیکر روانہ ہوئے تھے۔ حدود عراق میں داخل ہوئے تو یہاں مثنیٰ بن حارثہ آٹھ ہزار کی جمعیت کیساتھ ان کے استقبال کیلئے موجود تھے۔ حضرت خالد نے اب پوری فوج کو تین حصوں میں تقسیم کر دیا اور حکم دیا کہ وہ مختلف راستوں سے حاکم حفر میں جمع ہو جائیں۔ ان تین حصوں میں سے ایک حصہ کے سردار مثنیٰ بن حارثہ تھے۔ دوسرا حصہ عدی بن حاتم الطائی کی سرکردگی میں تھا۔ اور تیسرا خود حضرت خالد کے ماتحت تھا۔ یہ تینوں لشکر دو اور تین دن کے فاصلہ سے روانہ ہوئے۔ سب سے آخر میں حضرت خالد کی روانگی ہوئی۔ لیکن روانگی سے قبل حضرت خالد نے ہرمز کے نام ایک خط روانہ کر دیا تھا جس کا مضمون یہ تھا۔

فاسلم تسلم او اعتقد
لنفسک وقومک الذمۃ وافر
بالمجزیۃ والافلا تلومن الا نفسک
فقد جئتک بقوم یحبون الموت
کما تحبون الحیاۃ “ لہ

”تو اسلام لے آؤ محفوظ رہے گا۔ ورنہ اپنے اور اپنی قوم کیلئے ذمی ہونے کا یقین رکھ اور جزیرہ کا اقرار کر۔ ورنہ پھر تو اپنے نفس کے علاوہ کسی اور کو ملامت نہیں کریگا۔ کیونکہ میں تیرے پاس اُن لوگوں کو لیکر آیا ہوں جو موت کو ایسا ہی محبوب رکھتے ہیں جیسا کہ تم لوگ زندگی کو محبوب رکھتے ہو۔“

ادھر ہرمز کو یہ خط ملا اور اُدھر اسے مسلمان افواج کی نقل و حرکت کی اطلاع ملی تو اس نے شہنشاہ ایران اردشیر (بزدگرد) کو یہ تمام حالات لکھ کر بھیجے اور حضرت خالد کا مقابلہ کرنے کی غرض سے مقام کو اطم میں فوجیں اتار دیں لیکن جب اسے معلوم ہوا کہ اسلامی فوجیں حفر کی طرف

بڑھ رہی ہیں تو بڑی تیزی کیساتھ اپنا لشکر لیکر حفر بنچا اور یہاں ایک گھاٹ پر پڑاؤ ڈال دیا۔
اب حضرت خالد نے کاظمہ کی طرف ہٹ کر اپنے لشکر کو یہاں خیمہ فگن ہونیکا حکم دیا تو لوگوں نے کہا
کہ دشمن نے پانی پر قبضہ کر رکھا ہے اور ہمارے پاس پانی نہیں ہے لیکن خدا کی شان تھوڑی
دیر کے بعد بارش ہوئی اور جل تھل بھر گئے۔

اب ہرمز نے صفت بندی اس طرح کی کہ اُس کے لشکر کا یمینہ اور میرہ شاہی خاندان کے
دو جوان مرد قباذ اور اوشجان کی سرکردگی میں تھا اور جتنے مردان کا رزار تھے سب نے اپنے آپ کو
ایک دوسرے کیساتھ زنجیروں کیساتھ جکڑ دیا تھا تاکہ بھاگ نہ سکیں۔ اسی وجہ سے یہ غزوہ
ذات السلاسل کہلاتا ہے۔ یہ سب انتظامات ہو چکے تو جنگ شروع ہوئی۔ ہرمز نے آگے بڑھ کر
حضرت خالد کو دعوت مبارزت دی۔ حضرت خالد فوراً آگے بڑھے اور لڑائی ہونے لگی، ہرمز
نے قواعد جنگ کے بالکل خلاف ازراہ عدو قریب پہلے سے اپنے شہسواروں کی ایک جماعت
کو اس پر آمادہ کر رکھا تھا کہ جب خالد تنہا ہرمز کے ساتھ مصروف جنگ ہوں تو یہ لوگ
اچانک کین گاہ سے نکل کر حضرت خالد پر حملہ کر دیں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ لیکن ٹھیک اُس
وقت جبکہ ہرمز کے شہسواروں نے حضرت خالد پر حملہ کرنا چاہا۔ حضرت قنقاع بن عمرو اچانک
اسلامی فوج کی صف سے باہر نکل کر اس زور کیساتھ حملہ آور ہوئے کہ شہسواروں کے چھکے
چھوٹ گئے۔ اتنے میں حضرت خالد نے پہلو بچا کر ہرمز کی پیشانی پر شدید ضرب کاری لگائی کہ وہ
جاں نیر نہ ہو سکا۔ میدان جنگ کا یہ رنگ دیکھ کر مسلمانوں نے حملہ کر دیا۔ ایرانی شکست کھا کر
بھاگے تو مسلمانوں نے اُن کا تعاقب کیا۔ یہاں تک کہ فرات کا بڑا پل جہاں بعد میں بصرہ
آباد ہوا وہاں پہنچ کر دم لیا۔ قباذ اور اوشجان جان بچا کر بھاگ نکلے لیکن ایرانیوں کی بڑی

سلاہ ان کی بہادری کا یہ عالم تھا کہ مدینہ سے حضرت خالد کی روانگی کے بعد حضرت ابوبکر کو خیال آیا تو حضرت
قنقاع کو بھی پیچھے سے مدد کی غرض سے روانہ کیا۔ کسی نے پوچھا ایک آدمی سے کیا ہوگا۔ حضرت ابوبکر نے
جواب دیا کہ جس لشکر میں قنقاع ہوں گے اُس کو کبھی شکست نہیں ہو سکتی۔

تسار دقتل ہو گئی۔

حضرت خالد نے مال غنیمت جس میں ایک ہاتھی اور ہرگز کی بیش قیمت ٹوپی بھی شامل تھی مدینہ بھیجا تو ہاتھی کو مدینہ کی گلیوں اور سڑکوں پر گھمایا گیا عربوں کے لئے یہ ایک بالکل نیا جانور تھا۔ اس لئے مدینہ کی بڑی بوڑھی عورتیں اور بچے اسے دیکھ کر خوش ہوتے اور تعجب کرتے تھے لیکن چونکہ یہ جانور شاہی تزک و احتشام کی علامت تھا اس لئے حضرت ابو بکر نے اس کو مدینہ میں رکھنا پسند نہیں کیا اور زر بن کلیب جو اسے لائے تھے انہیں کے ہاتھ اسے واپس کر دیا فرات کے بڑے پل پر پہنچ کر حضرت خالد نے مثنیٰ بن حارثہ کو تو ایرانیوں کے تعاقب میں روانہ کیا اور عقیل بن مقرن المزنی کو ابلہ روانہ کیا کہ شکی فتح کی تکمیل و انصرام کا انتظام کریں ابلہ سے متعلق ایک بحث ابلہ جس کا ذکر اوپر آچکا ہے اس سے متعلق مورخین میں اختلاف یہ ہے کہ

یہ خلافت صدیقی میں فتح ہوا ہے۔ یا حضرت عمر فاروق کے عہد خلافت میں، ابن اثیر کی رائے یہ ہے کہ حضرت عتبہ بن غزوہ ان کے ہاتھوں حضرت عمر کے عہد میں فتح ہوا ہے۔ چنانچہ معقل بن مقرن والی مذکورہ بالا روایت نقل کر کے انھوں نے اس کی تردید کی ہے اور اس کو اہل نقل کے علم کے خلاف کہا ہے۔ لیکن بلاذری اور ابواسمیل محمد بن عبداللہ لاری نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت خالد بصرہ پہنچے تو سید بن قطیبۃ الذہلی نے ان سے ملکر کہا کہ ابلہ کے لوگ میرا مقابلہ کرنے کے لئے جمع ہو رہے ہیں اور میری رائے میں وہ اس وقت تک باز نہیں ہینگے جب تک کہ آپ میری مدد نہ کریں۔ اس پر حضرت خالد نے ترکیب یہ چلی کہ سید سے کہا میں دن کے وقت بصرہ سے چلا جاؤں گا۔ لیکن شب میں واپس ہو کر تمہارے لشکر میں آؤں گا۔ اب اگر صبح کے وقت اہل ابلہ نے حملہ کیا تو ہم ان سے جنگ کریں گے۔ اس قرار داد کو مطابق

۱۔ بصری ج ۲ ص ۵۵۶ و ابن اثیر ج ۲ ص ۲۶۲۔ ۲۔ ابن اثیر ج ۲ ص ۲۶۳ ۳۔ فتوح البلدان

ص ۲۵۰ ۴۔ فتوح الشام ص ۲۹ شائع کردہ ایشیاٹک سوسائٹی بنگال۔ ۵۔ ابن خلکان کے بیان

کے مطابق ابلہ بصرہ سے چار فرسنگ یعنی ایک دن کی مسافت پر تھا۔

حضرت خالد اپنے لشکر کو لیکر بصرہ سے نکل گئے جیسا کہ توقع تھی اہل ابلہ کو اس سے اطمینان ہوا اور انھوں نے سوید بن قطیبہ پر حملہ کی تیاری شروع کر دی لیکن دوسرے دن صبح کے وقت انھوں نے حملہ کیا تو چونکہ حضرت خالد شبیہیں واپس آکر سوید کے لشکر میں شامل ہو گئے تھے اسلئے اب اہل ابلہ نے مسلمانوں کی خلاف توقع آتی بڑی تعداد دیکھی تو ادا سان خطا ہو گئے اور ان پر عرب کی کیفیت طاری ہو گئی حضرت خالد نے اس کو محسوس کر کے حملہ کرنے کا حکم دیا۔ فوراً تعمیل کی گئی اور اہل ابلہ شکست کھا گئے ان میں سے جو بھاگ نہیں سکے وہ یا قتل ہو گئے یا دریا میں غرق ہو کر موت کے گھاٹ اتر گئے۔ حضرت خالد نے سوید سے فرمایا "ہم نے تمہارے تواج کے ایرانیوں کو اتنا پامال کر دیا ہے کہ وہ اب سر نہیں اٹھا سکیں گے۔"

بلاذری اور ازدی کی اس روایت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ابلہ حضرت ابو بکر کے عہد میں ہی فتح ہو گیا تھا اور قرین قیاس بھی یہی ہے کیونکہ حضرت ابو بکر نے حضرت خالد کو روانہ کرتے وقت حکم یہ ہی دیا تھا کہ وہ اپنی کارروائیوں کا آغاز اسی مقام سے کریں پھر یہ کیونکر ممکن تھا کہ سب کچھ فتوحات ہو جائیں لیکن ایک ابلہ ہی فتح نہ ہوتا در آنحالیکہ فوجی اعتبار سے یہ ایک نہایت اہم مقام تھا۔

اب سوال یہ ہے کہ ابلہ حضرت عمر کے عہد میں جو فتح ہوا ہے تو اس کے کیا معنی ہونگے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے ان لوگوں نے ایک مرتبہ فتح ہو جانے کے بعد پھر بغاوت برپا کر دی ہو اور اس لئے حضرت عمر کے عہد میں وہ دوبارہ فتح کیا گیا ہو۔

لے یہاں ایک شبہ یہ بھی پیدا ہوتا ہے کہ بلاذری اور ازدی سے معلوم ہوتا ہے کہ ابلہ سوید کے ہاتھوں فتح ہوا۔ لیکن طبری اور ابن اثیر کے ہاں معتل بن مرقن کا نام ملتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اہل ابلہ کی درہل جنگ تو ہوئی تھی سوید بن قطیبہ ہی کے ساتھ اور انھوں نے ہی اس کو فتح کیا تھا، رہے معتل تو غزوہ حفر کے بعد حضرت خالد نے ابلہ مال غنیمت وغیرہ اکٹھا کرنے اور اس کا انتظام کرنے کے لئے بھیجا تھا اس سے التباس ہو گیا چنانچہ طبری کے الفاظ یہ ہیں:-

وارسل معتل بن مرقن الم فی الی الابلہ لیجمع لہ مالھا والسبی فخرج معتل حتی نزل الابلہ

فجمع الاموال والسبایا - ج ۲ ص ۵۵۶

مذاکرہ کی جنگ

حضرت خالد کے حکم کے مطابق مثنیٰ بن حارثہ ایرانیوں کا تعاقب کر رہے تھے اور ان تک پہنچنے کا ارادہ رکھتے تھے لیکن جنگ حفر کے موقع پر ہرمز نے شہنشاہ ایران کے پاس جو سفارت بھیجی تھی کچھ اُس کا اثر کچھ حفر میں ایرانیوں کی شکستِ فاش کی خبر ان دونوں وجوہ کی بنا پر حکومت ایران نے حضرت خالد سے جنگ کرنے کے لئے ایک لشکر جرار روانہ کر دیا تھا جس کے مختلف دستوں کی قیادت ایران کے نامور اشراف و امراء کر رہے تھے۔ حضرت مثنیٰ کو اٹھائے راہ میں یہ اطلاع ملی تو مدائن کا ارادہ ملتوی کر دیا۔

ایرانی لشکر نے جس کیساتھ غزوہ حفر کے شکست خوردہ بھی مل گئے تھے۔ مذاکرہ نامی ایک مقام پر جو دجلہ و فرات کے سنگم پر واقع ہے۔ پڑاؤ ڈالا۔ حضرت خالد کو اطلاع ہوئی تو پیش قدمی کر کے وہاں پہنچے جنگ شروع ہوئی ایرانی فوج کی طرف سے ایران کا نامور بہادر قارن نکلا ادھر سے مقل بن الاعشی آگے بڑھے۔ آخر قارن قتل ہو گیا اسی طرح نوشجان، عاصم کے ہاتھ سے اور قباذ حضرت عدی بن حاتم کے ہاتھوں قتل ہوا۔ ابن اثیر کا بیان ہے کہ قارن۔ نوشجان اور قباذ ایران کے اتنے بڑے لوگ تھے کہ پھر آئندہ کسی جنگ میں ایران کا ان جیسا کوئی نامور اور بلند مرتبہ شخص مسلمانوں کے ہاتھوں نہیں مارا گیا۔ طبری اور ابن اثیر کی روایت ہے کہ اس جنگ میں تیس ہزار ایرانی مارے گئے جو بچ گئے تھے وہ کشتیوں میں بیٹھ بیٹھ کر بھاگ گئے اگر دریا درمیان میں حائل نہ ہوتا تو دشمن کی فوج کا ایک سپاہی بھی جان سلامت نہیں لے سکتا تھا۔ اس جنگ میں جو لوگ گرفتار ہوئے ان میں ایک ابوالحسن بصری بھی تھے جو بعد میں مسلمان ہو کر مشہور صاحبِ معرفت و طریقت ہوئے۔ یہ واقعہ ماہِ صفر ۱۱۳ھ میں پیش آیا۔

جنگ ولجہ

حضرت خالد اب حیرہ جو خلیج فارس اور مدائن کے وسط میں ہر اُس سے قریب تھے۔ ایشیر کو مدائن میں ایرانیوں کی شکستِ فاش کی خبر ملی تو اُس نے ایک اور لشکر ایران کے مشہور شہسوار اندرزغر کی سرکردگی میں روانہ کیا اور اس لشکر کے پیچھے پیچھے ایک اور لشکر ایران کے نامور شہسوار جادویہ (جسکو عرب مورخین جاذویہ لکھتے ہیں) کی قیادت میں بھیجا۔ اس مرتبہ ایرانیوں نے ایک چال یہ بھی چلی کہ وہ عرب قبائل جو دجلہ اور فرات کے درمیانی علاقوں میں بادیہ شام تک آباد تھے اور جن میں سے اکثر عیسائیت اختیار کر چکے تھے اُن کو بھی حریت اور آزادی کے نام پر اپنے ساتھ ملا لیا۔ اب ان سب نے مقام ولجہ میں جو مقام دجلہ و فرات کے سنگم کے قریب تھا پڑاؤ ڈالا۔

حضرت خالد کو صدارت میں اطلاع ہوئی تو پورے ساز و سامان کے ساتھ روانہ ہوئے لیکن مقابلہ آسان نہیں تھا۔ ایرانیوں اور عرب قبائل دونوں کے لشکر الگ الگ تھے اور ہر ایک لشکر کا سردار اُسی قوم سے تھا لیکن ان سب کا کمانڈر انچیف ایرانی تھا۔ جنگ شروع ہوئی فریقین نے شجاعت و جواں مردی کے وہ جوہر دکھائے کہ کسی ایک فریق کے متعلق بھی فتح و ظفر کی پیش گوئی نہیں کی جاسکتی تھی۔ ابن اثیر کے الفاظ یہ ہیں۔

حتى ظن الفريقان ان الفیدر دونوں فریق نے گمان کیا کہ صبر کا پیمانہ قد فراغ۔
بریز ہو گیا ہے۔

لیکن حضرت خالد نے مدار سے روانہ ہو کر اٹھائے راہ میں ایک تدبیر یہ کی تھی کہ اپنے لشکر کے دو سرداروں کو اپنے سے الگ کر کے حکم دیا تھا کہ وہ دو مختلف راستوں سے میدانِ جنگ میں ایرانی لشکر کے عقب کی طرف سے پہنچیں یہ تدبیر بہت کارگر ہوئی چنانچہ ٹھیک موقع ملے ان عربوں میں اکثریت بنو بکر بن دائل کی مختلف شاخوں کی تھی۔

جبکہ معرکہ کارزار گرم تھا اور حضرت خالد دشمن پر دباؤ ڈالتے ہوئے آگے بڑھ رہے تھے ایرانی لشکر کے پیچھے مذکورہ بالا امیر اپنا اپنا دستہ لیکر پہنچ گئے اب دشمن کو تاب مقاومت نہیں رہی ایرانی بہت بڑی طرح شکست کھا کر بھاگ پڑے۔ ایک بڑی تعداد قتل ہو گئی۔ اندر زعفران جان بچا کر نکل بھاگا تھا لیکن تشنگی کی وجہ سے وہ بھی ہلاک ہو گیا۔ یہاں بھی حضرت خالد نے کسانوں کیساتھ نرمی اور ملاحظت کا معاملہ کیا۔ ان سب کو امن دیدیا۔ اور یہ لوگ ذمی ہو گئے۔

جنگ اُتیس

اس تیسری شکست نے ایرانیوں کو توبہ جو اس کیا ہی تھا۔ لیکن سب سے زیادہ اشراق کے عرب قبائل پر ہوا جن کو جزیرہ نماے عرب کے اپنے بنو اعمام کے ہاتھوں اس قدر شدید شکست اٹھانی پڑی تھی۔ ان کے غیظ و غضب کی حد نہ رہی اور ہم مذہبی کے رشتہ سے انھیں عرب قبائل میں جو اور عیسائی تھے وہ بھی مشتعل ہو گئے اور اب ان سب نے ایرانیوں سے خط و کتابت کے بہت بڑے پیمانہ پر جنگ کی تیاری شروع کر دی۔ حیرہ اور ابلہ کے عین وسط میں دریائے فرات کے کنارہ پر ایک مقام اُتیس ہے یہ سب وہاں جمع ہوئے۔ اردشیر نے ہمیں جادو یہ کو جو اس وقت ایک مقام قسینا میں مقیم تھا حکم بھیجا کہ عرب عیسائیوں کی اُتیس پہنچ کر مدد کرے۔ لیکن ہمیں خود اردشیر سے بعض معاملات طے کرنیکی غرض سے مدین چلا گیا اور اپنی طرف سے جابان نامی سردار کو یہ کہہ بھیج دیا کہ جب تک میں اُتیس نہ آ جاؤں تم جنگ میں پیش قدمی نہ کرنا لیکن اتفاق ایسا ہوا کہ ہمیں مدائن پہنچا تو اس وقت اردشیر بیمار تھا۔ اس لئے ہمیں کو وہاں قیام کرنا پڑا۔ ادھر یہ ہوا کہ جابان اُتیس پہنچ کر ہمیں کا انتظار کر رہا تھا کہ اتنے میں حضرت خالد پہنچ گئے اور دشمن کو سوچنے اور غور کرنے کا موقع دے بغیر جنگ شروع کر دی۔ مالک بن قیس جو بڑا بہادر تھا آگے بڑھا لیکن حضرت خالد کی

تو اسکو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ یہ منظر دیکھ کر دشمن کی صفوں پر ہیبت طاری ہو گئی اور وہ میدان چھوڑ کر بھاگے۔ یہاں ایک دل چسپ واقعہ یہ ہوا کہ یہ لوگ اپنا پکا پکایا کھانا چھوڑ کر بھاگے تھے۔ مسلمانوں نے جب کھانے پر قبضہ کیا تو ان کو میدہ کی سفید روٹیاں بھی ملیں جن کو عربی میں ”الرفاق البیض“ کہتے ہیں۔ مسلمان عرب اس سے بالکل نا آشنا تھے۔ اسلئے کسی شخص نے پوچھا ”یہ کیا ہے؟ تو دوسرے نے جواب دیا تم نے ”دقیق الحیش“ تو سنا ہی ہوگا اسی مناسبت سے ان کو ”رفاق البیض“ کہتے ہیں۔

اُلیس سے فارغ ہو کر حضرت خالد نے انغیشیا نامی ایک شہر کا رخ کیا جو اُلیس سے قریب تھا اور فرات اور نہر بادلہ کے سنگم پر واقع تھا۔ لیکن یہاں جنگ کی نوبت نہیں آئی۔ اہل شہر نے پہلے ہی ہتھیار ڈال دیے۔ حضرت ابو بکر کو ان پیہم فتوحات کا علم ہوا تو خوش ہو کر فرمایا ”عورتیں خالد جیسا کوئی پیدا کرنے سے عاجز نہیں“۔

ابن جریر طبری۔ ابن اثیر اور ابن کثیر کا بیان ہے کہ جنگ اُلیس میں فرقہ ثانی کے ستر ہزار افراد قتل ہوئے تھے۔ سر ولیم میور اسکو مبالغہ کہتے ہیں۔ یہ ظاہر ہے کہ اعداد و شمار کا نظم و ضبط اُس زمانہ میں ایسا نہیں تھا جیسا کہ آج کل ہے۔ اس لئے ممکن ہے کہ پورے ستر ہزار نہ ہوں اور چونکہ ستر کا عدد کثرت کو ظاہر کرنے کے لئے عربی زبان میں عام طور پر بولا جاتا ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ”اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَہُمْ سَبْعَیْنَ مَرَّۃً“ میں یہ لفظ اسی معنی میں مستعمل ہوا ہے اس بنا پر یہاں ستر ہزار سے کثرت ہی مراد ہو۔

حیرہ کی فتح

ان پیہم شکستوں نے اگرچہ ایرانیوں کا حوصلہ لست کر دیا تھا۔ لیکن اُلیس کی جنگ میں عراق کے عرب قبائل پیش پیش رہے تھے اور اس وقت ایرانیوں کا بڑا سہارا یہی عرب تھے اس

بنی پر فوجی نقطہ نظر سے ضروری تھا کہ حیرہ پر جو عراق عرب کا پایہ تخت تھا قبضہ کیا جائے تاکہ ان عرب قبائل کو قابو میں رکھا جاسکے۔ چنانچہ امغیشیا سے فارغ ہونیکے بعد حضرت خالد نے حیرہ کا رخ کر دیا۔ حکومت ایران کی طرف سے حیرہ کا گورنر اس وقت آزادیا (آزادیہ) نامی ایک ایرانی تھا۔ اسکو اسلامی فوج کی نقل و حرکت کا علم ہوا تو لشکر لیکر آگے بڑھا اور ساتھ ہی چوٹ کہ حضرت خالد دریائی راستہ سے آرہے تھے اس بنا پر اس نے اپنے بیٹے کو بھیج کر دریا کا پانی منقطع کر دیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ کشتیاں زمین سے لگ گئیں۔ حضرت خالد اپنا ایک دستہ لیکر کشتیوں سے اترے دریا کے فرات کے کنارہ پر آزادیا کے لڑکے سے جنگ کی۔ اسکو اور اس کے ساتھیوں کو قتل کیا اور پھر روانہ ہو گئے۔ آزادیا کے لئے یہ وقت بڑا نازک تھا۔ ایک طرف اردشیر شہنشاہ ایران کے مرنے کی خبر ملی اور دوسری جانب خود اس کا بیٹا اور اس کے ساتھی قتل ہو گئے تھے۔ اسلئے بجز فرار کے اس کیلئے کوئی اور چارہ کار نہ تھا۔ اہل حیرہ نے یہ رنگ دیکھا تو قلعہ بند بیٹھ گئے۔ حیرہ مختلف اعلیٰ قسم کے محلات کیلئے مشہور تھا جن میں سے خورنق اور سدیر بہت مشہور ہیں اور عربی اشعار میں ان کا ذکر آتا ہے۔ مسلمانوں نے ان سب کا محاصرہ کر لیا۔ محاصرہ کو جب ایک دن اور ایک رات گزر گئے تو مسلمان کسی طرح محلات کے اندر گھس پڑنے میں کامیاب ہو گئے۔ اب ان لوگوں کیلئے اس کے سوا چارہ نہ تھا کہ صلح کر لیں۔ چنانچہ ایک بڑھے اور تجربہ کار شخص عبدالمسیح (طبری نے نام عمرو بن عبدالمسیح لکھا ہے) اور ایاس بن قبیصہ کی معرفت صلح کی گفت و شنید ہوئی۔ آخر کار ایک لاکھ نوے ہزار درہم سالانہ پر صلح ہو گئی اور یہ شرط طے پائی کہ اہل حیرہ مسلمانوں کیلئے ایرانیوں کے برخلاف جاسوسی کی خدمات انجام دیں گے اور مسلمان نہ ان کا کوئی گرجا ہدم کریں گے اور نہ کوئی محل۔ ۷

حضرت خالد نے حضرت ابوبکر کو جب فتح حیرہ کی خبر پہنچی تو ساتھ ہی کچھ ہدایا بھی بھیجے لیکن حضرت ابوبکر نے ان ہدایا کو اہل حیرہ کے جزیہ میں محسوب کر لیا اور حضرت خالد کو لکھا کہ جزیہ

کی باقی رقم کی وصولیابی بھی کریں اور اُس کو بھی اہل حیرہ کی طرف سے ہدایا ہی سمجھ لیں۔
یہ فتح ربیع الاول ۱۲۷ھ میں ہوئی۔ ۱۷

بنت بقیلہ کا افسانہ | اس موقع پر طبری بلاذری۔ ابن اثیر اور ابن کثیر جیسے مورخین تک نے
ایک روایت نقل کی ہے جو درحقیقت ایک غلط افسانہ سے زیادہ نہیں ہے۔ ہم پہلے اہل
روایت نقل کرتے ہیں اور پھر اس پر جرح و تقدیر کریں گے۔

روایت یہ ہے کہ خرم بن اوس الطائی نے ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض
کیا تھا کہ اگر اللہ آپ کے ہاتھوں حیرہ فتح کر دے تو آپ بنت بقیلہ (حیرہ کے ایک نامور
خاندان کی لڑکی) مجھ کو عطا فرمائیے گا۔ چنانچہ اب جب حضرت خالد نے اہل حیرہ سے صلح
کرنی چاہی تو خرم نے اُن سے کہا کہ بنت بقیلہ کو آپ صلح میں داخل نہ کریں۔ کیونکہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اُسکو مجھے دے چکے ہیں۔ خرم کے اس دعویٰ کی تصدیق بشیر بن سعد اور
محمد بن مسلمہ نے بھی کر دی تو حضرت خالد نے اُس عورت کو صلح میں شامل نہیں کیا اور وہ خرم
کے حوالہ کر دی لیکن چونکہ یہ عورت اس وقت انشی برس کی بڑھیا تھی اس لئے خرم نے اس
عورت کے اہل خاندان سے ایک ہزار درہم لیکر وہ ان کو واپس کر دی۔ جب لوگوں نے خرم سے کہا
یہ آپ نے کیا کیا کہ بنت بقیلہ کو اتنے سے دامنوں فروخت کر دیا تو خرم نے جواب دیا کہ ”مجھکو
معلوم ہی نہیں تھا کہ ایک ہزار سے اوپر بھی کوئی عدد در ہے۔“ ۱۸

یہ روایت اصول روایت کے اعتبار سے بھی غلط ہے اور درایت بھی اور اس کے
دلائل یہ ہیں۔

(۱) پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ واقعہ کس شخص کا ہے اس میں ہی اختلاف ہے۔ بلاذری نے اس کو
خرم بن اوس جو قبیلہ بنو طے سے تعلق رکھتے تھے اُن کا واقعہ بتایا ہے لیکن ساتھ ہی کہتے ہیں
کہ ایک حدیث میں یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنت بقیلہ کو دینے کا وعدہ

بقیدہ ربعیہ کے ایک شخص سے کیا تھا حافظ عماد الدین ابن کثیر نے اس شخص کا نام شویل لکھا ہے۔ اور طبری اور ابن اثیر نے بھی یہی نام لکھا ہے۔

(۲) طبری نے اس عورت کا نام کرامۃ نقل کیا ہے۔ لیکن حافظ ابن حجر نے اس کا نام لیشمار لکھا ہے۔

(۳) طبری میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ وسلم نے بنت بقیدہ دینے کا وعدہ اس شرط پر کیا تھا کہ حیرہ بنہ شمشیر (عنوۃ) فتح ہو۔ "ھی لک اذا فتحت عنوۃ" لکھ اور ظاہر ہے کہ یہاں حیرہ جبراً نہیں بلکہ صلحاً فتح ہوا تھا اس لئے نہ خرم یا شویل کو اس کے طلب کرنے کا حق تھا اور نہ حضرت خالد اس مطالبہ کو منظور کر سکتے تھے۔

(۴) روایت میں ہے کہ جب حضرت خالد نے بنت بقیدہ کو شرائط صلح سے مستثنیٰ رکھنا اور اسکو مدعی کے حوالہ کر دینے کا فیصلہ کر لیا تو بنت بقیدہ کے رشتہ داروں کو اُس پر اعتراض ہوا لیکن بنت بقیدہ نے ان لوگوں سے کہا کہ آپ لوگ مجھ کو روکیں نہیں۔ جانے دیں اصل بات یہ ہے کہ اس شخص نے مجھ کو جوانی میں دیکھا تھا اور یہ شاید یہ سمجھتا ہے کہ جوانی ہمیشہ رہتی ہے اب مجھ کو دیکھے گا کہ میں اتنی برس کی بڑھیا ہو گئی ہوں تو یہ خود مجھ کو واپس کر دیگا۔ اب سوال یہ ہے کہ اگر اس شخص نے بنت بقیدہ کو اُس کے عہد شباب میں دیکھا تھا اور وہ اُسکو دل سے بیٹھا تھا تو یقینی بات ہے کہ یہ خود بھی اُس وقت جوان ہو گا۔ پھر یہ کیا بات ہے کہ اس عرصہ میں بنت بقیدہ تو شباب اور کھولت کی منزل سے طے کر کے ہشتاد سالہ عجوز بن گئی لیکن یہ شخص جوان کا جوان ہی رہا جو اس جذبہ کیساتھ بنت بقیدہ کو حضرت خالد سے طلب کرتا ہے۔ اور اس سے بھی زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ اس شخص کی بے خبری کا عالم یہ ہے کہ وہ خود اس کا اندازہ ہی نہیں کر سکا کہ اس مدت میں بنت بقیدہ بڑھیا بھی ہو چکی ہوگی۔ بنت بقیدہ اس کے متعلق

۱۔ البدایۃ والنہایۃ ج ۶ ص ۳۴۷۔ ۲۔ طبری ج ۲ ص ۵۶۹۔ ۳۔ ابن اثیر ج ۲ ص ۲۶۷۔ ۴۔ الاصابہ ج ۳

ص ۳۵۱۔ ترجمہ محمد بن بشیر و جلد اول ص ۴۳۳ ترجمہ جریم لکھ طبری ج ۲ ص ۵۶۹

یہ کہتی ضرور ہے کہ وہ شباب کو پامیدار اور دوا می بگھتا ہے لیکن کیا درحقیقت دنیا میں ایسا کوئی آجتا ہے بھی !

(۵) اس شخص کو جب لوگوں نے سستے داموں بیچ دینے پر بڑا بھلا کہا تو اس نے کہا کہ میں ایک ہزار کے بعد بھی کوئی عدد ہے یہ جانتا ہی نہیں تھا۔ اس بات کو بھی آخر کون باور کر سکتا ہے۔ حضرت خالد کی فوج میں کتنے مسلمان تھے ؟ مال غنیمت کس کثیر مقدار اور تعداد میں مسلمانوں کے ہاتھ پڑ رہا تھا ؟ کیا یہ سب چیزیں اس شخص کو معلوم نہیں تھیں اور اگر تھیں تو وہ ان کا شمار کس طرح کرتا تھا۔

حیرہ میں حضرت خالد کا طویل قیام | حضرت خالد کے سامنے سب سے بڑا مرحلہ مدائن کے فتح کرنا تھا۔ لیکن چونکہ حضرت ابو بکر نے احکام بھی دیئے تھے کہ جب تک حضرت عیاض اُن سے آکر نہ مل جائیں اور میری اجازت نہ ہو اس وقت تک مدائن کی طرف پیش قدمی نہ کی جائے اس لئے حضرت خالد نے حیرہ کو اپنا ہیڈ کوارٹر بنالیا اور کم و بیش سال بھر یہاں مقیم رہے۔ اس قیام سے یہ فائدہ ہوا کہ اطراف و جوار کے بڑے بڑے رئیس داروں و جاگیرداروں (دہاقین) نے جب یہ دیکھا کہ اسلامی فوج کے قائد اعلیٰ کا معاملہ اہل حیرہ کے ساتھ بہت ہی روادارانہ اور ہنرمندانہ ہے تو اب ان لوگوں نے بھی خدمت میں حاضر ہو کر صلح کی پیش کش کی اور یہ سب جزئیہ ادا کرنا عہد و پیمان کر کے حضرت خالد کے سایہ عاطفت میں آگئے۔

اب جنوب میں خلیج فارس۔ شمال میں حیرہ۔ مغرب میں بلاد عرب اور مشرق میں دجلہ تک کے وسیع علاقہ پر مسلمانوں کا قبضہ تھا۔ حضرت خالد نے ہزار بن الانور۔ ہزار بن الخطاب۔ قعقاع بن عمرو اور مثنیٰ بن عارثہ وغیرہم نامور بہادروں کی سرکردگی میں ایک ایک دستہ فوج دیکر ان کو ان تمام علاقوں میں منتشر کر دیا تاکہ نظم و ضبط قائم رہے اور کسی کو بغاوت و سرکشی کی جرأت نہ ہو۔ اس سے فارغ ہو کر حضرت خالد نے اہل ایران عوام و خواص (مرازیہ) کو نام الگ الگ

خطوطِ روادہ کئے جن میں اُن کو اسلام کی دعوت دی گئی تھی۔ ایرانیوں کا اُس وقت حال یہ تھا کہ شاہِ ایران اردشیر کے مرجانے سے طوائفِ الملوک کی شکل پیدا ہو گئی تھی لیکن اسلامی فتوحات نے اُنکو ایک مرکز پر لا کر کھڑا کر دیا تھا اس بنیاد پر انھوں نے انبارِ ادرین النمر میں جو حیرہ سے قریب ہی تھے قلعہیں جمع کرنی شروع کر دیں۔

واقعہ انبار

حضرت خالد کو علم ہوا تو قلعہ کو حیرہ میں اپنا قائم مقام کر کے دریائے فرات کے کنارے کنارے انبار کے ارادہ سے روانہ ہوئے۔ اقربع بن حابس مقدمۃ الجیش کا کام کر رہے تھے۔ ایرانیوں کو اسلامی لشکر کی نقل و حرکت کی اطلاع ہوئی تو قلعہ بند ہو کر بیٹھ گئے قلعہ کے چاروں طرف خندق تھی اس لئے مسلمان قلعوں تک پہنچ نہیں سکتے تھے اور اس پر طرہ یہ ہوا کہ ایرانی قلعوں کی فیصل سے تیروں کی بارش کر رہے تھے۔ حضرت خالد نے یہ رنگ دیکھا تو اپنے قدر اندازوں کو حکم دیدیا کہ وہ دشمن کی آنکھ کو نشانہ بنا کر تیر چلائیں نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمان خندق انگنوں نے ایک ہزار آنکھوں کو ٹھکانہ لگایا اسی وجہ سے اس جنگ کا نام ذات العیون بھی ہے۔

ایرانی فوج کا فائدہ شیرزاد اپنے زمانہ کا مشہور عقلمند اور مدبر تھا۔ اُس نے تنگ آ کر صلح کی پیشکش کی لیکن شرائط صلح ایسے تھے کہ حضرت خالد منظور نہیں کر سکتے تھے اسلئے اس پیشکش کو رد کر دیا گیا۔ اور اب حکم ہوا کہ مجاہدین کے جتنے کمزور ادب ہیں اُن کو ذبح کر کے خندق میں پھینک دیا جائے۔ ایسا کرنے سے خندق پر ہو گئی اور مسلمانوں نے اسے عبور کرنا شروع کر دیا اس منظر کو دیکھ کر شیرزاد پر

لہ اس کو انبار کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہاں غلہ اور اناج کے انبار لگے رہتے تھے۔ نعمان بن منذر کے خاص لوگ اور

اُس کے دستکاروں کو یہیں سے غلہ فراہم کیا جاتا تھا بلاذری ^{۲۵۵}۔ انبار میں بڑی آبادی عربوں کی بھی تھی جن

کے آباد اجداد بخت نصر کے عہد میں یہاں آکر آباد ہو گئے تھے یہ لوگ عربی لکھنا بھی جانتے تھے۔ طبری ۲۷

ایسا خوف طاری ہوا کہ حضرت خالد کی جو شرائط صلح تھیں اُن کو بے چون و چرا مان لیا۔ شیر زاد
یہاں سے جان سلامت لیکر بہمن جادویہ کے پاس چلا گیا اور انبار پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا۔
شعبی سے روایت ہے کہ

لاہل الانبار عہد و عقد^۱ اہل انبار کے ساتھ عہد و پیمان ہوا تھا۔

فتح عین التمر

یہاں سے فارغ ہو کر حضرت خالد نے زبرقان بن بدر کو انبار میں چھوڑا اور خود ایک لشکر
لے کر عین التمر کیلئے روانہ ہوئے۔ عین التمر عراق اور بادیہ شام کے درمیان صحرا کے کنارہ پر
واقع ہے تین دن کے سفر کے بعد یہاں پہنچ گئے۔ بہرام چوبین کا بیٹا مہران حکومت
ایران کی طرف سے اس جگہ کا حاکم تھا اُس کے پاس ایرانیوں کی ایک بڑی فوج کے علاوہ بنو تمیم
تغلب۔ اور بنو ایاد بادیہ شام کے عرب قبائل کا بھی ایک عظیم لشکر تھا عرب قبائل کا سردار
عقہ بن ابی علف تھا۔ حضرت خالد کے پہنچنے کی اطلاع ہوئی تو عقہ نے مہران سے کہا کہ لوہا
لوہے کو کاٹتا ہے۔ ہم بھی عرب ہیں اور خالد اور اُن کے ساتھی بھی عرب ہیں اس لئے ہم دونوں
کو لڑنے دو۔ مہران نے اس تجویز کو بخوشی منظور کر لیا۔ جب اُس کے لوگوں نے اس پر ملامت کی
تو بولا میں نے یہ ایک بڑی چال چلی ہے جو تم لوگوں کیلئے بہت مفید ہوگی۔ اگر عقہ خالد کے مقابلہ
میں کامیاب ہو گیا تو ہوا المراد، ورنہ مسلمان عقہ اور اس کی فوج سے لڑتے لڑتے کمزور ہو جائیں گے
اتنے میں ہم تازہ دم ہوں گے ہی مسلمانوں پر حملہ کر دیں گے اور اس طرح فتح ہماری ہی ہوگی چنانچہ
عقہ اپنی فوج کو لیکر حضرت خالد کی طرف بڑھا۔ اس کے میمنہ پر بکیر بن فلان تھا اور میسرہ پر
ہذیل بن عمران عقہ اور مہران کے درمیان چند میلوں کی مسافت تھی۔ عقہ نے ایک مقام پر پہنچ کر
صف بندی شروع کی۔ حضرت خالد بھی اُس کے مقابلہ میں اپنی فوج کو ترتیب دینے لگے۔ جب

دونوں طرف صفیں آراستہ ہو گئیں تو عقیقہ نے پیش قدمی کر کے حضرت خالد پر حملہ کیا۔ دونوں ایک دوسرے پر دار کرتے رہے۔ آخر حضرت خالد نے پہلو پکا کر عقیقہ پر اچانک اس زور کا حملہ کیا کہ عقیقہ کو اپنے بازوؤں میں تھام لیا اور اسے گرفتار کر لیا۔ عقیقہ کی گرفتاری نے اس کی فوج کے پاؤں اکھاڑ دیئے۔ یہ جو اس ہو کر بھاگے لیکن پھر بھی بہت سے لوگ گرفتار ہو گئے۔

مہران کو عقیقہ کی اس شکست کی خبر پہنچی تو اپنے لشکر کو لے قلعہ سے نکل بھاگا۔ اب حضرت خالد کیلئے میدان صاف تھا۔ چنانچہ جب قلعہ عین التمر میں پہنچے ہیں تو جو لوگ یہاں رہ گئے تھے ان کو سب گرفتار کر کے قلعہ پر قبضہ کر لیا اور عقیقہ اور اس کے ساتھی جو سخت قسم کے فتنہ پرداز تھے انکو قتل کر دیا۔ یہاں ایک واقعہ بھی پیش آیا کہ حضرت خالد نے ایک گرجا دیکھا جس کا دروازہ اندر سے بند تھا حضرت خالد کے حکم سے جب دروازہ توڑا گیا تو اندر چالیس لڑکے ملے جو انجیل پڑھ رہے تھے۔ حضرت خالد نے پوچھا ”تم کون لوگ ہو؟“ انھوں نے جواب دیا ”ہم یہاں گروی ہیں“ حضرت خالد نے ان کو وہاں سے نکال کر مجاہدین میں تقسیم کر دیا۔ ابو موسیٰ بن نصیر جو اندلس کے مشہور فاتح ہیں اور ابو محمد بن سیرین جو بصرہ کے نامور فقیہ ہیں وہ بھی انہیں لڑکوں میں تھے یہ

معرکہ دومتہ الجندل

دومتہ الجندل عین التمر سے جنوب مغرب میں تین سو میل کی مسافت پر اس راستہ پر واقع ہے جو حیرہ اور عراق کی طرف جاتا ہے۔ بادیہ اور صحرائے نفود دونوں کے درمیان میں حاصل ہے۔ ربیع الاول ۵۷ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ملی کہ دومتہ الجندل میں دشمنوں کی ایک بڑی فوج مجتمع ہو رہی ہے تو آپ ایک ہزار مسلمانوں کی جمعیت لیکر مدینہ سے روانہ ہوئے ان لوگوں کو خبر ہوئی تو بھاگ نکلے۔ اس لئے کوئی جنگ نہیں ہوئی۔ اس کے بعد اکید بن عبد الملک الکندی ایک عربی سردار تھا جو قیصر کے زیر اثر تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے مقابلہ کے

لے حضرت خالد کو ماہ شوال ۹ھ میں بھیجا۔ حضرت خالد اس کو گرفتار کر کے مدینہ لے آئے یہاں اکید مسلمان ہو گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کے اور اہل دومتہ کیلئے پروانہ امن عطا فرما دیا لیکن آپ کی وفات کے بعد اُس نے زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کر دیا اور عہد شکنی کر کے مرتد ہو گیا۔

ان وجوہ کی بنا پر حضرت ابوبکر نے جب حضرت خالد کو عراق کی طرف روانہ کیا تو عیاض بن غنم کو دومتہ الجندل بھیجا۔ آپ کو توقع تھی کہ دومتہ کی مہم جلد سر ہو جائیگی لیکن کم و بیش ایک سال گزر گیا اور یہ مورچہ فتح نہیں ہوا۔ بنو کلب، بہراہ اور غسان کے قبائل جو عراق میں حضرت خالد کے ہاتھوں شکست کھا کر بھاگے تھے انھوں نے بھی دومتہ الجندل میں کرپناہ لے لی تھی تاکہ حضرت خالد کا بدلہ حضرت عیاض سے لیکر اپنے دل کو تسکین دے سکیں۔ اس بنا پر دشمنوں کی جمعیت میں اضافہ ہو رہا تھا اور اُس کی وجہ سے حضرت عیاض کو بڑی دقتوں اور دشواریوں کا سامنا کرنا پڑ رہا تھا۔

عین التمر کی فتح کے بعد حضرت خالد نے مالِ غنیمت کیساتھ مردہ فتح ولید بن عقبہ کے ہاتھ حضرت ابوبکر کی خدمت میں مدینہ روانہ کیا تو حضرت ابوبکر نے ولید بن عقبہ کو مع ساز و سامان کے بطور ملک حضرت عیاض کے پاس بھیج دیا۔ ولید نے صورتِ حال کی نزاکت محسوس کر کے عیاض سے کہا کہ آپ حضرت خالد کی مدد طلب کیجئے۔ ورنہ اس کے بغیر یہ مورچہ فتح نہیں ہوگا۔ عیاض نے فوراً اس مشورہ پر عمل کیا۔ حضرت خالد کو عیاض کا خط ملا تو فوراً اُن کو لکھا کہ میں تو خود ہی تمہارے پاس آئیوں لاکھا اور اُس کے بعد یہ رجزیہ اشعار لکھے :-

لَيْتَ قَلِيلًا تَأْتِيكَ الْخَلَاءُ بِحَمَلِنِ آسَادٍ عَلَيْهِمُ الْقَاشِبُ

کتابٌ یَتْبَعُهَا کِتَابٌ

کچھ اور انتظار کرو۔ تمہارے پاس اونٹنیاں آرہی ہیں جن پر شیر سوار ہیں اور ان پر تلواریں ہیں

لشکر پر شکرا گئے پیچھے آ رہے ہیں۔

چنانچہ حضرت خالد شام و نفود کے بادیہ و صحرا میں گھوڑا اڑاتے ہوئے دس روز سے بھی کم کی مدت میں تین سو میل کی مسافت طے کر کے دو متہ الجندل کے مقام پر پہنچ گئے۔ یہاں بہراؤ کلب، عسان، تنوخ اور ضحیٰ غم یہ سب عرب قبائل اُن کے مقابلہ میں صف آر تھے۔ دو متہ الجندل کی ریاست دو شخصوں میں تقسیم تھی۔ ایک اکیدر اور دوسرا جودی بن رمیعہ۔ اکیدر چونکہ حضرت خالد کے پنجہ شیر افکن سے واقف تھا اسلئے اُس کی رائے ہوئی کہ جنگ کرنی چاہی لیکن عرب قبائل اور اُن کا دوسرا سردار جودی اس پر رضا مند نہیں ہوئے۔ اس لئے اکیدر نے ان سے جدا ہو کر اپنی راہ لی۔ حضرت خالد کو اس کی خبر ہوئی تو عاصم بن عمرو کو تعاقب میں روانہ کیا۔ عاصم نے اکیدر کو گرفتار کر کے پیش کیا۔ چونکہ باغی اور مرتد تھا اس لئے حضرت خالد کے حکم سے قتل کر دیا گیا۔

اب حضرت خالد نے صف بندی کی۔ جودی عربوں کا ایک دستہ لیکر مقابلہ کیلئے بڑھا۔ اور ایک دستہ عیاض کی طرف بھیجا۔ حضرت خالد اور عیاض نے دو متہ الجندل کو درمیان میں لے لیا تھا۔ جودی حضرت خالد کے مقابلہ میں شکست کھا گیا۔ اور گرفتار ہو گیا۔ اُس کے لشکر کے لوگ بدحواس ہو کر قلعہ کی طرف بھاگے لیکن قلعہ سب کو سما نہیں سکتا تھا۔ اس لئے جتنے آدمی اندر آ سکتے تھے انھوں نے گھس کر دروازہ بند کر لیا۔ ایک بڑی تعداد جو قلعہ سے باہر رہ گئی تھی لقمہ اجل بن گئی۔ کلب کے قیدیوں کو بنو تمیم اُن کے حلیف بنو یس کی وجہ سے امن دے چکے تھے۔ اسلئے حضرت خالد نے اُن کی جان بخشی کر دی۔ اس کے بعد حضرت خالد نے قلعہ پر حملہ کیا اور اسکو بزدل شمشیر فتح کیا۔ جودی جو کہ عرب قبائل کا سردار تھا قتل کر دیا گیا اور اس کی بیٹی سے جو حسن و جمال میں مشہور تھی گرفتار ہو کر آئی تو حضرت خالد نے پہلے اسکو خرید لیا اور پھر آزاد کر کے نکاح کر لیا۔

عراق میں بغاوت

حضرت خالد بن ولیدؓ نے ہمدان میں مقیم تھے کہ ایرانیوں اور عراق کے عرب قبائل نے انکی غیر موجودگی سے فائدہ اٹھا کر علم بغاوت بلند کر دیا۔ بنو تغلب جن کا سردار عقہ مارا گیا تھا وہ اس میں پیش پیش تھے۔ ققاع جن کو حضرت خالد حیرہ میں اپنا قائم مقام چھوڑ کر آئے تھے۔ ان باغیوں سے عہدہ برآ ہونا تھا ان کے بس کی بات نہیں تھی۔ اس لئے حضرت خالد بغاوت کی خبر پاتے ہی دومرہ سے روانہ ہو گئے۔ اقرب بن حابس مقدمہ الجیش پر تھے۔ ان باغی ایرانیوں اور عربوں نے اپنی جمعیت کو کئی محاذوں پر تقسیم کر دیا تھا۔ ایرانی سردار روزہر اور روزبہ نے انبار کا رخ کیا تھا اور دوسرے فوجی دستے حصید۔ خنافس وغیرہ مقامات جو انبار کے قرب و جوار میں تھے۔ ان میں بغاوت کی آگ بھڑکار رہے تھے۔ حضرت خالد نے حیرہ پہنچ کر ققاع کو حصید کے موقع پر متعین کیا جہاں اس وقت روزہر اور روزبہ فروکش تھے اور ابولیلی کو خنافس کے محاذ پر روانہ کیا۔ حصید میں جنگ بڑی شدید قسم کی ہوئی۔ لیکن آخر ققاع غالب آ گئے اور روزہر تلوار کے گھاٹ اتار دیا گیا۔ اب رہا روزبہ اسکو عصمہ بن عبد اللہ الضبی نے ٹھکانہ لگا دیا۔ اور ایرانی شکست کھا گئے۔

یہاں سے بھاگ کر ان لوگوں نے خنافس کے مورچہ پر پادوں جمائے۔ ایرانی فوج ہمدان کے ماتحت تھی۔ لیکن مقابلہ کی نوبت نہیں آئی۔ ہمدان ابولیلی کی خبر آمد سنتے ہی بھاگا اور مصیح نامی ایک مقام پر پہنچ کر ہذیل بن عمران کے دامن میں پناہ لی۔ حضرت خالد کو ان واقعات کا علم ہوا تو ققاع۔ ابولیلی۔ عید اور عودہ جو مختلف محاذوں پر متعین تھے ان کو لکھا کہ فلاں شب میں فلاں وقت سب لوگ مصیح میں جمع ہو جائیں جب سب لوگ جمع ہو گئے تو ہذیل

لے اس موقع پر ققاع نے شہر کہے تھے یا قوت نے عجم ابدان میں ان کو نقل کیا ہے وہ شہر یہ ہیں۔

قضی و طہراً من روضہ مہر الاعاجم

بکندیتہ تقویٰ فراخ الجہا جم

الا یلغا اسماء ان خلیلہا

غدا لا صبحنا فی حصید جمہم

پر شیخون مارنے کا حکم ہوا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ کشتوں کے پستے بندھ گئے۔ لیکن ہڈی اپنے چمڑا تھیں
کے ساتھ جان بچا کر بھاگ نکلنے میں کامیاب ہو گیا۔

دو مسلمانوں کا مصیبت کے شیخون میں جو لوگ مارے گئے ان میں عبدالعزیز اور لبید بن جریر
سہواً قتل بھی تھے۔ یہ دونوں مسلمان ہو چکے تھے اور ان کے پاس حضرت ابوبکر کا ایک

تصدیق نامہ بھی تھا۔ اس لئے حضرت ابوبکر کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے ان دونوں کا
خون بہا دیا اور حکم دیا کہ انکی اولاد کیساتھ حسن سلوک برتا جائے۔ حضرت عمر نے حضرت خالد
کو جس طرح مالک بن نویرہ کے قتل کا مجرم قرار دیا تھا وہ ان دونوں شخصوں کے قتل ناحق کا الزام
بھی ان پر لگاتے تھے۔ یہ لیکن حق یہ ہے کہ حضرت خالد کیلئے سب سے بڑا اور معقول عذریہ تھا
کہ یہ دونوں شخص مسلمان ہونے کے باوجود دشمن کے کیمپ میں موجود اور ہڈی کے ساتھیوں میں
تھے۔ چنانچہ جب اس معاملہ میں حضرت عمر نے حضرت ابوبکر سے گفتگو کی اور حضرت خالد کے خلاف
اپنی ناراضگی اور برہمی کا اظہار کیا تو حضرت ابوبکر نے صاف جواب دیا۔

كذلك يلقى من نازل اهل الشرك۔ جو کوئی اہل شرک کے ساتھ قیام کرتا ہو اس کا حشر ہی ہوتا ہے۔
لیکن طبری میں یہ واقعہ اس طرح ہے کہ حضرت ابوبکر نے ان شخصوں کا جب خون بہا
اد کیا تو ساتھ ہی یہ بھی فرما دیا

اما ان ذالك ليس عليّ (میں خون بہا داکرتا ہوں) لیکن میرے ذمہ یہ واجب نہیں ہے
اذ نازلا اهل الحرب۔ ۳۵ کیونکہ یہ دونوں اہل حرب کے ہاں مقیم اور ان کے ہمارے تھے۔

چونکہ بغاوت کا یہ سارا فتنہ پیدا کیا ہوا بنو تغلب کا تھا اور ایرانی جو کچھ کر رہے تھے انہیں
کے بل بوتہ پر کر رہے تھے اور ان کی اسلام دشمنی بہت پرانی اور نہایت شدید تھی اس بنا پر حضرت
خالد نے قسم کھائی تھی کہ وہ بنو تغلب کو جس شخص کے بغیر دم نہیں لیں گے۔ چنانچہ اب وہ مصیبت سے

فارغ ہو گئے تو قنقاع اور ابولیلی ان دونوں کو دو مختلف راستوں سے روانہ کیا اور ایک کے ات مقرر کر دی کہ اُس میں بنو تغلب پر حملہ کیا جائے۔ ان دونوں کی روانگی کے بعد خود بھی روانہ ہوئے پہلے مقام شنی میں اور اُس کے بعد مقام زمیل میں (جو بنو تغلب کے خاص مرکز تھے) پہنچ کر تین طرف سے اس قدر زور کا حملہ کیا کہ بنو تغلب کا کوئی شخص دوسروں تک اُن کی خبر نہ پہنچا سکا۔ بھی نہیں بچا۔ اس حملہ میں جو عورتیں گرفتار ہوئی تھیں انہیں میں سے بیعتہ بن بحیر التغلبی کی بیٹی بھی تھی۔ یہ سب مال غنیمت اور گرفتار شدہ عورتیں مدینہ پہنچیں تو حضرت علیؓ نے بنت ربیعہ کو جس کا نام الصہبار اور کنیت ام حبیب تھی خرید لیا اور اُس کے بطن سے عمر اور رقیہ پیدا ہوئے۔

یہاں سے فارغ ہو کر حضرت خالد نے رضاب کا رخ کیا۔ اس جگہ عقبہ کے بیٹے ہلال نے بغاوت برپا کر رکھی تھی لیکن ہلال کے ساتھی حضرت خالد کے پہنچنے کی خبر سنتے ہی اسکو چھوڑ کر بھاگ پڑے۔ اس لئے جنگ کی نوبت نہیں آئی۔

جنگِ فراض

فراض۔ عراق اور شام کی سرحد پر دریائے فرات کے شمالی حصہ میں واقع ہے حضرت خالد عراق کی بغاوت کا سر قلم کر دینے کے بعد فراض پہنچے اور دریائے فرات کے کنارے پر خمیہ فگن ہو گئے۔ رمضان کا مہینہ آیا وہ بھی یہیں گزار دیا۔ رومیوں نے اسلامی لشکر کو اس حالت میں دیکھا تو اُن کے غصہ کی حد نہ رہی۔ اہل ایران کی جو فوجی چھاؤتیاں قرب و جوار میں تھیں اور ان کے علاوہ جو عرب قبائل قیصر کے باج گزار تھے ان سب سے رومیوں نے مدد

لے اُن کا نام صہبار اور کنیت ام حبیب تھی۔ طبری دین الاثر والبدایۃ والنہایۃ ج ۶ ص ۳۵۲،

بلاذری نے اس واقعہ کا ذکر فتوح الشام کے زیر عنوان لکھا ہے۔ اور یحیٰی بنت ربیعہ کے بنت حبیب بن بحیر

لکھا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خاتون ربیعہ بن بحیر کی بیٹی نہیں بلکہ بھتیجی تھیں۔ فتوح البلدان ص ۱۱۷۔

طلب کی اور اس طرح مسلمانوں کے مقابلہ میں ایک نہایت عظیم الشان فوج تیار ہو گئی۔ ۱۵ رذی القعدہ ۳۷۷ء تک دونوں فوجیں اسی طرح آمنے سامنے پڑی رہیں کہ صرف ایک دریا اُن کے درمیان حائل تھا۔ آخر رومیوں نے پہل کی اور دریا پار کر لیا۔ حضرت خالد نے صفیں آراستہ کیں اور جنگ شروع ہو گئی۔ نہایت گھمسان کارن پڑا۔ لیکن حضرت خالد نے حکم دیا تھا کہ دشمن کی فوج کو منتشر نہ ہونے دیں اور اُسے چاروں طرف سے گھیر کر لڑیں، مسلمانوں نے اس پر عمل کیا اور رومیوں، ایرانیوں اور عرب قبائل کا بادل دم کے دم میں صاف ہو گیا۔ مورخین کا عام بیان ہے کہ اس معرکہ میں دشمن کی فوج کے ایک لاکھ سپاہی مارے گئے۔ ہماری رائے میں یہاں بھی مراد صرف کثرت مقتولین کا بیان مقصود ہے۔ ورنہ ظاہر ہے اُس زمانہ میں کسی فریق کیلئے اتنی بڑی فوج کا میدان جنگ میں انتظام کرنا ممکن نہیں تو سخت دشوار ضرور تھا۔

حضرت خالد کا ج | فراض کی جنگ سے ۲۵ رذی القعدہ ۳۷۷ء کو فراغت ہوئی تھی اب حج میں صرف پندرہ دن باقی تھے۔ حضرت خالد نے اچانک حج کا ارادہ کر لیا اور نہایت دشوار گزار طویل مسافت کو ان چند دنوں میں طے کر کے اس رازداری کیساتھ مکہ معظمہ آئے اور گئے کہ فراض کی جنگ سے فارغ ہو کر ہیں فوج کو حیرہ واپس کیا تھا حج سے فارغ ہو کر پھر اسی فوج سے آئے حیرہ میں ساتھ ساتھ داخل ہوئے اور اُن لوگوں کو تپہ بھی نہیں چلا کہ حضرت خالد حج کرائے ہیں۔ اس سے بھی زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ ایک روایت کے مطابق اس سال امیر حج خود حضرت ابو بکر تھے۔ اور دوسری روایت کے مطابق حضرت عمر فاروق تھے۔ بہر حال امیر الحج کو بھی ذرا خبر نہیں ہوئی کہ اُن کے قافلہ حجاج میں خود خالد بن الولید بھی ہیں جو شام کی سرحد پر مہر و فوج جنگ تھے۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ حضرت خالد کا یہ فعل اُن کے کمالِ غم و ہمت و شجاعت و شہادت اور جوانمردی و قوت کی دلیل ہے لیکن چونکہ خلیفہ کی اجازت کے بغیر محاذ جنگ سے اس طرح

چلا جانا ڈسپن اور نظم کے خلاف تھا اس لئے حضرت ابو بکر کو اس کی اطلاع ہوئی تو حضرت خالد کو ایک عتاب نامہ لکھا کہ تم کو اپنی فتوحات پر گھمنڈ نہیں کرنا چاہیے اور سخت تاکید کی کہ آئندہ اس طرح کی کوئی حرکت سرزد نہ ہو۔

عراق میں حضرت خالد کا قیام محرم ۱۲ھ سے صفر ۱۳ھ تک کم و بیش ایک برس اور دو مہینہ رہا۔ لیکن اس قلیل مدت میں انھوں نے جو فتوحات حاصل کیں وہ جنگ و حرب کی تاریخ کا ایک نادر واقعہ ہے ان جنگوں کا دائرہ خلیج فارس سے شام کی سرحد فرہن تک وسیع ہے اور پھر جنگ صفین کسی ایک قوم سے نہیں بلکہ ایرانی رومی اور عرب قبائل ان تینوں کے متحدہ لشکروں سے جو تعداد میں ساز و سامان اور اسلحہ میں مجاہدین اسلام سے ہر طرح برتر تھے۔ ان تمام معرکوں میں ایک موقع بھی ایسا نہیں ہے جہاں مسلمانوں کو شکست ہوئی ہو۔

اس کے علاوہ اس پر بھی غور کرو کہ اُس زمانہ کے عام قاعدہ کے برخلاف حضرت خالد جس شہر یا قصبہ کو فتح کرتے تھے اس کے نظم و ضبط کا باقاعدہ بندوبست بھی کرتے تھے ایک امیر پورے علاقہ کا نگراں اور حاکم ہوتا تھا اور اُس کے ماتحت ٹیکس وصول کرنے والے دوسرے لوگ ہوتے تھے۔ کسانوں کیساتھ ہمیشہ غیر معمولی رعایت اور ملاحظت کا معاملہ کیا جاتا تھا اور زمین داروں اور جاگیرداروں کے ظلم سے انکو نجات دلائی جاتی تھی۔ اس بنا پر حضرت خالد کی حیثیت ایک فاتح اعظم کی تھی نہ کہ محض ایک حملہ آور کی ان کی فتح کا مقصد تہمیر تھا نہ کہ تخریب۔

فتوحاتِ شام

شام کی فتوحات سے متعلق مؤرخین کے بیانات بڑے مختلف اور پیچیدہ ہیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے پہلا لشکر کب بھیجا؟ اور وہ لشکر کونسا تھا؟ ان لشکروں کے امراء کون کون تھے؟ یہ چند سوالات ہیں جن کا جواب ایک نہیں ہے۔ طبری میں متعدد روایات ہیں جن سے متعدد باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ بلاذری کے بیانات بہت بے ترتیب اور الجھے ہوئے ہیں جن سے ایک شخص کوئی قطعی نتیجہ نہیں نکال سکتا۔ ان میں سے بعض بیانات طبری کی روایتوں کے ساتھ مطابقت رکھتے ہیں اور بعض ان کی بالکل ضد ہیں۔ ابو اسماعیل الازدی اور داقدی کے بیانات کا حال بھی یہی ہے۔ ابن اثیر ابن خلدون اور عماد الدین ابن کثیر نے زیادہ تر طبری کی روایات کا ہی نتیجہ کیا ہے۔ لیکن ہم نے ان سب ماخذ کو سامنے رکھ کر واقعاتِ شام کو ایک خاص طرز پر مرتب کیا ہے جس سے واقعات میں تاریخی تسلسل بھی باقی رہتا ہے اور منطقی ترتیب بھی قائم رہتی ہے، صفحات آئندہ سے قارئین کو خود اس کا اندازہ ہو جائیگا۔

شام کی سرحد پر لشکر کا تعین | مؤرخین عام طور پر لکھتے ہیں کہ جب حضرت ابو بکر اہل ارتداد کے معاملہ سے فارغ ہو گئے تو آپ نے شام کی طرف توجہ کی۔ لیکن ہمارے خیال میں زیادہ صحیح یہ ہے کہ تبوک اور موتہ کے واقعات نے ہر قل (قیصر روم) کو ہوشیار کر ہی دیا تھا کہ اس کے

بعد ہی حضرت اسامہ کو مشارف شام میں غیر معمولی کامیابی ہوئی۔ اس صورت حال نے قیصر روم کو جو ایرانیوں پر اپنی فتوحات کے نشہ میں غرق تھا بڑھکھلا دیا اور اس نے اپنی سرحدوں پر فوجی دستے متعین کرنے شروع کر دیے۔ چنانچہ ابن عساکر لکھتے ہیں:-

فبلغ ذالک هرقل وهو
بحمص فدعی بطار قتہ
فقال هذا الذي حذرنا تكلم فابتم
ان تقبلوه مني قد صار العرب
تاتي من مسيرة شهر فتغير
عليكم ثم تخرج من ساعتها
ولم تكلم قال اخوة نياض فاعث
رابطه تكون بالبقاء فبعث
رابطه واستعمل عليهم رجلاً
من اصحابه فلم يزل مقبلاً حتى
نقل مت البعث الى الشام في
خلافة ابى بكر وعمر

ہرقل حمص میں تھا جب اس کو (جیش اسامہ کی کامیابی کی) خبر پہنچی تو اس نے اپنے پادریوں کو بلایا اور کہا: یہی وہ بات ہے جس سے میں تم کو ڈرایا کرتا تھا لیکن تم اس کو ماننے سے انکار کرتے تھے۔ دیکھو یہ عرب ایک مہینہ کی مسافت پر آتے ہیں تم پر لوٹ مار مچاتے ہیں۔ اور فوراً ہی زخم کھلے بغیر واپس چلے جاتے ہیں۔ ہرقل کے بھائی نیاف نے کہا تو آپ بلقا میں ایک دستہ فوج متعین کر دیجئے۔ چنانچہ ہرقل نے ایسا ہی کیا، ایک دستہ متعین کر دیا اور اپنا ایک معتمد کا انچارج آفیسر بنادیا۔ یہ دستہ اس وقت تک برابر رہا جبکہ ابوبکر و عمر کی خلافت کے زمانہ میں شام کی طرف لشکر آنے شروع ہوئے ہیں۔

ظاہر ہے ادھر جب قیصر روم یہ سب کچھ سرحدی انتظامات کر رہا تھا تو یہ کیونکر ممکن ہے کہ اس طرف حضرت ابوبکر کو اس کی خبر نہ ہوتی اور آپ اس کے جواب میں اپنی سرحدوں پر کوئی فوجی دستہ حفظاً مقدم کے طور پر متعین نہ فرماتے۔ اس کی ضرورت خاص طور پر اس لئے بھی تھی کہ مسلمان جس زمانہ میں باغیوں کے ساتھ الجھے ہوئے تھے ان کی اس مہر و نیت سے قائدہ اٹھانے کی غرض سے قیصر روم اندرون عرب گھس کر مسلمانوں پر حملہ کر نیکا خیال کر سکتا تھا۔

چنانچہ اس مقصد کیلئے عین اُس زمانہ میں جبکہ حروب ارتداد جاری تھیں حضرت ابوبکرؓ نے خالد بن سعیدؓ کو جو السابقون الاولون میں سے تھے شام کی سرحد پر ایک دستہ فوج کا امیر بنا کر بھیجا چونکہ مؤرخین نے جیسا کہ ہم نے شروع میں کہا ہے۔ شام کے واقعات کو ایک دوسرے سے خلط ملط کر دیا ہے اس لئے عام طور پر خالد بن سعیدؓ کے تقرر کو حروب ارتداد کے بعد کا واقعہ لکھتے ہیں جبکہ شام کی طرف باقاعدہ فوجیں روانہ ہونی شروع ہوئی ہیں۔ لیکن ہمارا قیاس یہی ہے کہ خالد بن سعیدؓ کا تقرر عام فوجوں کی روانگی سے بہت پہلے دراصل سرحد کی حفاظت کی غرض سے ہوا تھا چنانچہ حافظ ابن حجر ایک روایت نقل کرتے ہیں۔

ان ابابکرؓ آقرا علی مشارف الشام فی الرحة لے ابو بکرؓ نے ان کو ارتداد کے دنوں میں شام کی چوٹیوں کا امیر مقرر کیا تھا۔

اس کی تائید طبریؓ کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے جب خالد بن سعیدؓ کو تیمار کی طرف روانہ کیا جو شام کی سرحد پر واقع ہے تو ساتھ ہی ہدایت کی کہ وہاں قرب و جوار کے لوگوں کو اپنے ساتھ لانے کی کوشش کریں۔ جو لوگ مرتد نہیں ہوئے تھے صرف ان کی خدمات قبول کریں اور نیز یہ کہ جیت تک خود حضرت ابوبکرؓ کا حکم نہ پہنچے اور وہ لوگ خود جنگ میں نہ لگیں اس وقت تک وہ جنگ نہ کریں۔

اس کے علاوہ ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ کو خالد بن سعیدؓ کی طرف سے کچھ تذکرہ تھا جس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت ابوبکرؓ کی بیعت خلافت سے ایک یا دو مہینہ کے بعد جب یہ یمن سے جہاں وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے متعین تھے۔ مدینہ واپس آئے تو انھوں نے حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ سے حضرت ابوبکرؓ کی خلافت پر اپنی ناگواری کا اظہار کیا تھا۔ لیکن جب حضرت علیؓ نے صاف لفظوں میں فرمایا کہ ابوبکرؓ کی خلافت صحیح خلافت ہے نہ کہ تغلب تو وہ چپ ہو گئے۔ اس تذکرہ کی وجہ سے حضرت ابوبکرؓ نے خالد بن سعیدؓ کو مشارف شام

لے الاسابہ ج ۱ ص ۴۰۶ تذکرہ خالد بن سعید۔ لے طبری ج ۲ ص ۵۸۷

کا امیر مقرر کیا تو حضرت عمرؓ نے اس پر اعتراض کیا اور خالد بن سعید کو امارت سے معزول کر دینے کا مطالبہ کیا۔ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ کے اس مشورہ کو اس صورت میں قبول فرمایا کہ خالد کو امارت سے تو معزول کر دیا لیکن مسلمانوں کے مددگار کی حیثیت سے اُن کو شام بھیج دیا۔

اصل الفاظ یہ ہیں :-

”وجعله مدداً للمسلمین بتیحاء“ اور اُن کو تیمار میں مسلمانوں کا مددگار بنا دیا۔

یہاں اس سے بحث نہیں کہ واقعہ کی اصل صورت کیا تھی؟ بہر حال مدد اُجسکا انگریزی میں ٹھیٹ ترجمہ AUXILIARY FORCE ہے اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ خالد بن سعید لڑنے کے لئے نہیں بلکہ صرف سرحد کی حفاظت اور اسکی نگہداشت کیلئے بھیجے گئے تھے تاکہ اگر قبیلہ کی طرف سے کوئی حملہ ہو تو اس کی روک تھام کی جاسکے۔

جب تک عرب میں ارتداد و بغاوت اور اس کے ساتھ جنگ کا ہنگامہ برپا رہا۔ غالباً قیصر اس خیال میں رہا کہ اسلام اس سے عہدہ برآ نہ ہو سکے گا اور وہ خانہ جنگیوں کی اسی آگ میں جل بھن کر بھسم ہو جائیگا۔ اسکے علاوہ اسکو یہ خیال بھی ہو گا کہ اگر ان حالات میں اُس نے خود حملہ کر دیا تو ہمیں ایسا نہ ہو کہ متحدہ قومیت عرب کی رگ حمیت میں جوش پیدا ہو اور اس کی وجہ سے پورا عرب باہمی جنگ کو بالائے طاق رکھ کر خود اس کے مقابلہ پر آجائے۔ بہر حال یہ یا اسی طرح کے کچھ اور اسباب تھے کہ قیصر نے اپنی سرحدوں پر جو دستے متعین کئے تھے اسی طرح وہاں پڑے رہے اور انھوں نے کوئی حملہ یا جنگی اقدام نہیں کیا۔

قیصر روم کی جنگی تیاری | لیکن یمن۔ حضر موت اور عمان کے علاقوں میں مسلمانوں کو پڑ دپے جو فتوحات حاصل ہو رہی تھیں انھوں نے قیصر کو بدحواس کر دیا۔ اور اب اس نے بہرہ ریز فتوحات مسیح۔ غسان۔ کلب۔ نخم۔ اور جذام وغیرہ عرب قبائل جو حدود شام میں آباد اور قیصر کے باج گزار تھے اُن سب کو اپنے ساتھ ملا کر اسلام کی خلاف ایک نہایت عظیم الشان فوج جمع کر لی

۱۔ فتح الشام للواقدی۔ شائع کردہ ایشیاٹک سوسائٹی بنگال۔ ص ۲ -

اور بڑے پیمانہ پر جنگ کی تیاریاں شروع کر دیں۔ ادھر مسلمانوں کو عرب ارتداد میں خاطر خواہ کامیابی ہو چکی تھی۔ یمن اور اس کے آس پاس کے علاقے ان کے قبضہ میں آ گئے تھے اور دوسری جانب حیرہ فتح ہو گیا تھا۔ دو تہ الجندل نے مجاہدین اسلام کیلئے اپنے دروازے کھول دئے تھے اور اسکی وجہ سے وادی سرخان کے راستے شام میں داخل ہونا آسان ہو گیا تھا۔ اس لئے اب حضرت ابوبکر کو قیصر روم کی عظیم الشان جنگی تیاریوں کی اطلاع ہوئی تو آپ نے بھی شام پر حملہ کر نیکا ارادہ کر لیا۔

مشاورت | چونکہ یہ ایک نہایت اہم اقدام اور غیر معمولی مہم تھی اس لئے صحابہ سے مشورہ لینا اور ان کی رائے معلوم کرنا ضروری تھا چنانچہ ماہ صفر ۳ھ میں حضرت ابوبکر نے ایک مجلس مشاورت طلب کی جس میں حضرت عمر، عثمان، علی، طلحہ، زبیر، عبدالرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، ابو عبیدہ بن الجراح، اور معاذ بن جبل وغیرہم تمام اکابر صحابہ اور ناموران مہاجرین و انصار شریک تھے۔ اس مجلس میں پہلے حضرت ابوبکر نے تقریر کی اور فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شام کی طرف اپنی توجہ مبذول فرمائی تھی لیکن اسی درمیان میں اللہ نے آپ کو اپنے پاس بلالیا۔ عرب ایک ہی باپ اور ماں کی اولاد ہیں۔ اب میں چاہتا ہوں کہ ان لوگوں کو شام روانہ کروں آپ حضرات کی کیا رائے ہے؟ سب نے یک زبان ہو کر کہا ”اے خلیفہ رسول! آپ کی اطاعت ہم پر واجب ہے۔ آپ جہاں کہیں جائیں گے ہم کو حکم کریں گے اُس کا بجالانا ہمارا فرض ہوگا۔“

ابو اسماعیل الازدی نے اس موقع پر نقل کیا ہے کہ اس مجلس مشاورت میں خالد بن سعید الاموی بھی شریک تھے اور انھوں نے ہی سب سے پہلے شام جانیکے لئے اپنا نام پیش کیا تھا۔ لیکن طبری۔ ابن اثیر اور ابن خلدون کے بیانات سے اس کی تصدیق نہیں ہوتی اس لئے صحیح وہی ہے جو ہم نے اوپر لکھا ہے یعنی یہ کہ خالد بن سعید اس وقت تیمار میں تھے اور یہ مجلس درحقیقت ہوئی ہی تھی اُس وقت جبکہ حضرت ابوبکر کو خالد کے خط سے ہرقل کی جنگی تیاریوں کا علم ہوا تھا۔

دعوت نامے | جب سب صحابہ نے حضرت ابوبکر کی رائے سے اتفاق ظاہر کیا اور اُس پر

مہر تصدیق ثبت کر دی تو چونکہ قیصر روم کی طاقت اُس وقت دنیا کی سب سے بڑی طاقت تھی اور اسی وجہ سے مجلس مشاورت میں حضرت عبدالرحمن بن عوف نے فرمایا تھا "اٹھا الروم وبنو الاصفیٰ حد حدید و دکن شدید"۔ یہ اہل روم بہت تیز دھار اور مضبوط ستون ہیں، اس بنا پر حضرت ابوبکر نے حجاز اور یمن کے تمام امراءے قبائل کے نام شرکت جہاد کے دعوت نامے بھیجے۔

قبائل کا جوش و خروش | قبائل نے بڑی خوش دلی اور جوش و خروش کیساتھ اس دعوت کو اور انکی مدینہ میں آمد | لبیک کہا اور جوق در جوق مدینہ آنا شروع کر دیا۔ چنانچہ ذوالکلاع الحیري نے حضرت ابوبکر کے خط کا مضمون سنا ہی تھا کہ فوراً ہتھیار سج گھوڑے پر بیٹھ اپنی قوم اور یمن کے دوسرے لوگوں کو ساتھ لے روانہ ہو گئے۔ اسی طرح قیس بن ہبیرۃ المرادی۔ مدحج کو جناب بن عمر والد موسیٰ قبیلہ ازد کو۔ اور حابس بن سعد الطائی قبیلہ طے کے مجاہدین کو ساتھ لیکر چل پڑے۔ اکس بن مالک جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص تھے حضرت ابوبکر کے یہ تمام خطوط لیکر گئے تھے۔ انہوں نے واپس آ کر حضرت ابوبکر کو مردہ سنایا کہ اپنی دعوت جہاد کا یہ اثر ہوا ہے کہ قبائل یمن جس حالت میں تھے اُسی میں وہ اپنی عورتوں، بال بچوں اور جمع پونجی کو لیکر روانہ ہو گئے ہیں یہ سُکر آپ کو بید مسرت ہوئی۔ دوسرے دن اہل مدینہ کو ساتھ لیکر ان مجاہدین اسلام کے استقبال کیلئے مدینہ سے باہر تشریف لائے۔ قبائل یمن میں سب سے پہلے قبیلہ حمیر پہونچا جو ہتھیار بند تھا ذوالکلاع ایک عامہ باندھے اس قبیلہ کی پیشوائی کر رہے تھے حضرت ابوبکر ابھی ان کا استقبال کر ہی رہے تھے کہ قبیلوں کی آمد کا آنا بندھ گیا۔ مدینہ کے قریب مقام جرف میں ان سب قبائل کیلئے نیچے لگا دئے گئے تھے۔ وہیں انکو کھرایا گیا۔

۱۔ فتح الشام للواقدی ص ۳-۴۔ وفتح الشام للزیدی ص ۷۔ و تاریخ ابن عساکر ج ۱ ص ۱۲۹

قیصر روم کے نام حضرت | اسی درمیان میں تمام حجت کریم کی غرض سے حضرت ابوبکر نے قیصر
ابوبکر کی سفارت | روم کے پاس ایک سفارت بھیجی تھی جس کے ذریعہ اس کو اسلام
کی دعوت دی گئی تھی۔ حافظ ذہبی نے اس سفارت کا حال بڑی تفصیل سے لکھا ہے۔ ڈاکٹر
حمید اللہ اس سلسلہ میں لکھتے ہیں۔

”ارمنی مورخ سابیوس (SABEOS) نے بھی ذکر کیا ہے کہ اس زمانہ میں قیصر کے
پاس ایک اسلامی سفارت آئی تھی اس کے بیان کا ترجمہ ہیولش مان نے اپنی کتاب میں کیا ہے اور
وہ یہ ہے۔“

”انھوں (مسلمانوں) نے تب ایک سفارت بیزنطینی شہنشاہ کے پاس بھیجی اور کہا۔
خدا نے یہ علاقہ ہمارے جد (حضرت ابراہیم) اور ان کی ذریت کو عطا کیا تھا تو اس پر
بہت دنوں سے قابض ہے وہ ہمیں صلح اور آشتی کیساتھ واپس کر دے۔ پھر ہم تیرے
ملک میں نہیں آئیں گے قیصر نے انکار کیا اور وہ جواب نہیں دیا جس کی سفیر کو توقع تھی قیصر
نے کہا ”یہ ملک میرا ہے اور تیرا حصہ تو صحرا ہے۔ جاوہاں امن سے رہ۔“

قابل کی بے قراری | اس تمام حجت کے بعد حضرت ابوبکر فوجوں کی ترتیب اور ان کیلئے
ساز و سامان کی فراہمی میں مصروف ہو گئے۔ چونکہ ہم نہایت اہم درپیش تھی اسلئے حضرت ابوبکر جو
قدم اٹھاتے تھے کامل غور و فکر اور پورے حزم و احتیاط کے ساتھ اٹھاتے تھے۔ اس بنا پر فوجوں
کی روانگی میں تاخیر ہو رہی تھی۔ یمن اور حجاز کے دو قابل جوف میں خیمہ فگن تھے ان کی بے قراری کا یہ
عالم تھا کہ جب کچھ زیادہ دن ہو گئے تو قیس بن ہبیرہ المرادی اور چند لوگوں کو اپنا نمائندہ
بنا کر حضرت ابوبکر کے پاس بھیجا اور درخواست کی کہ ہمارا پیمانہ صبر لبریز ہو گیا ہے یا تو ہمیں شام
روانہ کیجئے ورنہ اجازت دیجئے کہ اپنے اپنے گھروں کو لوٹ جائیں حضرت ابوبکر نے ان کو اطمینان

لے تازہ کبیر حالات ابوبکر مخطوطہ بزم ادب حیدرآباد۔

لے منقول از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیاسی زندگی “ ص ۲۸۰۔

دلایا کہ تم ہی لوگوں کے انتظامات کی تکمیل کی وجہ سے دیر ہو رہی ہے۔
 اسلامی فوج کے عناصر ترکیبی | شام کیلئے جو فوج روانہ ہوئی وہی تھی اس کی یہ خصوصیت خاص
 طور پر لحاظ میں رکھنے کے قابل ہے کہ اس میں یمن اور حجاز کے ممتاز بہادر اور جنگجو قبائل کے
 علاوہ اکابر صحابہ جو بدر و احد کے معرکوں میں شریک رہ چکے تھے اور اجلہ مہاجرین و انصار
 جو اسلام کی عمارت کے ستونِ اعظم تھے یہ بھی شامل تھے ایسے صحابہ کی تعداد تین سو بیان کی
 جاتی ہے۔ ان کے علاوہ عکرمہ بن ابی جہل جو حروبِ ارتداد کے سلسلہ میں کندہ جھڑ موت اور
 عمان وغیرہ کی مہم سر کر کے مدینہ پہنچ چکے تھے ان کو بھی ایک تازہ دم فوج دیکر شام کے محاذ
 پر روانہ کیا گیا۔ عمرو بن العاص مرتدین کے استیصال کے بعد سے قضاہ میں مقیم تھے ان سے
 پوچھا گیا کہ وہ کیا چاہتے ہیں۔ انھوں نے جواب دیا کہ اے امیر المومنین! میں اللہ کا تیر ہوں
 جس طرح آپ چاہیں اُس کو استعمال کر سکتے ہیں اس جواب کے بعد ان کو بھی مدینہ طلب کر لیا گیا۔
 افواج کی روانگی | اب فوجوں کی روانگی کا وقت آگیا تھا حضرت ابو بکر نے ایک ٹیلہ پر چڑھ کر
 مجاہدینِ اسلام کے اجتماعِ عظیم کا جائزہ لیا اور ان کے جوش و خروش اور جذبہ کو دیکھ کر بہت
 مسرور ہوئے۔ پھر مجاہدین کو چار لشکروں میں تقسیم کیا۔ واقدی نے ان لشکروں کو ایک ایک ہزار
 افراد پر مشتمل بتایا ہے اور لشکروں کی تعداد تین لکھی ہے۔ لیکن حافظ عماد الدین ابن کثیر نے لشکروں
 کی تعداد چار بتائی ہے۔ اور ہر ایک لشکر کو تین تین ہزار مجاہدین پر مشتمل لکھا ہے۔ یہ اور ہمارے
 نزدیک زیادہ صحیح یہی ہے۔ اہل یہ ہے کہ اس مسئلہ میں روایات کے اختلاف کی بڑی وجہ یہ ہے
 کہ لشکر آگے پیچھے روانہ ہوئے ہیں اور بعض چھوٹے لشکروں کو کسی ایک بڑے لشکر کیساتھ ضم
 کر دیا گیا ہے۔ اس بنا پر امرائے فوج کی تعداد میں بھی اختلاف ہے اور خود لشکر کی تعداد میں بھی۔

ان چار لشکروں میں سب سے بڑا لشکر یزید بن ابی سفیان کا تھا جس میں اہل مکہ اور اہل
 یمن دونوں قسم کے حضرات شامل تھے ان کے علاوہ ایک لشکر ابو عبیدہ بن الجراح۔ دوسرا

۱۔ فوجِ شام واقدی ص ۶ ۲۔ واقدی ص ۶ ۳۔ فوجِ شام ص ۶ ۴۔ البدایہ والنہایہ ج ۷ ص ۳

عمر بن العاص اور یسراثر صبل بن حسنہ کی سرکردگی میں تھا۔ مورخین نے لشکروں کی تعداد جو تین یا چار لکھی ہے ہماری رائے میں اُس سے مراد بڑے اور کسی نہ کسی حیثیت سے اہم لشکر ہیں ورنہ حقیقت لشکروں کی تعداد چار سے بھی زیادہ تھی چنانچہ عکرمہ بن ابی جہل کی قیادت میں جو لشکر تھا اس کا ذکر اوپر ہی چکا ہے۔ حضرت ابوبکر ان لشکروں کو الگ الگ روانہ کرتے اور اُن کو الوداع کہتے کیلئے مدینہ کے باہر تک پیادہ تشریف لاتے تھے۔ رخصت کرنے سے قبل ہر ایک لشکر کو خاص خاص ہدایا اور نصائح تلقین فرماتے جن کا ذکر آگے اپنی جگہ پر آئیگا۔ اور پھر اُن کے حق میں بارگاہِ ایزدی میں کمال خضوع و خشوع کے ساتھ دعا کرنے کے بعد۔ خدا حافظ کہہ دیتے تھے۔ ان لشکروں کو آپ نے جو ہدایات دیں اُن میں ایک یہ ہدایت بڑی اہم تھی کہ وہ سب ایک راستے سے نہ جائیں بلکہ مختلف راستے اختیار کریں۔ چنانچہ زید بن ابی سفیان جن کو دمشق کے محاذ پر بھیجا گیا تھا انکو حکم ہوا کہ تبوک کے راستے سے جائیں۔ عمر بن العاص جو فلسطین کے محاذ کیلئے مقرر ہوئے تھے وہ ایلہ کی راہ گئے اور باقی امرا جو حمص اور دوسرے محاذوں کیلئے نامزد ہوئے تھے وہ بلقاء کے راستے سے گئے۔ بلاذری کا بیان ہے کہ ان لشکروں کی روانگی جمعرات کے دن یکم صفر ۱۱ھ کو ہوئی تھی۔

ظاہر ہے شام کے محاذ کیلئے یہ بارہ ہزار مسلمانوں کا لشکر کافی نہیں ہو سکتا تھا اسلئے حضرت ابوبکر کو اطلاع ہوئی کہ قیصر نے بہت بڑے پیمانہ پر جنگ کی تیاریاں کی ہیں تو آپ نے بعد میں اور لشکر بھی آگے پیچھے روانہ کئے۔ بلاذری کا بیان ہے کہ شدہ شدہ ہر امیر کے ماتحت ساڑھے سات سات ہزار مجاہدین کا لشکر ہو گیا تھا۔ اور اس طرح کل تعداد چوبیس ہزار تھی۔ لیکن ظاہر ہے یہاں پھر مورخین کو التباس ہو گیا ہے۔ کیونکہ لشکر تین ملنے جائیں یا چار بھرال اگر ہر لشکر میں ساڑھے سات سات ہزار کی مساوی تعداد تسلیم کر لی جائے تو اس حساب سے مجموعی تعداد چوبیس ہزار نہیں ہوتی۔

رومیوں سے پہلا مقابلہ ایسا ہوگا کہ خالد بن سعید پہلے سے تیمار میں متعین تھے ہی۔ ان کو حضرت ابوبکرؓ نے تاکید کر رکھی تھی کہ ان کی اجازت کے بغیر اقدام جنگ نہ کریں۔ چنانچہ حبشہ انھوں نے قیصر کی فوجوں کا اجتماع عظیم دیکھا تو حضرت ابوبکرؓ کو اس کی اطلاع کی۔ آپؓ نے حکم بھیجا کہ ”اچھا اب آگے بڑھو لیکن ساتھ ہی تاکید کی کہ اندرون ملک گھسے مت چلے جانا ورنہ کہیں ایسا نہ ہو کہ دشمن تم کو پیچھے سے آدبا سے لے لیکن خالد بن سعید نے جوش میں اس نصیحت کی کچھ پروا نہیں کی۔ انھوں نے اقدام کیا اور رومی اس سے پسپا ہوئے تو یہ اپنی فوج لئے اندرون ملک گھسے چلے آئے۔ رومی فوج کا افسر اعلیٰ باہان تھا جو اپنے عہد کا نامور ماہر جنگ تھا۔ باہان نے دمشق کا رخ کر دیا۔ خالد بھی اسی طرف اس کے تعاقب میں چل پڑے ان کا ارادہ یہ تھا کہ واقصہ اور دمشق کے درمیان ہراجہ الصف کے نام سے جو مقام ہے وہاں پہنچ کر دم لیں گے۔ اور اسکو اپنی فوجی قیام گاہ بنائیں گے لیکن درحقیقت باہان کی یہ پسپائی نہیں تھی بلکہ ایک زبردست جنگی چال تھی۔ چنانچہ ابھی خالد بحیرہ طبریہ کے شرق کی جانب مرج الصفر کے قریب ہی تھے کہ باہان اچانک راستہ بدل کر اسلامی فوج کے عقب میں آگیا اور اس طرح اسکو گھیر لیا کہ اب لوٹنے کی بھی گنجائش نہیں تھی۔ خالد بن سعید کا بیٹا مسلمانوں کی ایک جماعت کے ساتھ کہیں الگ تھلگ رہ گیا تھا۔ باہان کا قابو چل گیا اور ان سب کو قتل کر دیا۔

خالد کو بیٹے کے اس طرح مارے جانے کا صدمہ اس قدر شدید ہوا کہ پاؤں اکھڑ گئے اور وہ میدان چھوڑ کر بھاگ پڑے۔ مدینہ کے قریب ایک مقام ذوالمردہ ہے وہاں پہنچ کر دم لیا۔ حضرت ابوبکرؓ کو اس کی اطلاع ہوئی تو سخت ملال ہوا۔ اور خالد کو لکھا جو کچھ ہوا سو ہوا لیکن اب اپنی جگہ نہ چھوڑو۔ بلکہ یہاں تک فرمایا ”اگر میں خالد کے متعلق عمر اور ابوعبیدہ کی (یہ دونوں خالد کو امیر مقرر کر نیکی خلافت تھے) رائے مان لیتا تو یہ دن نہ دیکھنا پڑتا۔“

اسلامی لشکر کے | یہ واقعہ اُس وقت پیش آیا جبکہ حضرت ابو بکر نے مدینہ سے جو لشکر روانہ
مختلف محاذ کئے تھے انھوں نے خلیفہ رسول کے حکم کے مطابق مختلف محاذوں پر پہنچ کر

پڑاؤ ڈال دیا تھا۔ چنانچہ ابو عبیدہ دمشق کے راستہ میں ثمر حیل بن حنہ طبرہ اور نہراذن
کے بالائی حصہ میں۔ یزید بن ابی سفیان بقیع میں جہاں سے وہ بصری پر آسانی سے حملہ کر سکتے
تھے اور عمرو بن العاص عرب میں جبرون کیلئے خطرہ کی گھنٹی بنے پڑے تھے۔ یہ لشکر اگرچہ الگ
الگ اور ایک دوسرے سے علیحدہ تھے لیکن ان کے امراء میں باہمی مراعات و مشاورت کا سلسلہ
برابر جاری تھا۔ ان تمام اسلامی لشکروں کی مجموعی تعداد عام روایات کے مطابق تیس ہزار تھی۔

قیصر روم کے لشکروں | قیصر روم کو ان اسلامی لشکروں کا علم ہوا تو اُس نے بہت بڑے پیمانہ
پر اپنے لشکر مرتب کئے۔ اُس کی بنیادی پالیسی یہ تھی کہ اسلامی لشکر و

کو کسی ایک محاذ پر جمع نہ ہونے دے تاکہ وہ سب اجتماعی قوت کیساتھ دشمن کا مقابلہ نہ کر سکیں
اور چونکہ اُس کے پاس فوج بے شمار تھی اس لئے اُس کو یقین تھا کہ مسلمان مختلف محاذوں پر
بٹ کر اُس کی فوج کا مقابلہ نہیں کر سکیں گے۔ چنانچہ قیصر پہلے خود قیصر آیا جہاں شام کی ایک
عظیم الشان فوجی چھاؤنی تھی اور یہاں لشکروں کی ترتیب۔ اُن کیلئے ساز و سامان اور اسلحہ
وغیرہ کی فراہمی کا کام شروع کر دیا۔ جب سب تیاریاں مکمل ہو گئیں تو اُس نے چار لشکر اس طرح
روانہ کئے۔

(۱) ایک لشکر جو سب سے بڑا اور نوے ہزار بہادروں پر مشتمل تھا۔ عمرو بن العاص کے مقابلہ
کیلئے روانہ کیا۔ اس لشکر کی قیادت ہرقل کا حقیقی بھائی تھیوڈورس (THEODORUS)

کر رہا تھا۔ اس نوے ہزار کے لشکر کے مقابلہ میں عمرو بن العاص کے پاس جو لشکر تھا وہ سا

۱۵۰۰۰ ثمر حیل بن حنہ دراصل حضرت خالد بن الولید کی طرف سے عراق کا مژدہ فتح لے کر آئے تھے لیکن یہاں شام
کی ہم درپیش تھی اس لئے حضرت ابو بکر نے اُن کو ایک لشکر دیکر سیدھا شام بھیج دیا۔ ۵۰۰۰ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ ہرقل

(HERACLIUS) نے شریح میں رومی سرداروں اور اُن کے مذہبی پیشواؤں کو مشورہ دیا تھا کہ مسلمانوں کے ساتھ صلح کر لیں لیکن ان
لوگوں نے جب اس کی ایک نہیں سنی تو پھر مجبور ہو کر اس کو جنگ کی تیاری کرنی پڑی۔ ۲ ص ۲۷۸

آٹھ ہزار سے زیادہ نفوس پر مشتمل نہیں تھا۔

(۲) دوسرا لشکر جو ساٹھ ہزار سپاہیوں پر مشتمل تھا ابو عبیدہ کے مقابلہ پر بھیجا گیا تھا۔ اس لشکر کا قائد پیٹر (PETER) تھا جس کو عرب مؤرخین فیقار بن لسطوس لکھتے ہیں۔ حضرت ابو عبیدہ کی فوج بھی سات آٹھ ہزار کے درمیان تھی۔

(۳) تیسرا لشکر جس کا قائد سرگیس (SERGIUS) تھا۔ عرب مؤرخین اس کو جرجہ بن نوذرا لکھتے ہیں یزید بن ابی سفیان کے مقابلہ میں روانہ ہوا۔

(۴) چوتھا لشکر دراقص کے ماتحت تھا جو شرجیل بن حسنہ کیساتھ جنگ کریمکے لڑ بھیجا گیا تھا۔ مسلمانوں کو ان لشکروں کے اجتماع عظیم اور ان کی تیاریوں کا علم ہوا تو اپنی قلت تعداد کی وجہ سے کچھ اندیشہ ہوا۔ اور عمرو بن العاص کو لکھا کہ اب کیا کرنا چاہئے۔ ادھر ان لوگوں نے (ازدی نے لکھا ہے کہ خود عمرو بن العاص نے) حضرت ابوبکر کو دشمن کی کثرت تعداد کی اطلاع دی تو بارگاہ خلافت سے جواب آیا کہ ”تم سب ایک جگہ ہو جاؤ اور ایک لشکر بنا لو اس کے علاوہ یہ بھی لکھا کہ اپنی قلت تعداد کا غم نہ کرو۔ تم اللہ کے دین کے اعوان و مددگار ہوؤ۔ ضرورت پڑی مدد کرے گا۔ پھر حکم دیا کہ تم سب لوگ یرموک میں جمع ہو جاؤ۔“

اجتماع یرموک | یرموک دراصل ایک دریا کا نام ہے جو حوران کے پہاڑوں سے نکلتا ہے اور مختلف پہاڑوں کے درمیان سے گزرتا ہوا اردن کے دریا اور بحر منجمد DEAD SEA میں جا ملتا ہے۔ یرموک کا یہ دریا اردن کے دریا سے جہاں ملتا ہے اس سے تیس یا چالیس میل کے فاصلہ پر ایک مقام ہے جس کا نام واقصہ ہے۔ یہ مقام ایک وسیع نشیبی علاقہ میں ہے اور تین طرف سے پہاڑوں سے گھرا ہوا ہے۔ چونکہ یہ بہت وسیع مقام تھا اس لئے قیصر کی فوجوں نے اپنے ہیڈ کوارٹر کیلئے اسی کو منتخب کیا۔

رومی یہاں پہنچ کر لشکر انداز ہو گئے۔ مسلمان دریا سے یرموک کے دائیں بازو کو عبور کر کے رومیوں کے بالمقابل فروکش ہو گئے۔ اب تین طرف سے رومی پہاڑوں سے گھرے ہوئے تھے۔

اور ان کے روبرو جو راستہ تھا اس پر اسلامی فوج قابض تھی۔ اس طرح وہ محصور ہو کر رہ گئے چنانچہ
عمر بن العاص نے اس قدرتی صورت حال پر اظہارِ مسرت کیا اور مسلمانوں کو مبارک باد دی۔
اس وقت قیصرِ روم کی فوج تذارق (تھیوڈرس) کے ماتحت تھی۔ مقدمہ الجیش پر مسرجس۔
دونوں بازوؤں پر باہان اور دراقص اور میدان جنگ کا انچارج پیڑ تھا۔

حضرت خالد بن ولید کی نامزدگی | مسلمان اور رومی دونوں ایک دوسرے کے مقابل اسی
حالت میں دو ماہ تک پڑے رہے۔ اس مدت میں معمولی جھڑپوں کے علاوہ کھل کر کوئی جنگ
نہیں ہوئی۔ حضرت ابو بکر صدیق کو اس صورت حال کی اطلاع ہوئی تو فکر مند ہو کر اور آپ
نے حضرت خالد بن ولید کو حکم بھیجا کہ عراق میں مثنیٰ کو اپنا قائم مقام بنا کر فوراً شام کے لئے
روانہ ہو جائیں۔

اگرچہ حضرت خالد یہاں حیرہ میں مدائن پر حملہ کرنا خیال کر رہے تھے لیکن اول تو خلیفہ
رسول کا حکم اور پھر اس وقت شام کے محاذ کی اہمیت بہت زیادہ تھی اس لئے شام کے لئے
روانہ ہونیکے سوا کوئی چارہ نہیں تھا۔

اس موقع پر بعض مورخین کا خیال ہے کہ حضرت خالد صرف لشکر شام کی مدد کے لئے
بھیجے گئے تھے اور ان کو وہاں کی افواج کا سپہ سالار اعظم مقرر نہیں کیا گیا تھا۔ لیکن یہ خیال
صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ شام کے محاذ پر کیا کچھ نہیں تھا۔ کس تھی تو خالد ایسے سپہ سالار کی ہوتی اور
اسی کس کو پورا کرنے کیلئے ان کو عراق سے ہٹا کر شام جانا حکم ہوا تھا۔ چنانچہ طبری میں ہے کہ

لے مورخین کا اس میں بھی بڑا اختلاف ہے کہ شام کے لئے روانگی کے وقت حضرت خالد کے ساتھ فوج کتنی تھی۔ کسی نے
نو ہزار کسی نے چھ ہزار کسی نے آٹھ سو۔ چھ سو۔ پانچ سو تعداد بتائی ہے (ابن اثیر ج ۲ ص ۲۷۹) لیکن بلاذری نے آٹھ سو
سے پانچ سو تک کی تعداد لکھی ہے (ص ۱۱۶) اور ہمارے نزدیک یہی صحیح ہے کیوں کہ شام کے محاذ پر صرف حضرت خالد
جیسا سپہ سالار عساکر درکار تھا۔ فوج تو یوں بھی کافی تھی اور مدینہ سے دستے برابر آ رہے تھے۔ اس کے علاوہ اب جبکہ
حضرت خالد عراق سے جارہے تھے ہزموں کا وہاں فوج کافی تعداد میں رہے۔

اس حکم نامہ میں حضرت ابو بکر کے الفاظ یہ تھے۔

سرحتی تاتی الجميع من المساکین تم روانہ ہو یہاں تک کہ یرموک میں جو مسلمان جمع ہیں
بالدمولہ فاکھم قد شجوا واشجوا لہ ان سے ملو۔ کیونکہ وہ غم زدہ ہیں ؟

اس کے علاوہ ابو اسماعیل الازدی نے حضرت خالد کے نام حضرت ابو بکر کا جو خط نقل کیا
ہے اس میں اُس کی صفات تصریح ہے کہ جب تم وہاں پہنچ جاؤ اور لوگوں سے ملو تو پھر امیر عجمت
تم ہی ہونگے۔

اس سے بھی زیادہ واضح الفاظ واقفی کی فتوح الشام (ص ۴۰) میں ہیں اس میں اس
بات کی صفات تصریح ہے کہ حضرت ابو بکر نے حضرت خالد کو تمام لشکرِ شام اور خود حضرت ابو عبیدہ
بن الجراح پر امیر بنا کر بھیجا تھا۔ طبری کی ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ جب حضرت ابو بکر کے
پاس امرائے شام کا خط پہنچا جس میں مدد بھیجنے کی درخواست کی گئی تھی تو اسے پڑھتے ہی حضرت
ابو بکر نے فرمایا ”خالد لہا“ یہ معرکہ تو خالد سے ہی سر ہوگا۔

حضرت خالد کی روانگی | اب حضرت خالد روانہ ہوئے تو پہلے تدمر آئے جو صحرائے شام کے
کنارہ پر وادی فرات سے متصل ہے اور دمشق سے ڈیڑھ سو میل دُور اُس کے شمال مشرق میں
واقع ہے۔ راستہ میں پانی کی قلت کے باعث بڑی دشواریاں پیش آئیں اس اثنا میں بعض
قبائل سے ٹکڑھٹھیر بھی ہوئی۔ حضرت خالد ان سب کو لپیٹا کرتے بڑھے چلے گئے۔ تدمر سے
ثنیۃ العقاب کے اور وہاں سے مرج راہط پہنچے جو غوطہ دمشق کے مشرق میں ہے۔ یہاں سے
جنوبی سمت میں روانہ ہو کر بصری پہنچے۔

مرج راہط جو دمشق سے پندرہ میل کی مسافت پر ہے غسانیوں کا جنھوں نے عیسائی مذہب
قبول کر لیا تھا ایک بڑا مرکز تھا۔ یہاں حضرت خالد نے جنگ کے بعد ان لوگوں کو مغلوب کیا۔

۱۔ ابن اثیر ج ۲ ص ۶۰۲ ۲۔ فتوح الشام ص ۵۸۔ ۳۔ طبری ج ۲ ص ۵۹۱ ۴۔ عقاب حضرت
خالد کے علم کا نام تھا۔ اپنے اس جگہ پر چونکہ علم نصب کیا تھا اس لئے اس جگہ کا نام ثنیۃ العقاب ہو گیا۔

اس کے بعد بصری پہنچے تو یہاں حضرت ابو بکر کے حکم کے مطابق شریل بن حسنہ اور یزید بن ابی سقیان اس شہر کا محاصرہ کئے پڑے تھے مگر وہ فتح نہیں ہوتا تھا۔ لیکن حضرت خالد نے آتے ہی اس زور کا حملہ کیا کہ رومیوں کا سپہ سالار رومانس (ROMANUS) پسپا ہو کر بصری شہر کے اندرونی حصہ میں گھس کر پناہ گزیں ہو گیا۔ اور شہر فتح ہو گیا۔

واقعی نے رومانس کے متعلق لکھا ہے کہ یہ شخص کتب قدیمہ کا عالم تھا اور اس بنا پر اسکو معلوم تھا کہ رومیوں کا زوال ایک بنیادی چیز کے ہاتھوں لپٹنی ہے اس لئے وہ مسلمان ہونا چاہتا تھا۔ لیکن اس کی قوم کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو وہ اس کو قتل کرنے کے درپے ہو گئے اور وہ جان کے ڈر سے مجبوراً رومیوں کیساتھ حضرت خالد کی فوج کے مقابلہ میں آ نکلا لیکن بعد میں مسلمان ہو گیا اور اسلام کی حمایت میں کارہائے نمایاں انجام دیئے۔

ابو اسماعیل الازدی نے بصری میں رومی فوج کے سپہ سالار کا نام درنجار لکھا ہے۔ اور رومیوں کی تعداد پانچ ہزار اور مسلمانوں کی ایک ہزار بتائی ہے۔ اس کے علاوہ بصری کی فتح سے قبل جو جنگ ہوئی اس کی تفصیل بھی لکھی ہے۔

معرکہ اجنادین

بصری کی فتح کے بعد حضرت خالد کا ارادہ تھا کہ دمشق کی طرف پیش قدمی کریں۔ لیکن اچانک اطلاع ملی کہ قیصر روم نے ایک لاکھ کا لشکر جہارا جنادین میں جمع کر دیا ہے اور اس کے علاوہ چونکہ عیسائی مذہب کے پشیوادیوں۔ پادریوں اور لیبیوں نے تمام ملک کا دورہ کر کے مسلمانوں کے خلاف آگ لگا دی ہے اس لئے اطراف و اکناف سے بھی چھوٹے چھوٹے لشکر برابر آرہے ہیں۔ یہ خبر سن کر حضرت خالد نے پہلی تدبیر یہ کی کہ اسلامی لشکر جو مختلف حصوں میں بٹے ہوئے اور مختلف محاذوں پر تھے ان سب کے امیروں کو خط لکھا کہ اجنادین کے محاذ پر

اگر جمع ہو جائیں اس حکم کی تعمیل میں حضرت ابو عبیدہؓ اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ روانہ ہوئے تو اہل دمشق نے ہزاروں کی تعداد میں عقب سے آکر حملہ کر دیا۔ حضرت خالد کو اس کا علم ہوا تو فوراً ایک لشکر لیکر موقع پر پہنچے اور رومیوں کو پسپا کر کے دمشق کی طرف چلے جانے پر مجبور کر دیا۔ اس سے فارغ ہو کر حضرت خالد بن ولیدؓ وقت اجنادین کے مقام پر پہنچے ہیں ٹھیک اسی وقت وردان جو ایک نامور رومی سپہ سالار تھا۔ ایک لشکر جبار لئے ہوئے اجنادین پہنچ گیا۔ لیکن دھوری طرے اس وقت تک حضرت عمرو بن العاصؓ یزید بن ابی سفیان اور شریک بن حسنہ بھی حضرت خالد کی دعوت پر اپنی اپنی سپاہ کے ساتھ یہاں پہنچ چکے تھے۔

حضرت خالد نے اب پوری اسلامی فوج کا جائزہ لیا۔ ان کی صف بندی کی۔ اور ایک ایک دستہ کے پاس پہنچ کر ان کو جہاد اور قتال فی سبیل اللہ کی اہمیت یاد دلانی۔ خواتین اسلام بھی اس جنگ میں ساتھ تھیں ان کو مردوں کی صفوں کے پیچھے کھڑا کر دیا اور فرمایا کہ اگر کوئی مسلمان میدان جنگ چھوڑ کر بھاگتا ہوا تمہارے پاس سے گزرے تو اس کو عبرت دلانا اور شرمندہ کرنا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ عموماً جنگ ظہر کی نماز کے بعد شروع کرتے تھے۔ حضرت خالد نے اس اسوۂ نبویؐ پر عمل کر نیکی خیال سے نماز ظہر کے وقت تک کیلئے جنگ کو ٹالنا چاہا لیکن رومیوں نے پیش قدمی کر کے حملہ کر دیا۔ اسلامی فوج کے میمنہ پر معاذ بن جبل اور میسرہ پر حضرت عمرؓ کے بھتیجہ سعید بن زید تھے۔ رومیوں نے اسلامی لشکر کے ان دونوں بازوؤں پر اس زور کی تیرباری کی کہ مجاہدین کے گھوڑے بدکنے لگے اور خود مسلمانوں میں انتشار پیدا ہو گیا۔ حضرت خالد نے یہ رنگ دیکھا تو شہسواروں کو حکم دیا کہ حملہ کریں اور خود اس میں پیش قدمی کی۔ حضرت خالد کا حملہ کرنا تھا کہ پوری اسلامی فوج ایک سیل رواں کی طرح آگے بڑھی اور دشمنوں پر چھا گئی۔ اب دشمن کیلئے بھاگنے کے سوا کوئی چارہ نہیں تھا جمہور اور دمشق میں جا کر پناہ لی۔ تھیوڈورس رومی افواج کا سپہ سالار اعظم تھا اس نے بھاگ کر

حص میں جہاں قیصر پہلے سے موجود تھا۔ پناہ لی۔ قیصر نے بڑی ذلت و خواری کے ساتھ
 اس کو معزول کر دیا اور آخر اسی حالت میں وہ مر گیا۔ ابو اسماعیل الازدی کے بیان کے مطابق
 تین ہزار رومی مارے گئے۔ اور مسلمانوں کا بھی نقصان کافی ہوا۔ بلا ذری کا بیان ہے
 کہ یہ جنگ ۱۸ جمادی الاولیٰ یا ۲ جمادی الاخریٰ ۳۱۵ھ کو ہوئی ہے۔ لیکن ابو اسماعیل
 الازدی نے لکھا ہے کہ اجنادین کی جنگ جو شام میں سب سے پہلی بڑی جنگ تھی ہفت
 دن ۲۸ جمادی الاولیٰ ۳۱۵ھ کو دوپہر کے وقت ہوئی تھی۔

دن ۲۸، ہجادی الاولیٰ ۱۰۰۰ء کو دوپہر کے وقت ہوئی۔
 حضرت خالد کا خط حضرت
 ابوبکر صدیق کے نام
 فتح کے بعد حضرت خالد بن الولید نے عبدالرحمن بن حنبل الجمعی
 کے ہاتھ حضرت ابوبکر کے نام ایک خط بھیجا جس میں لکھا تھا کہ
 ”ہم میں اور مشرکوں میں جنگ ہوئی۔ اُن لوگوں نے ہمارے مقابلہ میں بڑے بڑے لشکر
 مقام اجنادین میں جمع کر رکھے تھے۔ یہ لوگ اپنی صلیبیں اور کتابیں اٹھائے ہوئے تھے اور
 اس بات کی قسم کھاتی تھی کہ میدان جنگ سے فرار اختیار نہیں کریں گے اور ہم کو اپنے ملک سے
 یا ہنزکال کر ہی دم لیں گے۔ ہم اللہ پر بھروسہ کر کے اُن کے مقابلہ کو آگے بڑھے۔ پھر ہم نے تیروں
 سے کام لیا۔ اس کے بعد تلوار کی نوبت آئی اور شمشیر کی جنگ ہوئی۔ آخر اللہ نے ہم پر اپنی مدد نازل
 کی اور اپنا وعدہ پورا فرمایا۔

یہ واقعہ حضرت ابوبکر کی وفات سے چوبیس دن پہلے کا ہے۔ آپ کو حضرت خالد کا یہ مکتوب ملا تو پڑھ کر لے حد مسرور ہوئے اور فرمایا: "جمع حمد ثابت ہے اُس اللہ کے لئے جس نے مسلمانوں کی مردگی اور میری آنکھیں اس مردہ فتح سے ٹھنڈی کیں گی۔"

بتنگ اجنادین کے بعد کیا ہوا؟ اس باب میں بھی روایات مختلف ہیں۔ ابوالازدی

۱۰ قروح الشام از صفحہ ۷ تا ۹ ۱۱ قروح البیدان ص ۱۲۰ ۱۲ اہل روم و حقیقت عیسائی تھے لیکن حضرت

خالد نے اُن کو مشرک اس لئے کہا ہے کہ یہ لوگ اہل عیسائیت سے گمراہ ہو کر حضرت عیسیٰ کو ابن اللہ کہنے لگے تھے۔

اور یہاں توحید کے تسلیم کے قائل ہو گئے تھے اس لئے وہ مشرک ہو گئے تھے۔ لہٰذا قزح الشام الاثوی ص ۸۱۔

کا بیان ہے کہ حضرت خالد نے دمشق کا رخ کیا۔ اور فوج لے جا کر شہر کا محاصرہ کر لیا۔ ابھی تک اس کا فیصلہ نہیں ہوا تھا کہ حضرت ابوبکر کی وفات ہوگئی لیکن بلاذری کی روایت یہ ہے کہ اجتادین کے بعد رومیوں کا اجتماع واقوصہ (بلاذری میں یا قوصہ لکھا ہے) میں ہوا۔ حضرت خالد کو اطلاع ہوئی تو واقوصہ پہنچ کر جنگ کی۔ رومی شکست کھا کر بھاگے اور شام کے بڑے بڑے شہروں میں پھیل گئے۔ بلاذری لکھتے ہیں کہ مسلمان ابھی واقوصہ میں ہی تھے کہ خلیفہ رسول کی وفات کی اطلاع ملی۔

ایک بحث [جیسا کہ ہم پہلے کہہ چکے ہیں خلافت صدیقی کے عہد میں شام میں جو فتوحات ہوئی ہیں ان سے متعلق بڑے شدید اختلافات ہیں۔ یہاں تک کہ خود اس میں بھی اختلاف ہے کہ یرموک کا واقعہ عہد صدیقی میں پیش آیا ہے۔ یا خلافت فاروقی میں؟ طبری اور ابن اثیر یرموک کے اس واقعہ کو اجتادین سے پہلے مانتے ہیں لیکن ازدی۔ واقدی اور بلاذری کے ہاں سب سے بڑا معرکہ جو شام میں خلافت صدیقی میں ہوا ہے وہ اجتادین ہے۔ اور یرموک کا واقعہ ۱۱ھ میں پیش آیا ہے۔

ہمارے نزدیک غالباً شکل یہ پیش آئی ہے کہ حضرت خالد کی عراق سے روانگی سے قبل قیصر روم نے اپنی فوجیں مقام واقوصہ میں جو یرموک سے متصل تھا جمع کر دی تھیں تاکہ یہاں ایک فیصلہ کن جنگ شام کی قسمت کا آخری فیصلہ کر دے۔ اسلامی اور رومی دونوں فوجیں آمنے سامنے تقریباً دو ماہ تک پڑی رہیں لیکن معمولی جھڑپوں کے علاوہ کوئی باقاعدہ جنگ نہیں ہوئی۔ حضرت ابوبکر صورت حال کے اس جوہر سے جس کا نتیجہ مسلمانوں کے حق میں خطرناک ہو سکتا تھا اکتانے تو حضرت خالد کو حکم بھیجا کہ عراق کا محاذ ملنی کے سپرد کر کے شام کیلئے روانہ ہو جائیں۔ وہاں تعمیل حکم میں کیا دیر ہو سکتی تھی۔ راستہ میں متعدد مقامات پر حرب و ضرب کی نوبت آئی اور حضرت خالد کامیابی کے ساتھ ان سب سے عہدہ برآ ہوتے ہوئے جنوب مشرق کی سمت سے حد شام

میں داخل ہوئے یہاں انھوں نے فوراً محسوس کر لیا کہ جنگی نقطہ نظر سے واقصہ (یا یرموک) کو میدان جنگ بنانا مناسب نہیں ہے۔ پہلے گزر چکا ہے کہ یہ مقام تین طرف سے پہاڑوں سے گھرا ہوا اور ایک طرف سے کھلا تھا۔ اسی کو دیکھ کر حضرت عمرو بن العاص نے خوشی کا اظہار کیا تھا اور فرمایا تھا کہ دشمن محصور ہو گیا ہے۔ یہ حضرت عمرو بن العاص کی ذاتی رائے تھی لیکن حضرت خالد جانتے تھے کہ دشمن کو اس طرح گھیر کر علی الخصوص اُس وقت جبکہ وہ بڑی شان و شوکت اور ساز و سامان کیساتھ آیا ہو جنگ کرنا دانش مندی نہیں ہے بلکہ جنگ ہمیشہ دشمن کیلئے راہ فرار رکھ کر لڑنی چاہئے اس بنا پر حضرت خالد نے اولاً واقصہ کے بجائے دمشق کا رخ کیا۔ اب اسلامی فوجیں جو اسی وقت تک واقصہ میں رومیوں کا راستہ روکے بیٹھی تھیں وہاں سے ہیں تو رومیوں نے اجنادین میں مورچہ جمادیا اور تمام فوجیں لاکر یہاں جمع کر دیں۔ حضرت خالد کو اس کی اطلاع ہوئی تو دمشق کا ارادہ ترک کر کے اجنادین پہنچ گئے اور پھر وہاں جو کچھ ہوا تم اُس کا حال پڑھ ہی آئے ہو۔ اس تقریر کی روشنی میں دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح ہو جاتی ہے کہ درحقیقت حضرت ابو بکر کے عہد میں یرموک میں جنگ نہیں ہوئی بلکہ وہاں صرف دونوں طرف کی فوجوں کا اجتماع ہوا ہے۔ اس عہد میں سب سے بڑی جو جنگ شام ہوئی ہے وہ اجنادین کی ہے چنانچہ طبری جو واقعہ یرموک کو خلافت صدیقی سے منسوب کرتے ہیں انھوں نے بھی علی بن محمد کی اسناد سے صفحہ ۶۱۱ پر بعینہ یہی بات لکھی ہے۔ جن لوگوں نے واقصہ میں افواج کے اجتماع کو ہی جنگ یرموک سمجھ لیا ہے انھوں نے یرموک کو اجنادین پر مقدم کر دیا ہے لیکن جن کی نظر اصل جنگ پر ہے۔ انھوں نے یرموک کے واقعہ کو ۱۱ھ کا واقعہ لکھا ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۱۔ اب جبکہ شام کی فتوحات کا باب ختم ہو رہا ہے یہ بتادینا ضروری ہے کہ اس باب کو لکھتے وقت فتوح الشام جو اقدی کی طرف منسوب ہے وہ بھی ہمارے پیش نظر رہی ہے۔ اس کتاب کو سر ولیم نلسن

{ SIR WILLIAM
NASSAR LEE }

نے جوائے اسپرنگ کے بعد ۱۸۵۷ء سے ۱۸۵۸ء تک مدرسہ عالیہ لکھنے کے پرنسپل رہے تھے بڑی تحقیق اور قابلیت سے اڈل کی

اور (رائل) ایشیاٹک سوسائٹی بنگال نے اس کو شائع کیا تھا لیکن انھوں نے ہم اپنی کتاب میں اس سے (باقی صفحہ ۲۸۷ پر)

عراق میں بغاوت

حضرت خالد کے عراق سے روانہ ہو جانے کے بعد مثنیٰ بن حارثہ نے ادھر ادھر چھاؤنیاں قائم کر دیں اور جاسوس جگہ جگہ متعین کر دیئے اور خود حیرہ میں مقیم ہو گئے۔ ایرانیوں نے میدان حضرت خالد سے خالی پایا تو ان کا حوصلہ بڑھا اور ادھر کچھ دنوں تک طوائف الملوکی کے بعد شہر یراز میں اردشیر بن شہریار کی بادشاہت پر سب ایرانیوں کا اتفاق ہو جانیکے باعث ایران میں ایک مضبوط حکومت قائم ہو گئی تھی اس بنا پر شہنشاہ ایران نے دس ہزار کی جمعیت کے ساتھ ہر مرزا ذویہ کو حضرت مثنیٰ کے مقابلہ پر روانہ کیا اس لشکر کیساتھ ہاتھی بھی تھا جسکے ساتھ جنگ کرنا عربوں کا پہلا تجربہ تھا۔ مثنیٰ کو اس فوج کی نقل و حرکت کا علم ہوا تو مختلف چھاؤنیوں پر جو فوج منتشر تھی اسے یکو کر لیا۔ اپنے بھائی سمعی اور مسعود کو فوج کے دونوں بازوؤں پر مقرر کیا اور بابل میں خمیہ زن ہو گئے۔ یہاں حضرت مثنیٰ کو کسریٰ کا ایک خط ملا جس میں اُس نے بڑے گھمنڈ اور غرور کے لہجے میں لکھا تھا کہ میں تم لوگوں کی طرف جو لشکر بھیج رہا ہوں یہ مرغیاں اور خنازیر چرائیوالوں کا لشکر ہے اور تمہاری حیثیت یہ ہی ہے کہ میں تمہارے مقابلہ میں اسی درجہ کے لوگ بھیجوں۔ مثنیٰ نے جواب لکھا "تو یا تو باغی ہے یا کاذب ہے۔ اگر باغی ہو تو اسکا انجام تیرے حق میں برا ہوگا اور ہمارے لئے اچھا۔ اور اگر کاذب ہے تو جن کاذبوں کو اللہ کے ہاں سب سے زیادہ عذاب اور دنیا میں سب سے زیادہ رسوائی ہوگی وہ بادشاہ ہیں۔ اس کے بعد لکھا کہ رہی مرغیاں اور خنازیر چرائیوالوں کی بات! تو معلوم ہوتا ہے کہ اب لے دیئے

(بقیہ صفحہ ۲۸۶) کچھ زیادہ استفادہ نہیں کر سکے۔ کیونکہ اول تو اس بات کا قطعی ثبوت نہیں کہ یہ کتاب درہل و اقدی

کی ہے بھی اور اگر اس کا ثبوت ہو بھی تو اس میں احسانہ طرازی کا رنگ اس قدر غالب ہے کہ وہ زیب داستان کا کام تو دے سکتی ہے تاریخ کا سرمایہ نہیں بن سکتی۔ اس نام کو مختلف طریقوں سے لکھا گیا ہے۔ شہر بازار۔ شہر بازار

شہر یراز اور شہر یران یہ سب روایات ہیں۔

تیرے پاس اسی درجہ اور مرتبہ کے لوگ رہ گئے ہیں ہم کو اس پر اللہ کا شکر ادا کرنا چاہیے۔
 کسری کو یہ جواب ملا تو بڑا گھبرایا اور ادھر ایرانیوں کو کسری کے خط کا علم ہوا تو انھوں
 نے ناراض ہو کر کسری سے کہا کہ نہ آپ ایسا خط لکھتے اور نہ اُس کے جواب میں ایسی بات سُنتے۔ اُنہ
 کیلئے ان لوگوں نے کسری کو تاکید کی کہ اب میں کسی کو بھی وہ خط لکھے اُن سے پوچھ کر لکھے۔
 بابل میں دونوں لشکر آمنے سامنے صف آرا ہوئے اور جنگ شروع ہوئی۔ لیکن ہرمز کا
 ہاتھی جس طرف رُخ کرتا تھا مسلمانوں کی فوج کے بادل پھٹ جاتے تھے۔ حضرت مثنیٰ کیلئے
 یہ صورت حال بڑی تشویش انگیز تھی۔ آخر انھوں نے جو مسلمان ان کے ساتھ تھے ان سب کو
 ایک جگہ اکٹھا کر کے حکم دیا کہ بیک وقت حملہ کریں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہاتھی قتل ہو گیا اور ایرانی
 شکست خوردہ ہو کر بھاگے۔ مسلمانوں نے مدائن تک اُن کا تعاقب کیا۔ جو ایرانی اُن کے ہاتھ
 لگے اُنہیں تلوار کے گھاٹ اتار دیا۔ ایک شاعر عبید بن الطیب السعدي اسی واقعہ کو اشعار
 ذیل میں بیان کرتا ہے۔

حلت خویلة فی حی عہد تھم دون المدا ان فیہا الدیک والفیل
 یقارعون رؤس الجعم ضاحیة منهم فوادس لا عزل ولا میل
 فرزدق کا بھی ایک شعر ہے جس میں اُس نے مثنیٰ کے ہاتھوں ہاتھی کے قتل ہونے کا ذکر
 خصوصیت کے ساتھ کیا ہے۔

وبیت المثنیٰ قاتل الفیل عنوةً بیابل اذ فی فارس ملک بابل
 شہر براز کو اس شکست کی اطلاع ملی تو بیمار پڑ گیا اور چند روز کے بعد ہی مر گیا۔ اب
 ایرانیوں نے کسری کی بیٹی کو بادشاہ بنایا۔ لیکن تاج و تخت اُس کے سازگار نہیں آیا۔ جلد
 ہی معزول کر دی گئی اُس کے بعد ساہور بن شہر نزار بادشاہ ہوا۔ ساہور نے وزارت کیلئے فرخ نامہ
 کو منتخب کیا اور اس پر اس درجہ مہربان ہوا کہ کسری کی بیٹی آذر میدخت سے اسکی شادی کر دے
 کا ارادہ کر لیا۔ آذر میدخت کو اس کی خبر ہوئی تو سخت برہم ہوئی اور بولی ”کیا اڑ بھائی (ابن عم)

آپ میرے ہی غلام سے میرا نکاح کرنا چاہتے ہیں، لیکن ساہو نے ذرا پروا نہ کی اور آرمیدخت کو برا بھلا کہہ کر خاموش کر دیا۔

سیاوش الازی نام کا ایک بڑا مشہور حملہ باز ایرانی تھا۔ آرمیدخت نے اُس سے ساز باز کر لی۔ چنانچہ شبِ عروسی میں جب فرخ زاد آرمیدخت کے کمرہ میں داخل ہوا تو سیاوش نے اچانک کین گاہ سے کل کر حملہ کر دیا اور فرخ زاد کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ اس کے بعد سیاوش آرمیدخت اور اُن کے ساتھیوں نے ساہو کے محل میں گھس کر اُسے قتل کیا اور اس کی جگہ آرمیدخت کو تختِ سلطنت پر بٹھادیا۔

حضرت مثنیٰ کو اس افراتفری اور طوائفِ الملوکی کی خبر پہنچی تو اطمینان ہوا۔ تاہم اگر آج یہ حالت تھی تو ضروری نہیں کہ کل بھی یہی رہیگی۔ اس لئے اس موقع کو غنیمت جان کر انھوں نے اپنی فوج کے ساتھ پیش قدمی شروع کر دی اور مدائن جو ایران کا دارالسلطنت تھا اُس کے دروازوں تک پہنچ گئے۔ لیکن اُن کے پاس جو فوج تھی وہ مدائن فتح کرنے کے لئے کافی نہیں ہو سکتی تھی اس لئے حضرت ابوبکر کو خط لکھے کہ ملک روانہ فرمادیں لیکن حضرت ابوبکر صدیق اُس وقت کیا کر سکتے تھے۔ پورا اسلامی لشکر تو شام کے محاذ پر مصروفِ کارزار تھا۔ اس لئے بارگاہِ خلافت کی طرف سے کوئی جواب نہیں گیا۔ حضرت مثنیٰ کو اس خاموشی سے تشویش ہوئی اور وہ خود مدینہ پہنچ گئے۔ یہاں دیکھا کہ حضرت ابوبکر صدیق سخت علیل ہیں اور صحت یاب ہونے کی امید نہیں ہے اس کے باوجود مثنیٰ کو شرفِ باریابی عطا فرمایا۔ عراق کے محاذ کی پوری روئیداد سنی اور فوراً حضرت عمر کو طلب فرمایا۔ حضرت ابوبکر اس وقت حضرت عمر فاروق کو اپنا جانشین منتخب فرما چکے تھے۔ اب حضرت عمر آئے تو ارشاد ہوا: ”اے عمر! جو کچھ میں کہتا ہوں تم اُس کو سنو اور اس پر عمل بھی کرو۔ میں خیال کرتا ہوں کہ میں آج دنیا سے رخصت ہو جاؤں گا۔ اگر واقعی ایسا ہو تو تم شام ہونے سے پہلے لوگوں کو مثنیٰ کیساتھ روانہ کر دو۔ اور اگر میں نے شام بکری تو صبح ہونے سے پہلے ایسا کر گزرو۔ اس کے بعد تاکید

کی کہ کوئی مصیبت خواہ کسی ہی بڑی ہو۔ بہر حال تم کو دین کے کام اور حکم خداوندی کی بجا آوری سے باز نہ رکھے۔ پھر خود حضرت ابو بکر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عین وفات کے دن بیعت خلافت کے بارے میں جو کچھ کیا تھا اسے یاد دلایا۔ اور آخر میں وصیت کی کہ شام کا معرکہ سر ہو جائے تو خالد کو پھر عراق واپس بلا لینا۔

اس کے بعد عراق میں جو فتوحات ہوئیں ان کا تعلق حضرت عمر فاروق کے عہد خلافت سے ہے اس لئے وہ اس کتاب کے دائرہ بحث سے خارج ہے۔

فتوحات کے اسباب

عراق و شام کی فتوحات کا حال پڑھنے کے بعد قدرتی طور پر تاریخ کے ایک طالب علم کے ذہن میں یہ سوال پیدا ہونا چاہئے کہ ایرانی اور رومی یہ دونوں اس عہد کی نہایت عظیم الشان اور ترقی یافتہ سلطنتیں تھیں۔ مال و دولت۔ جاہ و شہم فوج و سپاہ۔ ان چیزوں کے اعتبار سے مسلمانوں کو ان دونوں حکومتوں کیساتھ کوئی نسبت ہی نہیں ہو سکتی تھی۔ شام کے معرکہ میں تم نے پڑھا ہے کہ مسلمان افواج کی کل تعداد مل کر چھیالیس ہزار تھی اور اس کے مقابلہ میں کم و بیش دو لاکھ انسانوں کا پہاڑ تھا جو ان کے سامنے کھڑا تھا۔ پھر آلات حرب کے اعتبار سے دونوں میں یہ فرق تھا کہ ایک ایرانی اور رومی فوجی خود۔ زرہ بکتر۔ چلتے۔ جوشن۔ چار آئینہ آہنی دستانے۔ موزے۔ جہلم۔ برگستوان۔ گوپال۔ گرز۔ تیغ۔ سپر۔ درفہ۔ خنجر۔ ثوب۔ مین تیر۔ خدنگ۔ گند۔ سنان۔ وغیرہ سے آراستہ ہوتا تھا۔ ان تمام آلات و اسلحہ جنگ کی تفصیل فرید کے شاہنامہ سے معلوم ہو سکتی ہے۔ لیکن اس کے مقابلہ میں مسلمانوں کا کیا حال تھا ان کے پاس صرف زرہ ہوتی تھی اور وہ بھی چمڑے کی رکاب لوسے کے بجائے لکڑی کے ہوتے تھے۔ آلات حرب میں عرب تلوار۔ نیزہ اور چھوٹے خنجر کے علاوہ کسی اور چیز کو جانتے تک نہیں تھے

گھوڑے تھے لیکن اکثروں کے گھوڑوں کو زین تک میسر نہیں تھی۔ پس جب ان حکومتوں کے جاہ و جلال، تہذیب و تمدن، نظم و ترتیب، اور ترقی و وسعت کا یہ عالم تھا تو پھر یہ کس طرح ممکن ہوا کہ چند ہزار بے سروسامان صحرائیوں نے ریگستانِ عرب سے نکل کر دونوں حکومتوں کا تختہ الٹ دیا؟ کہ قیصر و کسریٰ کے قصرِ عظمت و جلال میں خاک اڑنے لگی۔ ان کے صحیفہ اقتدار و حکومت کا ورق ورق پریشان ہو گیا۔ اور وہ بھی صرف چند مہینوں کی مدت میں۔

مغربی مصنفین کے نزدیک مغربی مصنفین نے اپنے مذاق کے مطابق اس سوال کے ان فتوحات کے استباہ مختلف جوابات دیے ہیں ان کا خلاصہ ہم ذیل میں نقل کرتے ہیں :-

وان کریم لکھتا ہے :-

”عرب اور عراق و شام کی سرحدوں پر جو عرب قبائل آباد تھے انہوں نے ایسا فائدہ اس میں ہی دیکھا کہ وہ اپنی حلیف یا سرپرست حکومتوں سے تعلق منقطع کر کے اپنے ہم قوم عربوں کیساتھ ملکر ان کا مذہب قبول کر لیں اور اس طرح مالِ غنیمت میں ان کے شریک ہو جائیں۔ اس طرح مدینہ کا وہ چھوٹا سا لشکر جو عراق و شام میں گھس آیا تھا، یک بیک ایک کوہِ آتش فشاں بن گیا اور اُس کے راستہ میں جو رکاوٹیں تھیں ان کو پارہ پارہ کر دیا۔“

ول ڈورینٹ (WILL DURANT) لکھتا ہے :-

عربوں کی فتوحات کے اسباب بہت سارے ہیں۔ ان کا اقتصادی سبب ہیں۔ پیغمبر اسلام سے ایک صدی پہلے عربوں کا نظام آبپاشی بہت خراب ہو گیا تھا

۱۔ فتوحات کی تکمیل اگرچہ حضرت عمر فاروق کے عہد میں ہوئی ہے۔ جس میں کئی برس لگے لیکن درحقیقت ایران درودم کو ضرب کاری حضرت ابو بکر کے عہد میں ہی لگ چکی تھی جس سے ان کا پہننا آسان نہیں تھا۔

اور اس کی وجہ سے پیداوار بہت کم ہو گئی تھی اس لئے ان میں عراق و شام کی ستر
 زمینوں کو فتح کرنے کا جذبہ پیدا ہوا۔ اس کے علاوہ سیاسی سبب یہ تھا کہ رومی
 اور ایرانی دونوں حکومتیں اپنی باہمی جنگوں کے باعث تباہ و برباد ہو گئی تھیں۔
 نظم و نسق حکومت اور امن و امان مفقود تھے لیکن اس کے باوجود مملکت میں
 بھاری بھاری ٹمکیں لگے ہوئے تھے۔ پھر جو نسلی تعلقات حجاز کے ادرعراق و شام
 کی سرحدوں پر آباد قبائل کے درمیان تھے ان کا بھی اس میں بڑا دخل تھا۔ ان پر
 مزید یہ ہوا باز لطینوں نے۔ موحدین۔ نسطوری اور دوسرے فرقوں کے ساتھ
 تعصب اور تشدد کی جس پالیسی پر عمل کیا تھا اس کی وجہ سے شام کی ایک بہت
 بڑی اقلیت تھی جو ان سے بیزار تھی۔ یہ سیراری صرف شہری باشندوں میں نہیں
 تھی بلکہ شامی فوج کے بعض دستے تک اس سے متاثر تھے۔ اس کے مقابلہ میں
 مسلمانوں کا حال یہ تھا کہ ان کے لیڈر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے جانثار سپرو
 تھے۔ جتنا وہ لڑتے تھے اس سے زیادہ دعائیں کرتے تھے۔ ان کا عقیدہ تھا کہ
 مقدس جنگ میں جو مارا جاتا ہے اُس پر جنت کے دروازے کھل جاتے ہیں۔
 اس کے علاوہ عرب مسلمان اخلاقی اعتبار سے بھی بہت بلند تھے۔ یہی اخلاق اور
 عقیدہ تثلیث نے مشرق قریب میں جنگ کیلئے وہ آمادگی اور مستعدی باقی نہیں
 رکھی تھی جو اسلام کی تعلیمات اور عربوں کے جوہر فطری کا خاصہ تھی عرب فوجیں
 ڈسپلن اور جفاکشی میں ممتاز تھیں اور ان کے قائد بڑے قابل اور لائق تھے۔ یہ
 لوگ بھوکے پیٹ جنگ کر سکتے تھے۔ لیکن یہ وحشی نہیں تھے۔

پروفیسر فلنلی اور ویتچ (PROF. FLEULEY & WEECH) لکھتے ہیں۔

”ایک نئے مذہب (اسلام) نے عربوں میں باہمی اتحاد۔ جدیہ قیادت اور قوت

کے لئے ایک زبردست محرک پیدا کر دیا تھا اس کے علاوہ ان فتوحات کے کچھ اڈے بھی اسباب ہیں۔ مثلاً شام کے عربوں کا حجاز کے عربوں کے ساتھ تسلی تعلق اور عین اُس وقت جبکہ عرب پھیل جانے کیلئے تیار کھڑے تھے۔ مشرقی رومی سلطنت اور ایرانی حکومت کا مسلسل باہمی جنگوں کی وجہ سے شکستہ حال ہو جانا مشرقی رومی سلطنت نے اپنے دشمن دیرینہ ایران کو شکست فاش ضرور دی تھی لیکن اس کا بہت بڑا خمیازہ اس صورت میں بھگتنا پڑا کہ خود رومی سلطنت میں مذہبی اختلافات اٹھ کھڑے ہوئے۔ اس کے علاوہ عرب بڑے بہادر جنگ آزمودہ اور جفاکش زندگی کے عادی تھے۔“

عہدِ حاضر کا مشہور مصنف ایچ۔ جی۔ ویلز لکھتا ہے :-

”اگر تم یہ سمجھتے ہو کہ اسلام کا سیلاب۔ ایرانی۔ رومی۔ یونانی یا مہری بہتر تہذیب کو بہا کر لے گیا تو تم جس قدر جلد اس غلط خیال کو دماغ سے نکال دو اتنا ہی اچھا ہے۔ اسلام کو جو غلبہ اور اقتدار حاصل ہوا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ اُس زمانہ کا ایک بہترین معاشرتی اور سیاسی نظام تھا۔ اسلام جہاں کہیں پہنچا اس کو ایسے لوگ نظر آئے جو سیاسی اعتبار سے اپنی اپنی حکومتوں سے نفرت رکھتے تھے۔ یہ لوگ لٹے کھٹے تھے۔ مظلوم و پامال تھے۔ احمق بنائے ہوئے تھے۔ غیر تعلیم یافتہ اور غیر منظم تھے اور جن کی خود غرض اور فاسد حکومتیں اُن کیساتھ کوئی ربط و تعلق نہیں رکھتی تھیں۔ اسلام وسیع ترین تازہ ترین۔ اور سب سے زیادہ صاف ستھرا اور پاکیزہ سیاسی فکر تھا جو دنیا میں آیا اور جس نے پوری انسانیت کو ایسا بہتر نظام دیا جو آج تک کسی نے نہیں دیا تھا۔ رومی شہنشاہیت کا سرمایہ دارانہ اور غلام ساز نظام۔ اور یورپ کا لٹریچر۔ کلچر اور

اس کی سوشل روایات یہ سب کے سب اسلام کے عروج و ارتقا کے سامنے شکست کھا کر پارہ پارہ ہو گئے۔ لہ

پروفیسر قلیپ۔ کے۔ ہٹی لکھتے ہیں۔ ۱۔

”اسلام کا لغزہ جنگ بھی ایسا ہی تھا جیسا کہ دنیا کی دو عظیم جنگوں میں لغزہ جنگ جہوریت تھا۔ اس کے علاوہ اسلام نے اُن قبائل میں اتحاد پیدا کر دیا تھا جو اب سے پہلے بھی متحد نہیں ہوئے تھے اگرچہ مسلمانوں کا یہ جوش اور ولولہ بڑی حد تک اسلام کی تبلیغ و اشاعت اور اُس کے نتیجے میں حصول جنت کے جذبہ پر مبنی تھا۔ تاہم ہلالِ نصیب کی سرسبز زمین کے عیش و آرام سے لطف اندوز ہونے کی خواہش بھی بہت سے مسلمانوں کے دلوں میں موجزن تھی اور اُن کے جذبہ جہاد کی محرک تھی“ بلکہ

فتوحات کے اہل اسباب | مغربی مصنفین نے مذکورہ بالا سطور میں جو کچھ لکھا ہے۔ اگرچہ وہ سب صحیح نہیں ہے لیکن اس میں شک نہیں کہ صداقت سے بالکل دور بھی نہیں ہے۔ مسلمان مصنفین اور خاص طور پر وہ حضرات جو قدیم طرزِ تعلیم کے حامل ہیں اُن کا خاصہ ہے کہ اگر کوئی مغربی مصنف مسلمانوں کی غیر معمولی کامیابی میں کسی اقتصادی اور معاشی وجہ کو دخل مانتا ہے تو وہ چڑ سے جاتے ہیں حالانکہ خود صحابہ کے طرزِ عمل سے ثابت ہے کہ نوآباد کاری میں اور ایک ملک سے دوسرے ملک کی طرف منتقل ہونے میں اقتصادی وجہ کو بڑا دخل ہوتا تھا۔

چنانچہ جنگ و لمحہ کے موقع پر حضرت خالد نے جو تقریر کی تھی اُس کے متعلق طبری کے الفاظ یہ ہیں :-

حضرت خالد خطبہ دینے کھڑے ہوئے تو انھوں نے لوگوں کو بلادِ عجم کی طرف رغبت دلانی اور بلادِ عرب کی طرف سے اُن میں بے رغبتی پیدا کی۔

وقام خالد في الناس خطيباً
يرغبهم في بلادِ العجم
ويزهدهم في بلادِ العرب

آپ نے عراق کی سرسبزی و شادابی کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا ”کیا تم نہیں دیکھتے یہاں
مٹی کے تودوں کی طرح کھانے کے انبار لگے ہوئے ہیں۔ خدا کی قسم! اگر جنگ سے ہمارا مقصد اللہ
کے راستہ میں جہاد کرنا اور لوگوں کو اس کے دین کی طرف بلانا نہ ہوتا۔ اور صرف معاش ہوتا تب
بھی صائب رائے کی بات یہ ہی ہوتی کہ ہم ان سرسبز و شاداب علاقوں کیلئے جنگ کرتے تاکہ
ہم ان کے مالک بن جاتے اور بھوک اور قلتِ طعام اُن لوگوں کیلئے پھوڑ دیتے جو سُستی اور
کاہلی کی وجہ سے تمہاری جدوجہد میں تمہارے شریک نہیں ہیں“ ۱

اسی طرح ایک مرتبہ جریر بن عبد اللہ الجلی اپنے قبیلہ کے سات سو آدمیوں کو لیکر حضرت عمر
فاروق کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہم سب لوگ شام میں آباد ہونا چاہتے ہیں۔
جہاں ہمارے آباء و اجداد پہلے سے موجود ہیں۔ حضرت عمر نے فرمایا ”تم لوگ شام میں آباد ہو کر
کیا کرو گے۔ اللہ نے اُس کی شان و شوکت کم کر دی ہے۔ ہاں البتہ عراق مجاہدین عراق اور اُس
قوم سے جہاد کرو جو زندگی کی تمام راہوں پر خود قابض ہو کر بیٹھ گئے ہیں، ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ تم
لوگوں کی انصاف پسندی عراق کے اسبابِ معیشت میں تم کو بھی اُن لوگوں کا شریک بنائے
اور تم بھی اُن کے ساتھ ساتھ زندگی بسر کر سکو۔“ ۲

اس کے علاوہ اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ اُس زمانہ میں ایران اور روم دونوں کی
اخلاقی حالت اتنا درجہِ سقیم اور زبوں تھی۔ حکمران طبقہ عوام پر ظلم و ستم کرتا۔ اپنے عیش و آرام
کیلئے اُن پر بھاری بھاری ٹیکس لگانا اپنا موروثی اور طبعی حق سمجھتا تھا۔ ایران میں مزدکی تعلیم نے
اور شام میں عیسائیت کی محرف شکل اور مذہبی پیشواؤں کی اقتدار پسندی نے ملک بھر میں منکرات

بقیہ صفحہ ۲۹۴ - ۱ HISTORY OF SYRIA PAGE 419 - مزی مصنفین کے جو حوالے اوپر گزرے ہیں اُن کو

ڈاکٹر عطا علی الدین نے اپنی قابلِ قدر کتاب ”ابوبکر“ میں ۱۲۱ عریزی زبان میں ہے اور جس کو فیروز ائیند سنز لاہور نے شائع کیا ہے ایک

مجلد جمع کر دیا ہے ہم نے یہ حوالے اختصار کے ساتھ اسی کتاب سے اخذ کئے ہیں۔ ۲ طبری ج ۲ ص ۵۵۹

۳ طبری ج ۲ ص ۶۴۷ ذکر واقعہ بویہ۔

دفاعِ حق کو عام کر دیا تھا اور اس کے بالمقابل ہر ہر مسلمان عرب اخلاق و مکام کا نمونہ تھا اس بنا پر بقائے اصلح (SURVIVAL OF THE FITTEST) کے قانونِ فطرت و مطابق مسلمانوں کے سامنے ان دونوں کا شکست کھا جانا یقینی امر تھا۔ قرآن مجید میں ہے۔

کل امة اجل۔ فاذا جاء اجلہم لا یستأخرون ساعة ولا یستقدمون ۵ ہر قوم کی ایک مدت ہوتی ہے۔ جب وہ مدت پوری ہو جاتی ہے تو پھر نہ ایک گھڑی آگے ہوتے ہیں اور نہ پیچھے۔

ان اقتصادی اور اخلاقی اسباب کے علاوہ جہاں تک مادی اسباب کا تعلق ہے یہ تسلیم کرنا ناگزیر ہے کہ ان فتوحات میں حضرت خالد بن الولید کی غیر معمولی شجاعت و رسالت۔ ہجرت انجیز فوجی تدبیر اور جنگی فراست و دورانِ پیشی کو بھی بہت بڑا دخل ہے۔ تم پڑھائے ہو کہ مقام و اقاصہ میں مسلمان اور رومی فوجیں کم و بیش تین ماہ تک ایک دوسرے کے مقابل پڑی رہیں اور معمولی جھڑپوں کے علاوہ کسی طرف سے بھی کوئی بڑا اقدام نہیں ہوا۔ لیکن حضرت خالد نے پہونچتے ہی میدانِ کارزار کا نقشہ بدل دیا اور کل چھپالیس ہزار روموں سے دوا لاکھ سے زائد رومیوں کی صفیں الٹ کر رکھ دیں۔

یہ جو کچھ کہا گیا اپنی جگہ سب تسلیم اور درست ہے لیکن درحقیقت فتوحات کا سبب بڑا اور بنیادی سبب یہ ہے کہ چونکہ مسلمانوں کی جنگ اللہ کے لئے۔ اور ایک اعلیٰ ترین مقصدِ حیات کی تکمیل کی غرض سے تھی اس بنا پر جب نفسی، بے غرضی۔ اور مخلصانہ جوش اور ولولہ ان میں ہو سکتا تھا کسی اور میں نہ تھا۔ پھر قرآن مجید کی آیات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات جو عراق و شام کی فتوحات کے متعلق تھے ان سب مسلمانوں میں اس درجہ یقین و اطمینان اور اعتماد پیدا کر دیا تھا کہ بڑے سے بڑے خطرات میں محصور ہو کر بھی وہ گھبراتے نہیں تھے۔ ایک انسان کو سب سے زیادہ خوفِ موت کا ہو سکتا ہے لیکن مسلمانوں کے عقیدہ میں یہ موت جو اللہ کے راستہ میں آئے موت نہیں بلکہ عین حیات اور اصل زندگی تھی پھر فطرۃً و طبعاً جو خاکشی سخت کوشی اور مصائب میں نہ گھبرانے کا لکھنویوں میں تھا۔ ایران اور روم کے خوش عیش سپاہیوں سے اس کی توقع نہیں ہو سکتی تھی۔

مرض الموت اور وفات

اتوار کا دن تھا جمادی الاخریٰ ۳۱ھ کی ساتویں تاریخ تھی اس روز سردی شدید تھی حضرت ابوبکرؓ نے غسل کیا اور اُس کے بعد ہی بخار ہو گیا جو وفات کے روز تک مسلسل پندرہ دن چڑھا رہا۔ ہر چیز علاج معالجہ کرایا گیا مگر کوئی فائدہ نہیں ہوا۔ لوگ حضرت ابوبکرؓ سے دریافت کرتے تھے کہ آپؓ نے طبیب کو بھی دکھایا؟ فرماتے ”ہاں اُس نے مجھ کو دیکھا ہے پھر پوچھتے ”وہ کیا کہتا ہے“ جواب دیتے ”وہ کہتا ہے کہ ”افعل ما اشاء“ جو میں چاہتا ہوں کر رہا ہوں ضعف آنا شدید ہو گیا کہ باہر نماز کیلئے بھی نہیں جاسکتے تھے تو حضرت عمرؓ کو حکم دیا کہ وہ نماز پڑھائیں۔

بعض روایتوں میں مرض کا سبب یہ بیان کیا ہے کہ حارث بن کلدہ کے ساتھ حضرت ابوبکرؓ کو ایک یہودی نے چاول میں ملا کر زہر کھلادیا تھا۔ یہ سال بھر کے بعد اس زہر کا اثر تھا۔ یہ حاکم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ دراصل حضرت ابوبکرؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جدائی کا غم اس قدر شدید ہوا تھا کہ وہ اندر ہی اندر گھلتے اور گھلتے رہے اور اُن کو اُس سے پینا نصیب ہی نہیں ہوا۔ تمام صحابہ کرام کو سخت تشویش تھی عیادت کے لئے آتے رہتے تھے لیکن چونکہ حضرت عثمانؓ پڑوس میں ہی رہتے تھے اس لئے صحابہ میں سب سے زیادہ تیمارداری کا شرف انہیں کو حاصل ہوا۔

جانشینی کے لئے مشورہ لیکن بیماری کی اس شدت کے باوجود کیا مجال تھی کہ امور خلافت و امامت اور مسلمانوں کے اہم معاملات کی طرف سے بے توجہی ہوتی جاتی۔ اس وقت سب کے

اہم معاملہ آپ کی جانشینی کا تھا۔ آپ کے سامنے وقت کا اہم سوال یہ تھا کہ اگر خود کسی کی نامزدگی نہیں کرتے ہیں تو اندیشہ ہے کہ فتنہ و فساد ہو اور اگر نامزدگی کریں تو کس کی؟ ایک سے ایک بڑھ کر معدن اسلام کا لعل دگوہر تھا۔ اگرچہ آپ کا ذاتی رجحان حضرت عمر کی طرف تھا لیکن اکابر صحابہ مشورہ کئے اور ان کی رائے معلوم کئے بغیر اس کا اعلان نہیں کر سکتے تھے۔ سب سے پہلے حضرت عبدالرحمن بن عوف آئے تو ان سے یہ گفتگو ہوئی۔

حضرت ابوبکر :- عمر کی نسبت تمہاری کیا رائے ہے؟

حضرت عبدالرحمن بن عوف :- آپ مجھ سے ایک ایسی بات پوچھتے ہیں جس کو آپ مجھ سے زیادہ جانتے ہیں۔

ابوبکر :- پھر بھی! آخر تمہاری رائے بھی تو معلوم ہو۔

عبدالرحمن :- اس میں کیا شبہ ہے کہ وہ بہترین آدمی ہیں لیکن مزاج میں سختی اور تشدد ہے۔

ابوبکر :- اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ مجھ کو نرم دیکھتے ہیں جب ان کو خلافت مل جائیگی تو وہ خود سختی چھوڑ دیں گے۔

اس کے بعد حضرت عثمان بن عفان آئے تو ان سے گفتگو اس طرح ہوئی۔

ابوبکر :- عمر کی نسبت تمہاری کیا رائے ہے؟

عثمان :- اس بات کو آپ ہم سے زیادہ جانتے ہیں۔

ابوبکر :- اے ابوعبداللہ! میں تم سے تمہاری اپنی رائے پوچھتا ہوں مجھ کو بتاؤ۔

عثمان :- مجھ کو اتنی بات معلوم ہے کہ عمر کا باطن ان کے ظاہر سے اچھا ہے

اور ان جیسا ہم میں کوئی نہیں ہے۔

پھر حضرت اسید بن حنفیہ آئے اور ان سے ان کی رائے دریافت کی تو انہوں نے جواب دیا۔

”میں آپ کے بعد عمر کو بہترین آدمی سمجھتا ہوں، وہ خوش ہونے کی باتوں پر خوش اور ناراض ہونے کی باتوں پر ناراض ہوتے ہیں۔ اُن کا باطن اُن کے ظاہر سے بہتر ہے۔ آپ کے بعد خلافت کا سستی اُن سے زیادہ قوی اور مضبوط دوسرا کوئی اور نہیں ہو سکتا۔“

ان حضرات کے علاوہ سعید بن زید اور اکابر مہاجرین و انصار سے بھی آپ نے مشورہ کیا اور سب نے حضرت عمر کے حق میں رائے دی لیکن باہر لوگوں میں اس کا چرچا ہوا کہ حضرت عمر خلیفہ بنویوالے ہیں تو طلحہ بن عبد اللہ آئے اور بولے۔ ”اے ابوبکر! آپ کو معلوم ہے کہ عمر کے مزاج میں کس قدر تشدد اور سختی ہے اس کے باوجود آپ اُن کو اپنا جانشین نامزد کر رہے ہیں تو کل اپنے پروردگار کو جب وہ آپ سے باز پرس کرے گا کیا جواب دیں گے۔“

حضرت ابوبکر لیٹے ہوئے تھے طلحہ کی زبان سے یہ بات سُن کر آپ کو طیش آگیا۔ بولے ”ذرا مجھ کو بٹھاؤ دو“ لوگوں نے بٹھا دیا تو فرمایا ”کیا تم مجھ کو میرے پروردگار سے ڈراتے ہو؟ میں جب اپنے رب سے ملوں گا اور وہ مجھ سے سوال کرے گا تو میں کہوں گا کہ اے خدا! میں نے تیرے بندوں پر ایک تیرے بہترین بندہ کو خلیفہ مقرر کیا ہے۔“

حضرت عمر کی نامزدگی | جب سب لوگ چلے گئے تو حضرت ابوبکر نے حضرت عثمان سے کہا کہ حضرت عمر کی جانشینی کا پروانہ لکھیں، وہ قلم دوات لیکر بیٹھے تو حضرت ابوبکر نے کہا لکھو۔ ”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ہذا ما اُتھد ابوبکر بن ابی قحافة الى المسلمين۔“

اما بعد“ یہیں تک بولنے پائے تھے کہ غشی طاری ہو گئی۔ حضرت عثمان کو پہلے سے معلوم تو تھا ہی۔ انھوں نے اس خیال سے کہ اگر اسی بے ہوشی کے عالم میں حضرت ابوبکر کی وفات ہو گئی اور یہ پروانہ یوں ہی نامکمل رہا تو کہیں ملک میں کوئی فتنہ نہ کھڑا ہو جائے اما بعد کے بعد از خود استخلفت علیکم عمر بن الخطاب ولما لکم خیراً۔ (میں نے تم پر عمر بن الخطاب کو خلیفہ بنادیا ہے اور میں نے اس معاملہ میں تمہاری خیر خواہی میں کوئی کوتاہی نہیں کی)

کی عبارت لکھ لی۔ اب حضرت ابوبکر کو غشی سے افاقہ ہوا اور حضرت عثمان نے ان کو یہ عبارت پڑھ کر سنا لی تو حضرت ابوبکر نے خوشی میں اللہ اکبر کہا اور حضرت عثمان کو دعا دی۔ پھر حضرت عثمان کو یہ حکم ہوا کہ لوگوں کو سنا دیں۔ حضرت عثمان کی دعوت پر سب جمع ہو گئے تو حضرت ابوبکر نے اپنے ایک خاص غلام کے ہاتھ پر روانہ بھیجا۔ حضرت عمر بھی ساتھ تھے۔ مجمع میں شور و غل تھا۔ حضرت عمر نے یہ کہہ کر کہ مسلمانو! خلیفہ رسول کا ارشاد سنو "اُن کو قاتل کر دیا تو حضرت عثمان نے پروانہ پڑھ کر سنا یا۔ سب نے بطیب خاطر اسے قبول کیا۔ اتنے میں خود حضرت ابوبکر بالاحقہ پر تشریف لے آئے۔ اور پوچھا "لوگو! میں نے تم پر حبس کو خلیفہ مقرر کیا ہے وہ میرا عزیز قریب نہیں بلکہ عمر ہیں تم اُن کو قبول کرتے ہو؟ سب نے بیک آواز کہا سمعنا و اطعنا حضرت عمر کو وصایا و نصائح اس سے فارغ ہو کر حضرت عمر کو بلایا اور فرمایا میں نے تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب پر خلیفہ مقرر کیا ہے۔ اس کے بعد اُن کو تقویٰ اور پرہیزگاری کی وصیت کی اور پھر حسب ذیل تقریر کی جو فصاحت و بلاغت۔ خوش خطا اور علم و حکمت کا گنجینہ ہے۔ اس لئے ہم اصل تقریر مع ترجمہ کے نقل کرتے ہیں:-

یا عمر ان الله حقا بالليل لا يقبله
في النهار وحقا في النهار لا يقبله
بالليل وانه لا يقبل نافلة حتى
تودي الفريضة المتريا عمر،
انما ثقلت موازين من ثقلت
موازينه يوم القيامة باتياهم الحق و
ثقله عليهم وحق الميزان ان لا يوضع فيه
غدا الا حق ان يكون ثقيلًا المتريا
عمر، انما خفت موازين من خفت

اے عمر! یقین جانو کہ اللہ کا جو حق شب میں ہے وہ اس کو
دن میں قبول نہیں کرے گا اور جو حق دن سے متعلق ہے
اللہ اس کو شب میں قبول نہیں کرے گا (یعنی ہر عمل اُس
کے وقت پر کرنا چاہئے) اور اللہ نفل اُس وقت تک
قبول نہیں کرے گا جب تک تم فرض ادا نہ کرو۔ اے عمر!
کیا تم نہیں دیکھتے کہ دراصل ترازو اُن ہی لوگوں کی بھاری
ہے جن کی ترازو قیامت کے دن حق کی پیروی کرنے
کی وجہ سے بھاری ہو۔ اور حق بھی یہی ہے کہ کل قیامت
کے دن جس ترازو میں حق کو سوا کچھ اور نہ ہوا سکو ہی بھاری ہونا چاہیے۔

مواذینہ یوم القیامۃ بالتابعہم الباطل؛ وخفته علیہم وحق المیزان ان لا یوضع فیہ الا باطل ان یكون خفیفاً المر تر یا عمر انما نزلت الرخاء مع الشدة وآیة الشدة مع الرخاء لیكون المؤمن راغباً راہباً؛ لا یرغب رغبة یتمنی فیھا علی اللہ مالین لہ ولا یرهب رعباً یتلقى فیھا بیدۃ المر تر یا عمر، انما ذکر اللہ اهل النار باسواء اعمالہم فاذا ذکر تھم قلت: انی لا رجوان لا اکون منهم؛ واننۃ انما ذکر اهل الجنة باحسن اعمالہم لانه تجاوز لھم عما کان من سئ۔ فاذا ذکر تھم قلت: این عملی من اعمالہم؟ فان حفظت وصیتی فلا یكون غائباً أحب الیک من حاضر من الموت است بمعزۃ

اس کے برعکس اتباع باطل کی وجہ سے جن لوگوں کی ترازو قیامت کے دن ہلکی ہوگی ان کی ہی ترازو ہلکی ہوگی اور جس ترازو میں باطل کے سوا کچھ اور نہ ہو اس کو ہلکا ہی ہونا چاہئے اے عمر! کیا تم نہیں دیکھتے کہ دنیا میں تنگی اور فراخی کی آیات ایک ساتھ اتری ہیں تاکہ مومن میں خوف بھی ہو اور رجاء بھی مگر ہاں مومن کو اللہ سے ایسی ہی چیز کی تنہا اور تنگی رغبت کرنی چاہئے جو اس کا حق ہو اور اسی طرح اس کو ایسا خوف نہیں کرنا چاہئے کہ پھر وہ خود ہی اپنے ہاتھوں اس میں واقع ہو جائے (یعنی آدمی خوف کرے تو اسے چاہئے کہ اس سے بچے بھی) اے عمر! کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ نے اہل دوزخ کا ذکر ان کے بدترین اعمال کے ساتھ کیا ہے؟ جب تم ان کو یاد کرو گے تو کہو گے میں امید کرتا ہوں کہ میں ان میں سے نہیں ہوں گا اور اللہ نے اہل جنت کا بھی ذکر ان کے بہترین اعمال کے ساتھ کیا ہے؟ کیونکہ ان کے جوئے عمل تھے اللہ نے ان سے مدد کر فرمایا۔ جب تم ان لوگوں کو یاد کرو گے تو کہو گے میرا عمل ان جیسا کہاں ہے؟ اگر تم نے میری وصیت یاد رکھی تو کوئی ایسا غائب تم کو حاضر کی نسبت زیادہ محبوب ہو موت کے سوا اور کچھ نہ ہوگا (یعنی موت تم کو سب سے زیادہ محبوب ہوگی) درآں حالیکہ تم موت کو عاجز کرنے والے نہیں ہو۔

حضرت مشنی جب عراق سے مزید امدادی فوج طلب کر نیکی غرض سے مدینہ آئے تو حضرت ابو بکر اس وقت تک حضرت عمر کو اپنا جانشین نامزد کر چکے تھے حضرت ابو بکر نے مشنی کی طلب پر حضرت عمر سے درخواست کی کہ سب کام چھوڑ چھاڑ کر عراق مزید فوج بھیجنے کا بندوبست کیا جائے

ذاتی معاملات کی طرف توجہ | قوم و ملت کے ان مسائل سے فارغ ہونیکے بعد ذاتی اور خانگی امور و معاملات کی طرف توجہ فرمائی۔ آپ نے حضرت عائشہ کو ایک جاگیر دی تھی۔ اب قتیبہ آیا کہ اس سے دوسرے وارثوں کی حق تلفی ہوگی اس لئے فرمایا ”بیٹی! امیری اور غریبی دونوں حالتوں میں تم مجھ کو سب سے زیادہ عزیز رہی ہو۔ میں نے تم کو جو جاگیر دی تھی کیا تم اس میں اپنے بھائی بہنوں کو شریک کر سکتی ہو؟“ حضرت عائشہ نے اسکو بخوشی قبول کر لیا۔

اسی سلسلہ میں ایک مرتبہ پوچھا ”مجھ کو (خلیفہ ہونے کے بعد سے) اب تک بیت المال میں سے کُل وظیفہ کتنا ملا ہے؟“ حساب کر کے بتایا گیا ”چھ ہزار درہم“ ہندوستانی سکے کے حساب سے کم و بیش ڈیڑھ ہزار روپیہ، حکم فرمایا کہ میری فلاں زمین فروخت کر کے یہ روپیہ بیت المال کو واپس کر دیا جائے۔ پھر دریافت کیا ”میرے مالی میں بیعت کے بعد سے کتنا اضافہ ہوا؟“ پتہ چلا کہ (۱) ایک حبشی غلام جو بچوں کو کھلاتا ہے اور ساتھی مسلمانوں کی تلواروں پر صقل کرتا ہے (۲) ایک اونٹنی جس پر پانی لایا جاتا ہے اور (۳) ایک چادر جو سوار روپیہ کے لگ بھگ دام کی ہوگی۔ ارشاد ہوا کہ یہ تینوں چیزیں وفات کے بعد خلیفہ وقت کی خدمت میں بھیج دی جائیں۔ اس حکم کی تعمیل میں جب یہ چیزیں حضرت عمر فاروق کی خدمت پہنچیں تو مسیحا خنہ جی اُمنڈ آیا۔ روتے جاتے تھے اور کہتے جاتے تھے ”اے ابوبکر! تم اپنے جانشینوں کیلئے کام بہت دشوار چھوڑ گئے“ لے

معقوب دوسی حضرت ابوبکر کے گھر کے منتظم تھے وہ خود بیان کرتے ہیں حضرت ابوبکر کے مرض وفات میں حاضر ہوا تو میں نے سلام کیا اُس وقت حضرت ابوبکر استحلاف کے معاملہ میں مصروف تھے اُس سے فارغ ہو گئے تو مجھ سے مخاطب ہوئے اور فرمایا ”اے معقوب! تم ہمارے گھر کے منتظم تھے۔ بتاؤ میرا اور تمہارا کیا حساب ہے؟ میں نے عرض کیا ”میرے پچیس درہم آپ کے ذمہ باقی ہیں وہ میں نے آپ کو معاف کئے۔“ فرمایا ”چپ رہو“

اور میرے توشہ آخرت کو قرض سے مت تیار کرو" یہ سُنکر میں رونے لگا۔ صدیق اکبر نے فرمایا۔ "معتیق! آنسو نہ بہاؤ اور گھبراؤ نہیں۔ صبر کرو میں امید کرتا ہوں کہ میں اُس جگہ جا رہا ہوں جو میرے لئے بہتر اور پائیدار تر ہے۔ اس کے بعد عائشہ صدیقہ کو بلا کر حکم دیا کہ مجھ کو کچیس درہم ادا کر دیئے جائیں۔" لے

بجائز و تحفین کے متعلق وصیت | حضرت عائشہ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کتنے کپڑوں میں کفنا یا گیا تھا۔؟ بولیں "تین کپڑوں میں" حضرت ابو بکر اُس وقت جو دوپٹے پٹرائے کپڑے پہنے ہوئے تھے اُن کی طرف اشارہ کر کے فرمایا "تو بس میرے یہ دونوں کپڑے ہیں ہی ادا ایک تیسرا کپڑا بازار سے خرید کر مجھ کو کفن دیدینا" ام المومنین نے کہا "ابا جان! ہم تینوں سے کپڑے بازار سے خرید سکتے ہیں" ارشاد ہوا "بیٹی! نئے کپڑوں کے زندہ لوگ بہ نسبت مُردوں کے زیادہ مستحق ہیں۔ یہ کفن کے دونوں کپڑے تو ہوا اور پیپ کے لئے ہیں (یعنی خراب ہونیکے لئے) لے

اپنی بیوی حضرت اسماء بنت عمیس کو وصیت کی کہ مجھ کو غسل تم ہی دینا۔ انھوں نے کہا مجھے یہ نہ ہو سکے گا" فرمایا "تمہارا بیٹا عبدالرحمن بن ابی بکر تمہاری مدد کریگا۔ وہ پانی ڈالتا رہے گا۔" اس کے بعد دریافت کیا کہ آج کون سا دن ہے؟ لوگوں نے کہا "دوشنبہ" پھر پوچھا۔ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کس روز ہوئی تھی؟ جواب ملا "دوشنبہ کے روز" ارشاد ہوا "تو پھر میں امید کرتا ہوں کہ میری موت بھی آج کے ہی دن ہوگی۔" پھر وصیت کی کہ میری قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں بنائی جائے۔

ان وصیتوں سے فارغ ہوئے ہی تھے کہ سکراتِ موت شروع ہو گئے۔ عین اُس وقت جبکہ جانکنی کا وقت تھا حضرت عائشہ جو سر ہانہ بیٹھی تھیں حسرت سے یہ شعر پڑھنے لگیں۔

وَابِیضَ تَسْتَسْقِی الْعَامُ وَجْهَهُ ثَمَّ الْیَتَامِی عَصَمَةُ لِّلْأَسْوَءِ

وہ بے نور صورت جس کے چہرہ کا صدقہ دیکر بادلوں سے بارش مانگی جائے جو یتیموں پر ہر پناہ دہندہ کی پناہ ہو

لے اثنائہ النفا مقصد دوم ص ۴۱۔ ۵ طبری ج ۲ ص ۶۱۳ ۵ ایفا۔ ۵ طبقات ابن سعد قسم اول ج ۲ ص ۱۳۶

حضرت ابوبکر کے کان میں یہ شعر پڑا تو چونکہ شاعر نے یہ شعر دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کہا تھا اس لئے اُن کے جذبہ احترام و ادب نبوی نے اس کو گوارا نہیں کیا کہ وہ ہی شعر اُن کیلئے بھی پڑھا جائے۔ فوراً آنکھیں کھولیں اور بولے ”یہ شان تو صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی“

اسی شدت کرب کے عالم میں ایک مرتبہ حضرت عائشہ کی زبان پر بیسیاختہ یہ شعر جاری ہو گئے

وکل ذی ابل مودت وکل ذی سلب مسلوب
وکل ذی غیبة یووب وغائب الموت لایووب

(اور ہر اونٹ والے کو ایک دن اپنا مال وارث کو سونپنا ہے اور ہر لڑنے والے کو خود لگتا ہے۔ اور ہر غائب ہوئی والا واپس آجاتا ہے۔ لیکن موت کا غائب واپس نہیں ہوتا)

حضرت ابوبکر نے یہ شعر سُننے تو فوراً فرمایا ”نہیں بیٹی! بلکہ اصل یہی ہے جو اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔“

وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ
ذَٰلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ

اور موت کی جاں کنی حق کے ساتھ آگئی یہ وہی ہے جس سے تو کتراتا تھا۔

آخر وہ گھڑی بھی آگئی جو مقرر تھی۔ ایک بجی آئی اور خلافت و امامت کا آفتاب عالم تاپ دُنیا سے روپوش ہو گیا۔ آخر وقت زبان مبارک پر یہ دعا تھی۔

رَبِّ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ

اے رب تو مجھ کو مسلمان اٹھا اور صالحین کیساتھ حشر کر

۲۲ جمادی الثانیہ ۳۱ھ بروز دوشنبہ مغرب اور عشاء کے درمیان وفات ہوئی تھی،

شب میں ہی وصیت کے مطابق حضرت اسماء بنت عمیس نے غسل دیا۔ حضرت عمر نے نماز

جنازہ پڑھائی اور پھر حضرت عمر۔ عثمان۔ طلحہ اور عبدالرحمن بن ابی بکر نے قبر میں اتار کر اس طرح

اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرقد انور کے پہلو میں لٹا دیا کہ آپ کا سر حضور اقدس ﷺ کے

شاد مبارک مک آتا تھا۔ اللہ اکبر آقائے شہنشاہ کوئین کا ادب و احترام کا مرتبہ بعد بھی یہ اہتمام ہے کہ برابر نہ ہوں بجائے ہمدوش ہونیکے زیر سایہ دوش ہی ہو کر رہیں۔ رضی اللہ عنہم ورضوانہ۔ وفات کے وقت عمر ۶۳ برس تھی۔ مدت خلافت دو برس تین مہینے اور گیارہ دن ہے۔ صحابہ کرام میں صف ماتم | خلیفہ رسول کی وفات۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد پہلا حادثہ تھا جس نے مدینہ کے بام و در پر لرزہ ڈال دیا اور پورے جزیرہ نمائے عرب میں صف ماتم بچھ گئی۔ جو شخص حضرت ابوبکر سے جتنا زیادہ قریب تھا اُن کی خوبیوں کے براہ راست علم کی وجہ سے اسی قدر اس کو زیادہ ملال تھا۔ اس سلسلہ میں ہم چند اکابر صحابہ کی تقریروں کا اقتباس پیش کرتے ہیں حضرت علی کی تقریر طویل ہے لیکن ہم بعینہ اُس کو اس لئے درج کرتے ہیں کہ جن لوگوں کو حضرت ابوبکر اور حضرت علی کے باہمی تعلقات کے بارے میں کسی قسم کی غلط فہمی ہے اس تقریر سے اُن کے خیال کی اصلاح ہوگی۔

حضرت علی کا تعزیتی خطبہ | حضرت علی کو خلیفہ رسول کی وفات حسرت آیات کی خبر ملی تو فوراً اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ پڑھتے ہوئے مکان سے باہر تشریف لے آئے اور فرمایا۔

الْیَوْمَ اِنْقَطَعَتْ خِلاَفَةُ النَّبُوَّةِ
آج خلافت نبوت کا انقطاع ہو گیا۔

اور پھر جس مکان میں حضرت ابوبکر کی نعش تھی اُس کے دروازہ پر کھڑے ہو کر مندرجہ ذیل خطبہ ارشاد فرمایا جو فصاحت و بلاغت کا شاہکار ہونیکے علاوہ حضرت ابوبکر کی حیات طیبہ کا ایک نہایت حسین و جمیل اور ایمان افروز مرقع بھی ہے۔ آپ نے فرمایا۔

یَرْحَمُکَ اللّٰہُ یَا اَبَا بکرٍ کُنْتَ الْفَرَسُ	اے ابوبکر! خدا تم پر رحم کرے۔ تم رسول اللہ
رَسُولُ اللّٰہِ صلی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم	صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب۔ مویش۔ راحت معتمد
وَانْسَدَ وَمُسْتَرَا حِدَ وَثِقْتَهُ وَ	اور اُنکے محرم راز و میسر تھے۔ تم سب سے پہلے اسلام
مَوْضِعِ سِرِّہِ وَمَشَاوِرَتِهِ۔ کُنْتَ	لائے اور تم سب سے زیادہ مخلص مومن تھے۔ تمہارا
اَوَّلُ لِقَوْمِ اِسْلَامًا وَاٰخِلَصُهُمْ اِيْمَانًا وَاَشَدُّہُمْ	یقین سب سے زیادہ مضبوط تھا تم سب سے زیادہ

يَقِينًا وَخَوْفَهُمْ لِلَّهِ وَاعْظَمَهُمْ
 غِنَاءً فِي دِينِ اللَّهِ وَاحْوِطَهُمْ عَلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاحْدًا
 عَلَى الْإِسْلَامِ وَآمَنَهُمْ عَلَى أَصْحَابِهِ
 وَاحْسَنَهُمْ صَحْبَةً وَكَثَرَهُمْ
 مَنَاقِبًا وَافْضَلَهُمْ سِوَابِقَ وَ
 أَرْفَعَهُمْ دَرَجَةً وَأَقْرَبَهُمْ
 وَسِيلَةً وَاشْبَهَهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَدِيًّا
 وَسَمَةً وَرَأْفَةً وَفَضْلًا وَ
 أَشْرَفَهُمْ مَنَزَلَةً وَكَرَمَهُمْ
 عَلَيْهِ وَأَوْثَقَهُمْ عِنْدَ
 فَجْزِ الْإِلَهِ عَنِ الْإِسْلَامِ
 وَعَنْ رَسُولِهِ خَيْرًا كُنْتَ
 عِنْدَ لَا بِمَنْزِلَةِ السَّمْعِ
 وَالْبَصَرِ صَدَقَتْ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ
 كَذَبَكَ النَّاسُ فَمَا كَانَ اللَّهُ
 عَزَّ وَجَلَّ فِي تَنْزِيلِهِ صَدَقَ فَقَالَ
 وَالَّذِي جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ بِهِ - الَّذِي
 جَاءَ بِالْحَقِّ مُحَمَّدٌ وَصَدَّقَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ -

اللہ کا خوف کر نیوالے اور اللہ کے دین کے معاملہ
 میں سب سے زیادہ بے نیاز یعنی دوسری چیزوں کی
 پروا نہ کر نیوالے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 نزدیک سب سے زیادہ معتبر - اسلام پر سب
 سے زیادہ مہربان - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ساتھیوں کیلئے سب سے زیادہ بابرکت -
 رفاقت میں ان سب سے بہتر مناقب اور
 فضائل میں سب سے بڑھ چڑھ کر، پیش قدمیوں
 میں سب سے افضل و برتر درجہ میں سب سے
 اونچے اور وسیلہ کے اعتبار سے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے زیادہ قریب اور ان حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے زیادہ مشابہ سیرت میں عادتیں
 مہربانی اور فضل میں، صحابہ میں سب سے زیادہ اونچے
 مرتبہ والے اور حضور کے نزدیک سب سے زیادہ مکرم اور
 معزز تھے پس اللہ اسلام اور اپنے رسول کی طرف سے
 تکویناً نے خیر عطا فرمائے۔ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کیلئے بمنزلہ گوش چشم تھے۔ تم نے حضور کی تصدیق اس
 وقت کی جبکہ لوگوں نے آپ کی تکذیب کی۔ اسی لہذا اللہ تعالیٰ
 نے اپنے کلام میں تکویناً تصدیق کہا ہی چنانچہ فرمایا -
 ”وَالَّذِي جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ بِهِ سَيَأْتِيكُمْ
 وَالَّذِي جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ بِهِ سَيَأْتِيكُمْ“
 والے محمد ہیں اور اس کی تصدیق کر نیوالے ابو بکر -

واسيئته حين يخلوا وقت
 به عند المكاره حين عند قعدا
 وصحبته في الشدة اكرم الصحبة
 ثاني اثنين وصاحبه
 في الغار والمنزل عليه
 السكينة ورفيقه في الهجرة
 وخلقته في دين الله وامته
 احسن الخلافة حين ارتد لنا
 وقت بالامر عالم يقرب به
 خليفة نبي فنهضت حين
 وهن اصحابك وبرئت
 حين استكنا ووقيت حين
 ضعفا لزممت متهاج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذ هو ا-
 كنت خليفة حقالم تنازع
 ولم تصدع برغم المنافقين
 وكبت الكافرين وكره الحاسدين
 وغنيط الباغين وقت بالامر
 حين فشلوا وثبتت اذ تقصصوا
 ومضيت بنور الله اذ وقفوا فاتبعوا
 فهدوا وكنتم اخفضهم صوتا

تم نے حضور کیساتھ غم خواری اُس وقت کی جبکہ لوگوں نے
 نخل کیا۔ اور تم باگوار باتوں کے وقت حضور کیساتھ اُس وقت
 بھی کھڑے رہی جبکہ لوگ آپ سے پھر گئے۔ تم نے سختیوں میں
 بھی حضور کے ساتھ صحبت و رفاقت کا حق با حسن و حمہ ادا
 کیا۔ تم ثانی الثین اور رفیق غار (ثور) تھے اور تم پر سکون نازل
 ہوا تھا۔ تم ہجرت میں آپ کے رفیق تھے اور اللہ کے دین میں
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر تم آپ کے ایسے
 خلیفہ بنے جس نے اُس وقت خلافت کا حق ادا کر دیا جبکہ
 لوگ مرتد ہو گئے تھے اور تم نے خلافت کا وہ حق ادا کیا جو
 کسی پیغمبر کے خلیفہ نے نہیں کیا تھا چنانچہ تم نے اُس وقت
 مستعدی دکھائی جبکہ تمہارے ساتھی سُست ہو گئے تھے
 اور تم نے اُس وقت جنگ کی جبکہ وہ عاجز سے ہو گئے تھے
 جب وہ کمزیر تھے تو تم قوی رہے اور تم نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے راستہ کو اُس وقت تھامے رکھا جبکہ
 لوگ پست ہو گئے تھے۔ تم بلا نزاع و تفرقہ خلیفہ برحق
 تھے اگرچہ اس سے منافقوں کو غصہ کفار کو رنج۔ حاسدوں
 کو کراہت اور باغیوں کو غیظ تھا۔ تم امر حق پر ڈٹے رہے
 جبکہ لوگ بزدل ہو گئے اور تم ثابت قدم رہے جب وہ
 ڈمگائے تھے تم اللہ کے نور کو لئے بڑھتے رہے جب لوگ
 کھڑے ہو گئے۔ آخر کار انھوں نے آپ کی پیروی کی اور
 ہدایت پائی۔ آپ کی آواز ان سب سے زیادہ پست تھی

واعلاهم فوقاً وامثلهم
 كلاماً واصوبهم منطقاً
 واطولهم صمتاً وابلغهم
 قولاً واشجعهم نفساً و
 اعرفهم بالامور واشرفهم
 عملاً كنت والله للدين
 يعسوباً اولاً حين نفى
 عنه الناس واخراً حين اقبلوا
 كنت لله مؤمنين اباً رحماً
 حتى صار واعليك عيالاً
 فحملت اثقال ما ضعفوا و
 وعيت ما اهلوا وحفظت
 ما اضاعوا وعلمت ما جهلوا
 وشمرت اذ خضعوا وصبرت
 اذ جزعوا فادرکت اوتاس ما
 طلبوا وراجعوا برشد هم
 برأيت فظفروا وناولوا بك
 ما لم يحتسبوا كنت
 على الكافرين عذاباً صيباً
 ولهباً وللمؤمنين
 رحمةً وانساً و

مگر آپ کا مرتبہ ان سب سے اونچا تھا۔ تمہارا کلام سب سے
 زیادہ سنجیدہ تھا۔ سب سے زیادہ تمہاری گفتگو درست
 تھی۔ آپ سب سے زیادہ خاموش رہنے والے تھے۔
 آپ کا قول سب سے زیادہ بلند تھا۔ شجاعت میں آپ
 سب سے بڑھے ہوئے تھے۔ معاملات کو سب سے زیادہ
 سمجھنے والے تھے۔ عمل کے اعتبار سے سب سے زیادہ
 اشرف تھے۔ آپ بخدا دین کے اولین سردار تھے۔
 جب لوگ دین سے ہٹے تو آپ آخری سردار تھے
 جب وہ عین کی طرف متوجہ ہوئے آپ مومنین
 کیلئے رحیم باپ تھے۔ یہاں تک کہ وہ آپ کی اولاد کی طرح
 ہو گئے۔ جن بھاری بوجھوں کو وہ اٹھانے سکے تم نے انکو
 اٹھالیا۔ جس چیز کو انھوں نے چھوڑ دیا تھا تم نے اس
 کی نگرانی کی اور جو چیز انھوں نے ضائع کر دی تھی تم نے
 اس کی حفاظت کی جس کو وہ نہیں جانتے تھے تم نے وہ
 چیز ان کو سکھائی۔ جب وہ عاجز و درماندہ ہوئے تو تم
 نے مستعدی دکھائی جب وہ گھبرائے
 تو تم نے عبرت کیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان لوگوں کی تم نے داد دی
 کی اور وہ اپنی ہدایت کیلئے تمہاری رائے کی طرف رجوع
 ہوئے اور کامیاب ہوئے اور جس چیز کا ان کو اندازہ بھی
 نہیں تھا وہ انھوں نے پائی۔ تم کافروں کیلئے عذاب کی
 بارش اور آگ کا شعلہ تھے۔ مومنین کیلئے رحمت۔ امنیت اور

حَصْنًا - فطرتِ واللہ بفضائلها
 وفرت بمجاہد و ذہبت بفضائلها
 واد رکت سوا بقہا لم تفلل
 بحتک ولم تضعف بمنازلک و
 تجبن نفسک ولم یزع قلبک
 ولم یخسر - کنت کالجبل الذی
 لا تمزک العواصف و کنت کما قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اَمَّنَ
 النَّاسُ عَلَیْنَا فِی صَحْبَتِکَ وَ ذَا
 یَدِکَ وَ کنت کما قال ضعیفانی
 بدنک قویانی امر اللہ متواضعاً
 فی نفسک عظیماً عند اللہ
 جلیلاً فی احین الناس کبیراً
 فی الفسہم لمحین لاحد نیامعز
 ولا تقاں فیک مہمز ولا لاحد
 فیک مطمح ولا لخالق عندک ہواذ
 الضعیف الذلیل عندک قوی عزیز حتی
 تاخذ بحقہ والقوی عندک ضعیف
 ذلیل حتی تاخذ منه الحق - القریب
 والبعد عندک فی ذالک سواء
 اقرب الناس الیک اطوعہم للہ و

پناہ تھے تم نے اوصاف و کمالات کی فضا میں پروانگی۔
 تم نے اُن کا عطیہ پایا۔ اُس کی اچھائیاں لے لیں۔ تمہاری
 حجت کو شکست نہیں ہوئی۔ تمہاری بصیرت کمزور نہیں
 ہوئی۔ تمہارا نفس بزدل نہیں ہوا۔ تمہارے دل میں خوف
 پیدا نہیں ہوا اور وہ کمزور نہیں ہوا۔ تم اُس پہاڑ کی
 مانند تھے جس کو آندھیاں حرکت نہیں دے سکتیں اور جیسا کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا تم رفاقت اور
 مالی خدمت دونوں کے اعتبار سے سب سے زیادہ احسان
 کرنے والے تھے اور ارشاد نبوی کے مطابق جسمانی اعتبار سے
 گو کمزور لیکن اللہ کے معاملہ میں قوی تھے۔ اپنے نفس کو اعتباراً
 سے متواضع۔ اللہ کے نزدیک بڑے اور لوگوں کی آنکھوں اور دلوں
 میں بھاری بھر کم اور بڑے تھے۔ تمہاری نسبت نہ کوئی طنز
 کرتا تھا اور نہ وہ حرف گیری کر سکتا تھا تم میں کسی کو طمع
 تھی اور نہ تم کسی کی رعایت کرتے تھے۔ ضعیف اور پست
 آدمی تمہارے نزدیک قوی تھا کہ تم اُس کو حق دلاتے تھے
 اور قوی تمہارے نزدیک ضعیف و ذلیل تھا کہ تم اُس سے
 حق لیتے تھے دور و نزدیک دونوں قسم کے آدمی تمہاری نگاہ
 میں یکساں تھے۔ جو اللہ کا سب سے زیادہ مطیع اور
 متقی ہوتا تھا وہی تمہارا سب سے زیادہ مقرب تھا۔ تمہاری
 شان حق۔ سچائی اور نرمی تھی۔ تمہارا قول حکم قطعی اور تمہارا
 معاملہ بردباری اور دُور اندیشی تھا اور تمہاری رائے

اتقاهم لئلا شاك الحق والصدق
والرفق - قولك حكم وحكم وامرك
حكم وحزم ورايك علم وعزم -
فألعت وقد خيم السبيل وسهل العسير
والطيف النيران واعتدل بك الدين
وقوى بك الايمان وثبت الاسلام
والمسلمون وظهر امر الله وكوكب الكافرون
نسبت والله سيقا بعيدا وألعت من بعد
أقربا شديدا وفزت لخير فوزا مبينا
فجللت عن البكاء وعظمت رزيتك في السلام
وهدت مصيبتك الانام فانابا لله
وانا اليه راجعون - ورضينا عن الله
فصاها وسلمنا له امره قول الله لن يضلنا
المسلم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمثلك ابدا - كنت للدين عزاء وحزنا
وكهفا للمؤمن فئة وحصنا وغياثا على
النافقين غلظة وغياثا للحقك الله
بنبيك صلى الله عليه وسلم ولا حرمانا لاجرك
ولا اضلتنا بعدك فلنا لله وانا اليه راجعون -

علم اور عزم تھا۔ اب آپ دنیا سے نجات پھٹے جیکہ راستہ ہموار
ہو گیا اور مشکل آسان ہو گئی۔ آگ بجھ گئی اور دین مستدل
ہو گیا۔ ایمان قوی ہو گیا۔ اسلام اور مسلمان ثابت قدم
ہو گئے اللہ کا امر غالب آ گیا اگرچہ کافروں کو اس سے
تکلیف ہوتی تھی۔ تم نے سخت پیش قدمی کی اور اپنے
بعد میں آنے والوں کو تھکا دیا۔ تم خیر سے کامیاب ہو
تم اس سے بلند و بالا ہو کہ تم پر آہ و بکا کی جائے۔ تمہاری
موت کی مصیبت تو آسمان میں بری طرح محسوس کی جا رہی ہے اور تمہارا
مصیبت تو تمام دنیا کو ہلا دیا ہے۔ ہم سب اللہ کے
لئے ہیں۔ اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں اللہ کی قضاء پر
ہم راضی ہیں ہم نے اپنا معاملہ اس کے سپرد کر دیا ہے
بخدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد
تمہاری موت جیسا کوئی حادثہ مسلمانوں پر بھی نازل
نہیں ہوا۔ تم دین کی عزت - جائے پناہ - اور
حفاظت گاہ تھے۔ مومنوں کیلئے ایک گروہ - قلعہ
اور دارالامن تھے۔ منافقوں کے واسطے تشدد اور
غضب تھے۔ پس اللہ تم کو تمہارے نبی سے ملا دے
اور ہم کو تمہارے بعد تمہارے اجر سے محروم اور گمراہ
نہ کرے۔ قانا لله وانا اليه راجعون۔

مح الریاض النضرۃ المحب الطبری ج ۱ ص ۱۸۳ و ۱۸۴

حضرت علی کا یہ خطبہ تقریباً بہت لفظوں کے اختلاف کیساتھ منتخب کنز العمال بر مسند امام احمد بن حنبل - ج ۲ ص ۳۶۶ پر بھی ہے

جب تک حضرت علیؑ یہ خطبہ پڑھتے رہے سب لوگ جو وہاں موجود تھے خاموش رہے لیکن خطبہ کے ختم ہوتے ہی سب بے تحاشا اس طرح روئے کہ چچین نکل گئیں اور سب نے بیک آواز کہا ”ہاں بیشک اے رسول اللہؐ کے داماد آپ نے سچ فرمایا“

حضرت عائشہؓ نے فرمایا۔

”اے ابا! اللہ آپ کو سرسبز و شاداب کرے اور آپ کو آپ کی بہترین کوششوں کا بدلہ عطا فرمائے۔ آپ نے دنیا سے منہ موڑا تو اس کو ذلیل کر دیا۔ اور آخرت کا رُخ کیا تو آپ نے اُس کو عزت بخش دی۔ اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کا حادثہ وفات سب سے بڑا حادثہ ہے۔ لیکن بہر حال اللہ کی کتاب ہم کو حکم کرتی ہے کہ ہم صبر کریں۔ اور یہ صبر ہی آپ کی وفات کا سب سے اچھا عوض ہے۔ اور میں اللہ سے امید کرتی ہوں کہ وہ مجھ کو میرے صبر کا بدلہ دیکر اپنا وعدہ پورا کرے گا۔“

اے ابا! آپ اپنی اُس بیٹی کا آخری سلام قبول کیجئے جس نے آپ کی زندگی میں کبھی آپ کے ساتھ پرغاش نہیں رکھی۔ اور اب آپ کے مرنے پر وہ جزع و فزع نہیں کر رہی ہے۔“

حضرت عمر فاروقؓ گھر میں داخل ہوئے تو حضرت ابو بکرؓ کی نعش کو خطاب کر کے فرمایا۔

”اے خلیفہ رسول اللہ! آپ نے دنیا سے رخصت ہو کر قوم کو سخت محنت و مشقت میں مبتلا کر دیا۔ آپ کا سا ہونا تو درکنار۔ اب تو کوئی ایسا بھی نہیں جو آپ کی گردنک پہنچ سکے۔“

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم | یہ نوحہ و ماتم تو اس عالم آب و گل میں برپا تھا۔ لیکن عالم ملکوت کی ایک بشارت

حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ میں نے ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے قرآن مجید کی یہ آیت تلاوت کی۔

اے نفس مطمئنہ تو اپنے پروردگار کی طرف
بہنسی خوشی چلا آ۔

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي
إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً

اور پھر عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ کیا خوب ارشادِ ربانی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ہاں! اے ابوبکر! جب تم کو موت آئے گی تو اس وقت جبریل امین تم سے یہی کہیں گے

نظامِ حکومت

آج کل کا سب سے زیادہ ترقی یافتہ اور مہذب طرزِ حکومت جمہوری ہے اس لئے ہمارے مسلمان مصنفین امدادِ بابِ قلم بھی عام طور پر یہی کہنے لگے ہیں کہ اسلام خود جمہوری طرزِ حکومت کا قائل ہے اور خلفائے راشدین کا طرزِ حکومت بھی جمہوری تھا۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ قرآن مجید سنتِ رسول۔ اور خلفائے راشدین کے عمل سے جو طرزِ حکومت ثابت ہوتا ہے۔ اپنی اصل حقیقت کے اعتبار سے آج کل کی دستوری اصطلاح میں نہ جمہوری ہے اور نہ شخصی۔ وہ نہ دینی (THEOCRATIC) ہے اور نہ اشرافی و خواصی (ARISTOCRATIC) بلکہ وہ یہ سب کچھ ہے اور ان سب سے الگ بھی ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ دینی حکومت (THEOCRATIC GOVERNMENT) میں بادشاہ کو خدا مانا جاتا ہے جیسا کہ فراعنہ مصر کے ہاں دستور تھا یا اس کو ظلِ خداوندی تسلیم کیا جاتا ہے جیسا کہ یورپ کے قرونِ وسطیٰ میں رواج پایا جاتا تھا۔ ان دونوں صورتوں میں بادشاہ مطلق العنان ہوتا ہے۔ اس کا ہر لفظ فرمودہ الہی ہوتا ہے اور اس بنا پر اس سے انحراف کرنا تو کجا کوئی شخص اس پر تنقید بھی نہیں کر سکتا۔

اسلام میں اس تکمیل کیلئے کوئی گنجائش نہیں ہے۔ حکمران و فرمانروا یا ایک خلیفہ تو الگ رہا تو پیغمبر جس کے متعلق معصوم ہونیکا عقیدہ ہوتا ہے وہ بھی حقوقِ العباد یا دنیوی معاملات میں انھیں قوانین کا پابند ہوتا ہے جو عام لوگوں کیلئے ہوتے ہیں اور ان امور میں بھول چوک کا احتمال دوسروں کی طرح پیغمبر کے ساتھ بھی لگا رہتا ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”انتہا علم بامورِ دنیا کم“ اور اس کے علاوہ احادیث و سیر کی کتابوں

میں متعدد واقعات مذکور ہیں جن میں آپ نے خود اپنے خلاف مقدمات سُنے اور اُن کے بارہ میں متصفیانہ فیصلہ کیا۔ پس جب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق الوہیت کا عقیدہ نہیں ہو سکتا تو خلیفہ رسول اللہ کی نسبت یہ عقیدہ کیونکر ہو سکتا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ بیعت کے بعد جب لوگوں نے حضرت ابوبکر کو "یا خلیفۃ اللہ" کہہ کر مخاطب کیا تو آپ نے فوراً اس کی تردید کی اور فرمایا: "لست بخلیفۃ اللہ"۔ لیکن خلیفۃ رسول اللہ میں اللہ کا خلیفہ نہیں ہوں۔ البتہ خلیفۃ رسول اللہ ہوں۔

توسقیفہ میں بیعت کے بعد حضرت ابوبکر نے جو خطبہ دیا تھا اور جن کو تم بیعت کے موقع پر پڑھ آئے ہو اُس میں صاف صاف کہا تھا کہ "اے لوگو! میں تم سے بہتر آدمی نہیں ہوں۔ میری تمنا تھی کہ یہ ذمہ داری کسی اور کو سپرد کی جاتی۔ لیکن بہر حال اب جبکہ تم نے مجھ کو منتخب کر لیا ہے تو اگر میں ٹھیک ٹھیک چلوں تو تم میری اطاعت کرو ورنہ اگر غلط راستہ پر گامزن ہوں تو تم مجھ کو ٹھیکٹ اور درست کر دو۔"

اس سے صاف ظاہر ہے کہ آج کل کی مروجہ دستوری اصطلاح میں جس طرز حکومت کو دینی حکومت کہا جاتا ہے اُس کے اعتبار سے اسلامی طرز حکومت ہرگز دینی نہیں ہے۔ البتہ ہاں اس حیثیت سے بے شبہ وہ دینی حکومت ہے کہ اس حکومت کا منشور اور دستور قانون الہی ہے۔ منزل من اللہ ہے جس کی رو سے فرماں روا اور سب مسلمان اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت و فرماں برداری کا عہد کرتے ہیں اور اوامر و نواہی شریعت کے پابند رہتے ہیں۔

اسی طرح یہ طرز حکومت اشرافی یا خواصی (ARISTOCRATIC) طرز حکومت بھی نہیں ہے کیونکہ یہ حکومت اُونچے طبقہ والوں کی ادنیٰ طبقہ کے لوگوں پر۔ خواص کی عوام پر اور امرار کی غریبوں پر ہوتی ہے لیکن جیسا کہ ہم نے خلافت کی حقیقت کی بحث میں بتایا ہے۔ اسلام میں سرے سے طبقاتی تقسیم کے کوئی معنی ہی نہیں ہیں۔ ہر وہ مسلمان جو فرائض و واجباتِ خلافت کو انجام دینے کی صلاحیت رکھتا ہو۔ خلافت کیلئے منتخب کیا جاسکتا ہے۔ حضرت خلیفہ کے غلام سالم

۱۔ دیکھو سیرت ابن ہشام ص ۲۴۴۔ سیرت شامی میں بھی اس طرح کے متعدد واقعات مذکور ہیں۔

کیلئے حضرت عمر فاروق کا یہ فقرہ پہلے گزر چکا ہے کہ اگر سالم آج زندہ ہوتے تو میں نکو والی بناتا۔ اسلام میں شخصی حکومت کی بھی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد اہل بیت میں سے کسی کی خلافت و نیابت کی وصیت نہیں کی اور یہی عمل خلفائے راشدین کا بھی رہا۔ پھر قرآن مجید میں مسلمان کی توشان ہی یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ کسی ایک معاملہ میں بھی استبداد کو راہ نہیں دیتے اور باہمی مشورہ سے اپنے معاملات انجام دیتے ہیں۔

وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ
وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ
يُفْقَهُونَ ۝ (مشوری)

اگر جن لوگوں نے اپنے رب کی دعوت پر لبیک کہا ہے
نماز قائم کی ہیں اور ان کے معاملات باہمی مشاورت سے
ہوتے ہیں اور وہ خدا کے بخشے ہوئے رزق سے خرچ کرتے ہیں

عبداللہ یوسف علی صاحب اپنے مشہور انگریزی ترجمہ قرآن مجید میں اس آیت پر اپنے ایک نوٹ میں لکھتے ہیں :-
”اس آیت میں مشاورت باہمی کا جو اصول بیان کیا گیا ہے اُس پر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی خانگی اور پبلک دونوں قسم کی زندگی میں پورے طور پر عمل کیا اور آپ کے بعد جو ابتدائی دور کے حکمران تھے انہوں نے بھی اس کی مکمل پیروی کی۔ موجودہ نمائندہ حکومت“

یاستی امور میں اسی اصول پر عمل کرنے کی ایک نامکمل سی کوشش ہے۔
اس کے علاوہ خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے حکم دیا گیا
وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا
عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
اور آپ معاملات میں لوگوں سے مشورہ لیجئے
لیکن جب عزم کر لیں تو پھر اللہ پر توکل کیجئے۔

ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبر برحق تھے اس لئے آپ کو کسی سے مشورہ کرنے کی ضرورت نہیں ہو سکتی تھی۔ لیکن چونکہ آپ کو ایک نمونہ قائم کرنا اور اسوہ بننا تھا اس لئے قرآن میں آپ کو مشورہ کرنے کا حکم دیا گیا اور آپ برابر اس پر عمل فرماتے رہے یہاں تک کہ عمال اور

اُمراء کا تقریبی آپ مشورہ سے ہی کرتے تھے۔ ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن مسعود کی نسبت فرمایا
 ”لو كنت مؤمراً أحدًا لفي مشورة لاهت“
 ابن ام عبد - ۱۷
 (عبداللہ بن مسعود) کو بتانا۔

آپ کے بعد حضرت ابو بکر کا عمل بھی یہی رہا۔ معمولی سے معمولی کوئی معاملہ بھی جس کا تعلق نظم و
 نسق اور مسلمانوں کی اجتماعی زندگی سے ہوتا تو مشورہ کے بغیر کوئی فیصلہ نہیں کرتے تھے۔

بحرین میں بڑا فتنہ نام کا ایک مقام ہے یہاں کے لوگ بھی مرتد ہو گئے تھے۔ بعد میں اُن کو
 پشیمانی ہوئی تو حضرت ابو بکر کی خدمت میں حاضر ہو کر عفو خواہ ہوئے اور اپنے گزشتہ اعمال سے
 توبہ کی۔ حضرت ابو بکر نے فرمایا ”تم اب تو جنگلوں میں جا کر اُونٹ چراؤ۔ میں مہاجرین سے مشورہ
 کر کے تم کو جواب دوں گا“ چنانچہ آپ نے ایک اجتماع طلب فرمایا اور جو کچھ اُن کے اور آپ کے
 درمیان گفتگو ہوئی تھی وہ پبلک کے سامنے رکھ دی۔ ۱۸

مشورہ کے بعد مسلمانوں کی شان یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ مشورہ سے جو بات طے پائے اُسکی
 پابندی کی جائے۔

طاعة وقول معروف ہے۔ اور جیب ایک بات
 طے ہو جائے تو پھر جو لوگ اللہ سے سچے ہوں گے
 ان کے لئے یقیناً بہتر ہوگا۔
 طاعة وقول معروف فاذا
 عزم الامر فلو صدقوا الله
 لكان خيرا لهم

اب رہا طرزِ جمہوری حکومت! تو اس میں شبہ نہیں کہ اپنی اصل اسپرٹ اور رُوح کے اعتبار سے
 اسلامی طرزِ حکومت جمہوری ہی ہے۔ چنانچہ -

(۱) خلیفہ کا انتخاب رائے عامہ سے ہوتا ہے خلیفہ کی بیعت کی تو عیت بالکل وہی ہے۔ جو
 آج کل ووٹ کی ہوتی ہے۔

(۲) ہر شخص کو پورا حق حاصل ہے کہ وہ خلیفہ کے کسی عمل یا فعل پر نکتہ چینی کرے۔

۱۷ سنن ترمذی جلد دوم کتاب المناقب۔ ۱۸ صحیح بخاری جلد دوم ص ۱۰۷۲ باب من نکث بیعتہ

(۳) خلیفہ اپنے آپ کو لوگوں سے ممتاز یا برتر نہیں جانتا۔ بلکہ اُن کا خادم سمجھتا ہے اور اس وجہ سے اُس تک پہنچنے میں کسی کو دشواری نہیں ہوتی۔

(۴) خلیفہ جب کبھی کوئی اہم کام کرتا ہے تو رائے عامہ ضرور طلب کر لیتا ہے۔ ارباب فکر و نظر سے مشورہ کرتا ہے اور قطعاً استبداد نہیں کرتا۔

(۵) لیکن ہاں اس مشورہ کے بعد وہ اس کا پابند نہیں ہے کہ اکثریت کی رائے پر عمل بھی کرے بلکہ اگر چاہے تو اپنا فیصلہ اُس کے خلاف بھی دے سکتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہی تھا۔ قرآن میں بھی یہی فرمایا گیا ہے :-

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ
فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

اور آپ معاملات میں لوگوں سے مشورہ کیجئے لیکن جب ارادہ کر لیں تو پھر اللہ پر توکل کیجئے۔

تم پڑھ آئے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے فوراً بعد ہی صحابہ کرام کی عظیم اکثریت اس کے حق میں نہیں تھی کہ حضرت اسامہ کو عرب و شام کی سرحد پر بھیجا جائے لیکن حضرت ابو بکر نے اُس کو نہیں مانا۔ اسی طرح اکثر صحابہ بالغین زکوٰۃ سے قتال کرنے کے حامی نہیں تھے لیکن حضرت ابو بکر نے اس رائے کی مخالفت کی اور آخر وہی کیا جو خود اُن کے نزدیک حق تھا۔ اس کے بعد شام پر لشکر کشی کا ارادہ ہوا تو تمام صحابہ کو بلا کر مشورہ کیا۔ صحابہ پس و پیش میں تھے۔ لیکن حضرت علی نے حضرت ابو بکر کے موافق رائے دی اور آخر آپ نے اُسی پر عمل کیا۔

لیکن آج کل کی اصطلاح میں جس کو جمہوری نظام حکومت کہتے ہیں اُس میں اور اسلامی جمہوریت

۱۔ اس سلسلہ میں حضرت عمر نے ایک مرتبہ بڑی عمدہ بات کہی۔ ایک مرتبہ آپ نے اپنے مشیران خاص سے پوچھا کہ میں ایک شخص کو امیر بنانا چاہتا ہوں۔ بتاؤ کس کو بناؤں؟ لوگوں نے دریافت کیا ”آپ کو کس قسم کا آدمی چاہئے؟“ حضرت عمر نے جواب دیا۔ ”رجل اذا كان اميرهم كانه رجل منسودا اذا لم يكن اميرهم كانه اميرهم“ (مجھ کو ایسا شخص چاہئے کہ جب مسلمانوں کا امیر ہو تو ایسا معلوم ہو کہ گویا انہیں میں کا ایک ہے۔

لیکن جب امیر نہ ہو تو (اپنے کمالات و اوصاف کی وجہ سے) اُن لوگوں کا امیر ہی معلوم ہوتا ہو۔)

(منتخب کثرالعمال برمسند امام احمد بن حنبل ج ۲ ص ۱۴۳)

میں فرق یہ ہے کہ اول الذکر میں عددی اکثریت پر ہی تمام فیصلوں کا دار و مدار ہوتا ہے۔ چنانچہ اگر کسی طرف اکاون ووٹ ہوں اور وہ سب کے سب جاہل خود غرض اور محالہ ناہم لوگوں کے ہوں اور اس کے برخلاف دوسری طرف ایک ووٹ کم ہو یعنی پچاس ہوں لیکن یہ سب معاملہ فہم اور صاحب الرائے لوگوں کے ہوں تو فیصلہ اسی گروہ کے حق میں ہوگا جس کو ایک ووٹ کی اکثریت حاصل ہے۔ اسلامی جمہوریت میں اس عددی اکثریت کی کوئی اہمیت نہیں ہے جیسا کہ خلیفہ کے انتخاب کے عنوان کے ماتحت گذر چکا ہے۔ علاوہ بریں موجودہ جمہوریت میں جتنے کام ہوتے ہیں پارٹی کی بنیاد پر ہوتے ہیں۔ پارٹی کا ہر فرد مجبور ہوتا ہے کہ ہر معاملہ میں اپنی پارٹی کے حق میں ووٹ دے اور اس کی حمایت کرے۔ اگر کوئی شخص ایسا نہیں کرتا تو اس کے خلاف تادیبی کارروائی کی جاتی ہے۔ لیکن اسلامی جمہوریت میں اس پارٹی عصیت کا کہیں وجود نہیں ہے۔ حضرت ابو بکر کے عہد میں خود صحابہ میں پارٹیاں تھیں۔ ایک ہاجرین کی دوسری انصار کی اور تیسری بنو ہاشم کی۔ لیکن کبھی ایسا نہیں ہوا کہ محض پارٹی عصیت کی بنیاد پر کسی نے کوئی رائے دی ہو۔ جس بات کو جو شخص حق جانتا تھا اس کی حمایت میں رائے دیتا تھا۔

غرض کہ اسلام کا طرز حکومت کچھ اس قسم کا ہے کہ آج کل کے مروجہ طرز ہائے حکومت میں سے ہر طرز میں خرابی اور عہدگی ہے وہ اسلام نے لے لی ہے اور اس میں جو حصہ مضر اور لائق مذمت تھا اس کو ترک کر دیا گیا ہے۔ اس بنا پر ہمارے نزدیک اسلامی طرز حکومت کے لئے موزوں تر "شوراوی حکومت" کا نام ہوگا۔

۱۰۔ انہیں وجوہ کی بنا پر ہمارے زمانہ کی جمہوریت بھی درحقیقت ڈکٹیٹر شپ کی ہی ایک قسم ہو کر رہ گئی ہے۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ ڈکٹیٹر شپ میں فرد واحد کی مطلق العنان حکومت ہوتی ہے اور اس جمہوریت میں ایک پارٹی کی حکومت ہوتی ہے جو پارلیمنٹ یا اسمبلی میں اپنی عددی اکثریت کے بل بوتے پر جیسا ہوتا ہے آزادی کے ساتھ کرتی ہے۔

حضرت ابوبکر کا دستور حکومت | اسلامی طرز حکومت پر ایک عام اجمالی تبصرہ کرنے کے بعد اب ہم کو بتلانا چاہئے کہ حضرت ابوبکر کا دستور و آئین حکومت کیا تھا؟ چونکہ اسلامی حکومت یا خلافت کی بنیاد قرآن و حدیث پر ہوتی ہے اس بنا پر حضرت ابوبکر کے سامنے جب کوئی معاملہ پیش آتا تھا تو سب سے پہلے اُس کا حکم قرآن مجید میں تلاش کرتے تھے۔ اگر وہاں نہ ملتا تو حدیث کی طرف رجوع فرماتے اگر اس خاص معاملہ کے متعلق حدیث میں بھی کچھ نہ ملتا تو مسلمانوں کا ایک جلسہ طلب فرماتے اُن میں سے اگر کسی کو کوئی حدیث یاد ہوتی اور وہ پڑھ کر سنا دیتا تو آپ کو بڑی خوشی ہوتی اور خدا کا شکر ادا کرتے کہ سنت رسول کے جاننے والے اُن کی مدد کو موجود ہیں۔ اگر کسی کو کوئی حدیث بھی یاد نہ ہوتی تو پھر اہل رائے سے مشورہ لیتے تھے۔

مجلس شوریٰ | صحابہ کرام میں جو حضرات معاملہ شناسی اور تدبیر و سیاست میں امتیاز رکھتے تھے حضرت ابوبکر نے ان کو اپنا مشیر خاص بنا رکھا تھا۔ جب کوئی اہم معاملہ پیش آتا ان حضرات سے مشورہ کرتے تھے۔ ابن سعد کا بیان ہے:-

ان ابا بکر الصديق كان اذا نزل به
امرٌ يريد فيه مشاورة اهل الرأي
واهل الفقه ودعارجال من المهاجرين
والانصار دعاء عمر وعثمان وعلي
وعبد الرحمن بن عوف ومعاذ
بن جبل وابي بن كعب وسعيد
بن ثابت۔ لہ

ابوبکر صدیق کو جب کوئی معاملہ پیش آتا تھا جس
میں اہل رائے و فہم سے مشورہ کی ضرورت
ہوتی تھی اور اس مقصد کے لئے وہ ہاجرین
اور انصار میں سے کچھ لوگوں کو بلا لیتے تھے
جو حضرت عمر، عثمان، علی، عبد الرحمن بن عوف
معاذ بن جبل، ابی بن کعب اور زید بن ثابت
کو بلا لیتے تھے۔

ملکی نظم و نسق | یہ ظاہر ہے کہ حضرت ابوبکر کی مدت خلافت کل دو برس تین مہینے تھے اور یہ مدت
بھی اسلامی مملکت کے اندرونی اور بیرونی استحکام اور فتوحات میں بسر ہو گئی لیکن اسکے باوجود
۱۔ طبقات ابن سعد قسم ثانی جز ثانی ص ۱۰۹ ۲۔ دو برس تین مہینے گیارہ دن ہے

حضرت ابوبکرؓ نظم و نسق سے غافل نہیں تھے اور اسلامی مملکت کا رقبہ جتنا وسیع ہوتا جاتا تھا اسی قدر نظم و نسق کے دائرہ کو وسعت ہوتی جاتی تھی۔ حضرت ابوبکرؓ نے آجکل کی بہت بڑی ترقی یافتہ حکومتوں کی طرح پوری مملکت کو مختلف صوبوں اور ضلعوں میں تقسیم کر دیا تھا اور ان میں سے ہر ایک کیلئے جدا جدا حاکم مقرر کئے تھے جیسا کہ نقشہ ذیل سے اُس کی وضاحت ہوگی۔

مقام حکومت	حاکم کا نام	کیفیت
(۱) مکہ (حجاز)	حضرت عتاب بن اُسید	
(۲) طائف	حضرت عثمان بن ابی العاص	
(۳) صنعاء (یمن)	مہاجر بن ابی امیہ	
(۴) حضرموت	زیاد بن لبید انصاری	
(۵) خولان	علی بن منیہ	
(۶) زبید و زمخ	ابو موسیٰ اشعری (یمن میں ایک علاقہ کا نام ہے)	
(۷) جند	معاذ بن جبل	
(۸) بحرین	علاء بن الحضرمی	
(۹) بجران	جریر بن عبداللہ الجلی	
(۱۰) دامتہ الجندل	عیاض بن الغنم	
(۱۱) عراق	مثنیٰ بن عارثہ	
(۱۲) حرث	عبداللہ بن ثور	
(۱۳) حمص (شام)	ابو عبیدہ بن الجراح	
(۱۴) اردن	شرحبیل بن حسنہ	
(۱۵) دمشق	یزید بن ابی سفیان	
(۱۶) فلسطین	عمرو بن العاص	

(۱۷) مدینہ (یہ دار الحکومت تھا جو براہ راست خلیفہ کے ماتحت تھا)

عہدہ داران حکومت کا انتخاب | ایک حکومت کے بہترین نظم و نسق کا دار و مدار بنیادی طور پر اس بات پر ہے کہ جس عہدہ کیلئے جس شخص کا انتخاب کیا جائے وہ بہم و جوہ اس کیلئے موزوں ہو اس کیلئے سب سے زیادہ ضروری بات یہ ہے کہ فرماں روا کے وقت میں مردم شناسی کا جوہر ہونا چاہئے۔ مالک بن نویرہ کے واقعہ میں تم پڑھ آئے ہو کہ حضرت خالد کے متعلق حضرت عمر کو کس قدر شدید اصرار تھا کہ ان کو معزول کیا جائے لیکن حضرت ابوبکر نے ایک نہ سنی۔ آخر جب حضرت خالد کے جوہر کھلے تو حضرت عمر کو خود اقرار کرنا پڑا کہ صحابہ میں حضرت ابوبکر کے برابر کوئی مردم شناس نہیں تھا۔

انتخاب کے معاملہ میں حضرت ابوبکر کے اصول | اس سلسلہ میں حضرت ابوبکر کے دو اصول تھے :-
(۱) جو شخص جس عہدہ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں مقرر تھا حضرت ابوبکر اس کو اسی عہد پر رکھتے تھے۔ کیونکہ وہ جانتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ صحیح انتخاب کس کا ہو سکتا تھا۔ چنانچہ جیش اسامہ کی روانگی کے وقت حضرت اسامہ کی امارت پر سب نے ہی اعتراض کیا مگر آپ نہ مانے۔ حضرت عمر نے جب حضرت خالد کی معزولی کا مطالبہ کیا تو آپ نے صاف فرمایا کہ ”جس تلوار کو رسول اللہ نے پیام سے باہر کیا ہو میں اس کو کیوں کر پیام میں رکھ سکتا ہوں“ مکہ میں عتاب بن اسید۔ طائف میں عثمان بن ابی العاص۔ صنعاء میں مہاجر بن ابی امیہ۔ حزموت پر زیاد بن لبید اور مکرین پر علاء المحضری۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں عامل تھے تو عہد صدیقی میں بھی اسی عہدہ پر رہے۔

(۲) دوسرا اصول جس کی طرف حافظ ابن حجر نے الاصابہ میں متعدد مواقع پر اشارہ کیا ہے یہ تھا کہ وہ اس شخص کا انتخاب کرتے تھے جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیضان تربیت سے زیادہ سے زیادہ بہرہ مند ہونے کا موقع ملا ہو۔ چنانچہ جو لوگ فتح مکہ سے قبل مسلمان ہوئے تھے ان کو ترجیح دیتے تھے۔

اقربا نوازی سے اجتناب | ایک فرماں روا کیلئے سب سے زیادہ ضروری ہے کہ وہ عہد دہی تقسیم کے معاملہ میں اقربا نوازی اور جہنہ داری سے اجتناب کرے اور عہدہ اُس شخص کو ہی سپرد کرے جو ہمہ وجہ اُس کا اہل ہو۔ حضرت ابوبکر کا خود بھی اُس پر بڑی سختی کیساتھ عمل تھا اور اپنے عمال کو بھی اس کی تاکید فرماتے رہتے تھے۔

یزید بن ابی سفیان کو شام کی امارت پر روانہ کیا تو فرمایا:-

یا یزید ان لك قرابة
عسیت ان توثرهم بالامانة
وذا لك اکبر ما اخاف عليك
فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال: من ولي من امر المسلمين
شیئاً فامر عليهم احداً احاباً
فعليه لعنة الله لا يقبل الله
عنه صراً ولا عدلاً حتی یدخله
جهنم۔

اے یزید! وہاں تمہارے عزیز و قریب ہیں
ممکن ہے کہ تم ان کو امارت کے دینے میں ترجیح دو
یہ وہ سب سے بڑی چیز ہے جس کا میں تم سے
اندیشہ کرتا ہوں۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے کہ جو شخص مسلمانوں کے کسی کام کا
ذمہ دار ہو اور وہ محض رشتہ کی وجہ سے ان پر
کسی شخص کو امیر بنادے تو اس پر اللہ کی لعنت
ہوگی اور اللہ اس کی طرف سے کسی فدیہ اور کفار
کو قبول نہیں کرے گا یہاں تک کہ اسکو جہنم میں بھیج دے گا۔

عمال کے تقریریں عالی ظرفی | ایک طرف اقربا نوازی سے یہ اجتناب اور دوسری جانب عالی ظرفی کا یہ عالم تھا کہ اگر کسی شخص کی نسبت یہ بھی معلوم ہوتا کہ وہ آپ کی ذات کیساتھ رنجش رکھتا ہے۔ لیکن آپ جو عہدہ اس کو دینا چاہتے اُس کے لئے وہ آپ کی رائے میں موزوں ہوتا تو اسکی ذاتی رنجش کا خیال اُس کو عہدہ دینے میں مانع نہیں ہوتا تھا۔ شام کی مہم روانہ کرنے کے وقت خالد بن سعید کو بھی آپ نے ایک علم عنایت فرمایا تو اگرچہ حضرت عمر نے اس کی مخالفت کی اور کہا کہ خالد آپ کی خلافت سے خوش نہیں تھے اور انھوں نے آپ کے برخلاف بتوہاشم کو بھڑکایا تھا لیکن حضرت ابوبکر نے اس کی ذرا پروا نہیں کی اور تقریر بجالا رکھا۔

عمال حکومت کی دل جوئی | ایک حکومت کی شائستگی اور اُس کے مہذب ہونی کی ایک بڑی
دلیل یہ ہے کہ عمال حکومت کا اُن کے مرتبہ و منصب کے لحاظ سے

پورا احترام ملحوظ رکھا جائے اور اُن کے ساتھ جبر و حکم کا برتاؤ نہ کیا جائے حضرت ابوبکر اُن
دونوں باتوں کا بھی بڑا خیال رکھتے تھے جیشِ اسامہ کو روانہ کرنے کے وقت حضرت ابوبکر چاہتے
تھے کہ حضرت عمر اس جیش میں نہ جائیں اور مدینہ میں رہ کر اُن کے خصوصی مشیر کار کی حیثیت سے کام کریں۔
لیکن چونکہ امیر الجیش حضرت اسامہ تھے اس لئے آپ نے حضرت عمر کے متعلق خود کوئی فیصلہ کرنے کے
بجائے اسامہ سے درخواست کی کہ اگر وہ مناسب سمجھیں تو حضرت عمر کو اُن کے پاس ہی چھوڑ جائیں۔
پھر دجونی کا یہ عالم تھا کہ حضرت اسامہ کا لشکر روانہ ہوا تو اسامہ سواری پر بیٹھے ہوئے تھے۔ لیکن
خلیفہ رسول دُور تک اُن کی مشایعت کو پیدل گیا اور حضرت اسامہ کے سخت اصرار کے باوجود نہ
خود سواری پر بیٹھے اور اور نہ اسامہ کو سواری سے نیچے اُترنے دیا۔ اسی طرح یزید بن ابی سفیان
شام کی مہم پر روانہ ہوئے تو آپ نے دُور تک اُن کی پیادہ مشایعت کی۔

انتخاب میں احتیاط | عربی کا مشہور مقولہ ہے ”سل المجرب ولا تسأل الحکیم“ اس کے مطابق
جن لوگوں نے کسی وجہ سے اپنا اعتماد کھو دیا تھا۔ حضرت ابوبکر تائب ہو جانیکے بعد بھی اُنکو ذمہ داری
کا کام سونپنا پسند نہیں کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت خالد کو عراق کی مہم پر روانہ کیا تو اُن کو جہاں اور
ہدایات دیں ایک ہدایت یہ بھی کی کہ جو لوگ مرتد ہو گئے تھے اُن کو فوج میں بھرتی نہ کیا جائے۔ ان
لوگوں کیساتھ حضرت ابوبکر کا یہ معاملہ اُس وقت تک رہا جب تک کہ اُن کے صدق و خلوص اور
ایمان کی پختگی کا آپ کو یقین نہیں ہو گیا۔ یہی وجہ ہے کہ عراق کی مہم کے زمانہ میں ان لوگوں پر
جو رکاوٹ تھی۔ شام کی مہم کے زمانہ میں باقی نہیں رہی تھی۔

آزمائشی تقرر | آج کل کے عام قاعدہ کے مطابق جب تک کسی شخص کے متعلق اسکی حسنِ کارگزاری
کی وجہ سے یقین نہیں ہو جاتا تھا کہ اُس عہدہ کا اہل ہے اُس کا تقرر عارضی طور پر کرتے تھے۔
مستقل ہونے اور ترقی پانے کی شرط حسنِ کارکردگی ہوتی تھی۔ یزید بن ابی سفیان کو شام کی مہم پر

ایک دستہ فوج کا امیر مقرر کر کے روانہ کیا تو ان کو بہت سی ہدایات دیں جن کا ذکر آگے آ رہا ہے ان ہدایات کا آغاز اس طرح کیا تھا۔

انی قد ولیتک لابلوک
وَأَجْرُکَ وَخَرَجُکَ
فَإِنْ أَحْسَنْتَ رَدَدْتُکَ إِلَى
عَمَلِکَ وَوَسَدْتُکَ، وَإِنْ
أَسَأْتَ عَزَلْتُکَ۔ ۱۰

میں نے تم کو اس لئے والی بنایا ہے کہ میں کو آزادوں۔
تمہارا تجربہ کروں اور تم کو ٹریننگ دوں اگر تم نے
اچھا کام کیا تو میں اس عہدہ پر تم کو برقرار رکھوں گا۔
اور ترقی کروں گا۔ اور اگر تم نے بُرا کام کیا تو میں
عہدہ سے الگ کروں گا۔

عمال کی معزولی | تقرر کے بعد اگر کوئی عہدہ دار نا اہل ثابت ہوتا تھا تو حضرت ابو بکر اسکو فوراً معزول بھی کر دیتے تھے اور اس میں تاخیر روا نہیں رکھتے تھے۔ گزرجکا ہے کہ حضرت ابو بکر نے خالد بن سعید کو عرب و شام کی سرحد پر اُس کی نگرانی اور دیکھ بھال کیلئے مقرر کیا تھا اور حکم دیا تھا کہ جب تک اُن کو اجازت نہ ملے پیش قدمی نہ کریں لیکن خالد بن سعید نے سرحد پر ردی افواج کا اجتماع دیکھا اور ادھر خالد کی مدد کیلئے مدینہ سے تازہ دم فوج پہنچ گئی تو انھوں نے پیش قدمی کی اجازت کا انتظار نہیں کیا اور حملہ کر دیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اسلامی فوج پسپا ہو گئی۔ حضرت ابو بکر کو اطلاع ہوئی تو خالد بن سعید کو سخت تہدید کی خط لکھا اور اُن کے عہدہ سے اُن کو معزول کر دیا خط کے الفاظ یہ ہیں۔

اقم مکانک۔ فلعمری انک مقدم الجحیم
ینجاء من الغزوات لا تخصھا الی
حق ولا تعذر علیہ

تم اپنی جگہ ہی رُکے رہو۔ تم بڑے پیشتقدمی کرنے والے بنے ہو۔
لیکن گہرائیوں میں گھسنے سے بھاگتے ہو۔ تم اُن میں درست
طریقہ پر گھسنے ہو اور نہ اُن پر صبر کرتے ہو۔

پھر جب خالد مدینہ آئے تو اُن سے زبانی کہا کہ تم لڑائی کے موقع پر بڑی ہزول دکھاتے ہو۔ جب خالد چلے گئے تو اُس وقت جو لوگ آپ کے پاس تھے اُن سے فرمایا کہ عمر اور علی خالد کی اچھی طرح واقف تھے اگر میں اُن کی بات مان لیتا تو خالد سے پہلے ہی بچتا۔ یعنی ان کو عامل نہ بناتا۔

گورنروں کے فرائض | آج کل کی اصطلاح میں حضرت ابوبکر کی حکومت کو فوجی حکومت
(MILITARY ADMINISTRATION) کہہ سکتے ہیں۔ یعنی جو گورنریا والی ہوتا تھا وہی فوج کا
افسر اعلیٰ ہوتا تھا چنانچہ ایک گورنر کے فرائض حسب ذیل تھے۔

- (۱) مسجد میں جماعت کی امامت اور خصوصاً جمعہ کے روز خطبہ دینا۔
- (۲) فوج کی نگرانی اور اُن کی تنخواہ وغیرہ کا بندوبست کر کے اسے تقسیم کرنا۔
- (۳) تمام محصولات کا جمع کرنا اور درآمد و برآمدات کی نگرانی کرنا۔
- (۴) اپنے علاقہ میں امن و امان کی حفاظت کرنا اور لوگوں کی اخلاقی حالت سرکار کی کوشش کرنا۔
- (۵) حدود اللہ جاری کر کے مجرموں کو سزا دینا۔
- (۶) فتنہ پروروں کو خلاف جنگ کرنا اور اس میں جو مال غنیمت ہاتھ آئے اُس کو مسلمان فوجیوں
میں تقسیم کرنا اور اس کا خمس مرکز کو بھیجنا۔
- (۷) ہر سال حج کیلئے جانوالے مسافروں کے قافلوں کا بندوبست کرنا اور اُن کو حفاظت کے
ساتھ سہولت بہم پہنچانا۔

(۸) ضعیف العمر سپاہیوں کی پنشن اور ان کے متعلقین کی معاشی مدد کا انتظام و انصرام کرنا۔

(۹) کسانوں کا خاص طور پر خیال رکھنا اور جہاں تک ممکن ہو علاقہ کی زراعت کو ترقی دینا۔

عہدوں کی تقسیم | لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ ایک گورنر ہی تنہا سب کام انجام دیتا تھا بلکہ انتظامی امور کو مختلف شعبوں میں تقسیم کر کے ہر شعبہ کو الگ الگ ذمہ دار افسروں کی نگرانی میں دے دیا جاتا تھا۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہی دستور تھا۔ اور آپ کے بعد حضرت ابوبکر نے بھی اسی پر عمل کیا۔ چنانچہ خلافتِ صدیق میں عمال و ولات کے علاوہ اور جن عہدوں کا پتہ چلتا ہے وہ یہ ہیں۔

عہدہ قضا | عام طور پر مشہور ہے کہ قضا کا محکمہ سب سے پہلے حضرت عمر فاروق نے قائم کیا۔ مولانا شبلی نے الفاروق میں اور پروفیسر ہی نے "تاریخ عرب" میں یہی لکھا ہے لیکن حقیقت

یہ ہے کہ یہ عہدہ خود عہدِ نبوت میں قائم ہو چکا تھا۔ کتبِ حدیث میں ”کتاب الا قضیہ“ کے عنوان سے جواب ہے اس میں ایسی احادیث و روایات منقول ہیں جن سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قاضی کے فرائض و واجبات۔ عہدہ کے شرائط و آداب۔ شہادت کے احکام وغیرہا بہایت تفصیل سے بیان فرمادیئے تھے۔ اور اگرچہ معاملاتِ خصوصیت میں آخری فیصلہ آپ کا ہی نافذ ہونا تھا۔ لیکن مملکت میں توسیع کے باعث ہر معاملہ اور مقدمہ آپ خود فیصلہ نہیں کر سکتے تھے اس لئے مختلف علاقوں میں اپنی جانب سے قاضی بھی مقرر فرمادیتے تھے اور ان کو اس سلسلہ میں خاص خاص ہدایات دی تھیں چنانچہ حضرت علی کو یمن کا قاضی مقرر فرمایا تو حضرت علی نے عرض کیا کہ میں تو کم عمر ہوں اور مجھ کو قصا کا کوئی علم نہیں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا ”اللہ تمہارے قلب کو راہ دکھائیگا اور تمہاری زبان کو استواری بخشے گا۔ جب تم دو آدمیوں کا جھگڑا چکانے بیٹھو تو جس طرح تم نے پہلے فریق کی بات سنی ہے اسی طرح جب تک دوسرے فریق کی نہ سُن لو۔ کوئی فیصلہ نہ کرو۔ یہی طریقہ ہے جس سے فیصلہ کرنا تمہارے لئے آسان ہوگا۔“

اسی طرح حضرت معاذ بن جبل کو یمن بھیجا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا ”جب تمہارا سامنے خصومات آئیں تو تم کیونکر حکم (قصا) کرو گے۔ انھوں نے کہا کہ کتاب اللہ کی روشنی میں پھر دریافت فرمایا۔ لیکن اگر کتاب اللہ میں تم نہ پاؤ تو؟“ عرض کیا ”سنت رسول اللہ کی روشنی میں“ اب سوال ہوا ”اور اگر سنت رسول اللہ میں بھی تم نہ پاؤ؟“ انھوں نے جواب دیا ”ایسی صورت میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور اس میں کوئی کوتاہی نہ ہونے دوں گا“ یہ سُن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسرت سے حضرت معاذ کا سینہ تھپتھپایا اور فرمایا ”جمع حمد اُس اللہ کیلئے ہے جس نے رسول اللہ کے رسول کو اُس کی توفیق دی جو رسول اللہ کا پسندیدہ ہے۔“ حضرت ابوبکر صدیق نے اپنے عہد میں حضرت علی اور حضرت معاذ اور بعض اور صحابہ کو جن کے نام آگے آئے ہیں اس خدمتِ قصا پر مامور رکھا۔ لیکن یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ کتبِ تاریخ و سیر

میں ان حضرات کو عہد صدیقی کے اربابِ اقامت کہا گیا ہے اور جیسا کہ علامہ سرخسی نے تہذیب کی ہے۔ صدرِ اول میں قاضی کو بھی مفتی کہتے تھے۔ یہ حضرات قضا کا کام بھی کرتے تھے۔

لیکن حضرت عمر فاروق قاضی القضاۃ یعنی چیف جسٹس کے عہدہ پر مامور تھے اور اہم معاملات کا فیصلہ آپ ہی کرتے تھے۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ تاریخوں میں حضرت عمر کیلئے افتاء کا نہیں بلکہ صرف قضا کا لفظ آتا ہے۔

طبری میں ہے کہ جب حضرت ابوبکر خلیفہ ہوئے تو حضرت عمر نے خود فرمایا ”انا کفیک للقضا“ میں آپ کیلئے قاضی کا کام کروں گا لیکن چونکہ وہ خیر القرون کا دور تھا اس لئے سال بھر تک یا ہی خصوصیت کا کوئی معاملہ ہی حضرت عمر کے سامنے پیش نہیں ہوا۔ طبری کے علاوہ ابن اثیر میں ہے۔

وفیہا استقضی ابوبکر عمر بن الخطاب اور اس سال ابوبکر نے عمر بن الخطاب کو قاضی بنایا
وکان یقضی بین الناس خلافتہ کلمہا اور خلافت صدیقی بھر قضا کا کام کرتے رہے۔

حضرت عمر اپنے اس حق قضا کو آزادی کے ساتھ استعمال کرتے تھے اور حضرت ابوبکر کی رائے کی بھی پروا نہیں کرتے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ اقرع بن حابس اور عیینہ بن حصن حضرت ابوبکر کے پاس آئے اور ایک بے کار زمین جو ان کی طرف پڑی ہوئی تھی اس کا مطالبہ کیا۔ چونکہ یہ دونوں مولفۃ القلوب میں سے تھے اس لئے حضرت ابوبکر نے ان کی درخواست منظور کر لی اور اس زمین کا پٹہ ان کے نام لکھ دیا اب یہ دونوں حضرت عمر کے پاس آئے تاکہ پرانہ خلافت کی ان سے توثیق کرائیں لیکن حضرت عمر اسے دیکھتے ہی سخت غضب ناک ہوئے اور پروا نہ ان کے ہاتھوں سے لیکر چاک کر دیا اور فرمایا ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس زمانہ میں تمہاری دل جوئی کرتے تھے جبکہ اسلام کمزور تھا۔ اب اسلام کافی مضبوط ہے۔ تم سے جو کچھ ہو سکے کر دیکھو۔“ یہ دونوں وہاں سے لوٹ کر سیدھے حضرت ابوبکر کی خدمت میں آئے اور بولے۔

”خلیفہ آپ ہیں یا عمر؟“ حضرت ابوبکر نے جواب دیا ”خلیفہ تو عمر ہی ہوتے اگر وہ چاہتے“ یہ

گفتگو ہو رہی تھی کہ حضرت عمرؓ بھی غصہ میں بھرے ہوئے آپہنچے اور حضرت ابوبکرؓ سے باز پرس کرنے لگے کہ آپ نے یہ زمین کا ٹکڑا ان دونوں کو کس طرح دیا؟ یہ آپ کی ملکیت ہے یا مسلمانوں کی؟ حضرت ابوبکرؓ بولے ”مسلمانوں کی“ حضرت عمرؓ نے کہا ”تو پھر آپ کو کیا حق تھا کہ ان دو آدمیوں کو بخش دیں“ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا۔ ”اس وقت جو لوگ میرے پاس موجود تھے میں نے ان سے مشورہ کر لیا تھا۔ آخر حضرت ابوبکرؓ نے اپنی رائے سے رجوع کر لیا اور حضرت عمرؓ کے فیصلہ کو بحال رکھا۔ بلکہ ایک روایت میں تو یہاں تک ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ کی تحریر چاک کر دی تھی اس کے بعد عیینہؓ حضرت ابوبکرؓ کی خدمت میں آیا اور درخواست کی کہ ایک دوسری تحریر لکھ دیں تو آپ نے فرمایا ”لا اجد دشیئاً سِوَا عَمْرٍ“ میں اُس کی تجدید نہیں کروں گا جس کو عمرؓ نے رد کر دیا ہے۔

ایک نکتہ | اس واقعہ سے ایک یہ نکتہ بھی ہاتھ آتا ہے کہ اگرچہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں جس طرح صیغہ عدالت (JUDICIAL) محکمہ امور و تنفیذ (EXECUTIVE) سے باقاعدہ الگ قائم کر دیا گیا تھا۔ حضرت ابوبکرؓ کے عہد میں ایسا نہیں تھا۔ لیکن جہاں تک اہل اسپرٹ اور اس احساس کا تعلق ہے کہ یہ دونوں صیغے الگ الگ ہونے چاہئیں جیسا کہ تہذیب و تمدن کے دورِ ترقی میں ہوتا ہے وہ بہر حال عہدِ صدیقی میں بھی بدرجہ اتم موجود تھا۔

وزارتِ عظمیٰ | اگرچہ اس زمانہ میں وزارت کا عہدہ باقاعدہ نہیں تھا لیکن جہاں تک وزارت کے فرائض کا تعلق ہے وہ بھی حضرت عمرؓ سے متعلق تھے۔ آپ حضرت ابوبکرؓ کے مشیر خصوصی اور امورِ مملکت میں دستِ راست تھے اور اسی وجہ سے حضرت ابوبکرؓ ان کو اپنے ساتھ مدینہ میں ہی رکھتے تھے۔ کسی مہم پر نہیں بھیجتے تھے۔ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے حبش اسامہؓ میں شرکت کیلئے جن کو نامزد کیا تھا ان میں حضرت عمرؓ بھی تھے لیکن لشکر کی روانگی سے قبل حضرت ابوبکرؓ نے حضرت اسامہؓ سے درخواست کی کہ اگر وہ عمرؓ فاروق کو مدینہ ہی میں چھوڑ جائیں تو بہتر ہے

۱۔ الاصابہ ج ۳ ص ۵۶ ذکر عیینہ بن حصن الخزازی۔ ۲۔ کتاب الاموال ابو عبیدہ ص ۲۷۷

تاکہ وہ امور خلافت میں اُن کے مشوروں سے فائدہ اٹھا سکیں یہ

وزارت خزانہ | بیت المال کا قیام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہی عمل میں آگیا تھا۔

حضرت ابوبکرؓ نے اس کا اہتمام و انتظام حضرت ابوعبیدہؓ کے سپرد کیا جو بیت المال کی آمدنی اور خرچ کا پورا حساب رکھتے اور اس کی نگرانی کرتے تھے۔ چنانچہ خلیفہ اول کی وفات کے بعد حضرت عمرؓ نے ابوعبیدہؓ سے پوچھا کہ شروع سے اُس وقت تک خزانہ میں مال کس قدر آیا ہوگا؟ انھوں نے جواب دیا ”دو لاکھ دینار“ تھے

عہدہ کتابت | چونکہ اہم فرامین و احکام کاتب کو ہی لکھنے ہوتے ہیں اس لئے کتابت کا عہدہ بھی بڑا اہم ہے۔ حضرت ابوبکرؓ اس عہدہ کا کام وقتی طور پر اُن لوگوں سے بھی لے لیتے تھے جو ضرورت کے وقت ان کے پاس موجود ہوتے تھے۔ ان کے علاوہ جو حضرات خاص اسی کام پر متعین تھے وہ حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت عثمان بن عفانؓ ہیں۔ تھے

عمال کے نام احکام بھیجنے کا طریقہ | عمال کو حضرت ابوبکرؓ کوئی حکم بھیجتے تھے تو آپ کا طریقہ وہی ہوتا تھا جو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا۔ یعنی من ابی بکر الی فلان سے آغاز کرتے تھے۔ یہ طریقہ خلافت راشدہ کے بعد بنو امیہ کے ابتدائی دور تک قائم رہا۔ جب ولید بن عبد الملک خلیفہ ہوا تو اُس نے اس کو بدل دیا اور حکم دیا کہ لوگ ہم کو اس طرح خطاب کریں جس طرح وہ آپس میں ایک دوسرے سے خطاب کرتے ہیں۔ تھے

عہدہ افتاء | افتاء یعنی شرعی حکم بتانے کے لئے تقویٰ و طہارت کے علاوہ تفقہ کی ضرورت ہے اور یہ محض ایک وہی دولت ہے خدا جس کو چاہے بخش دے۔ ہر عالم دین اس سے بہرہ یاب نہیں ہو سکتا۔ حضرت ابوبکرؓ کے عہد میں جو حضرات فقیہ سمجھے جاتے تھے اور اس بنا پر افتاء کا عہدہ ان کے سپرد تھا اُن کے نام یہ ہیں :- حضرت علیؓ - معاذ بن جبلؓ - ابی بن کعبؓ - زید بن ثابتؓ

۱۔ تاریخ یعقوبی ج ۲ ص ۱۲۲ ۲۔ طبقات ابن سعد قسم اول جلد دوم ص ۱۵۱ ۳۔ طبری ج ۲ ص ۶۱۴
۴۔ العقد الفرید باب التوقیعات فصل استفتاء الکتاب۔

اور عبداللہ بن مسعود علیہ السلام

پولس | روزمرہ کے انتظام کیلئے غالباً مستقل پولیس کی شکل میں کوئی خاص جماعت نہیں تھی۔ اور حق یہ ہے کہ اُس زمانہ خیر القرون میں اس کی ضرورت ہی کیا تھی؟ تاہم ضرورت پیش آتی تھی تو فوری طور پر چند بہادروں کو اس کام پر مامور کر دیا جاتا تھا۔ چنانچہ حبش اسامہ کی مدینہ سے روانگی کے بعد بعض قبائل کی طرف سے مدینہ پر حملہ کا خطرہ ہوا تو حضرت علی اور بعض دیگر صحابہ سے یہ کام لیا گیا۔

عمال کو ہدایات | حضرت ابوبکر جب کسی شخص کو کوئی ذمہ داری سونپتے یا کسی عہدہ پر اسکو مقرر فرماتے تو اس کے متعلقہ قرآن ایک ایک کر کے بیان کرتے اور اس سے عہد لیتے کہ وہ اس پر عمل کریگا۔ حضرت اسامہ کی قیادت میں آئے جو لشکر عرب و تمام کی سرحد پر روانہ کیا تھا جب وہ چلنے لگا تو آپ نے اُس کو روک کر دس ہدایتیں دیں۔ آپ نے فرمایا۔

ایھا الناس قفوا اوصیکم بعشر
فاحفظوها عنی ولا تخزوا ولا تغلوا ولا
تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلاً
صغیراً ولا شیخاً کبیراً ولا امرأۃ ولا
نفساً واحداً ولا تحرقوا ولا تقطعوا
شجرۃ مثمرۃ ولا تذبحوا شاة ولا بقرة
ولا بعیراً الا مکلة وسوف تمرون باقوام
قد فرغوا انفسهم فی الصوامع فادعوهم
وما فرغوا انفسهم لکم
وسوف تقدمون علی قوم

لوگو! ذرا ٹھہرو میں تم کو دس باتوں کی وصیت
کرتا ہوں تم ان کو یاد رکھو دیکھو خیانت نہ کرنا۔
قریب نہ کرنا۔ سرکشی نہ کرنا۔ دشمن کے ہاتھ پاؤں
مت کاٹنا۔ چھوٹے بچہ کو بوڑھے کو اور عورت
کو قتل نہ کرنا۔ کھجور کے درخت کو نہ اکھاڑنا اور نہ
اس کو جلانا۔ پھلدار درخت کو مت کاٹنا بکری
گائے یا اونٹ کھانے کے سوا ذبح نہ کرنا۔ اور
ہاں تم ایسے لوگوں سے دوچار ہو گے جنہوں نے
اپنی زندگی عبادت خانوں کیلئے وقف کر دی ہے
تم ان لوگوں کو کچھ نہ کہنا اور ان کو ان کے حال

۱۵ تاریخ یقربنی ج ۲ ص ۱۵۷

پر چھوڑ دینا۔ اور تم کو ایسے لوگ بھی ملیں گے جو تمہارے پاس الوانِ نعمت لیکر آئیں گے۔ تم ان کھانوں میں سے یکے بعد دیگرے جب کچھ کھاؤ تو ان کھانوں پر اللہ کا نام لو۔ اور تم کو ایسے لوگ بھی ملیں گے جن کے سر بیچ میں سے منڈی ہوں گے۔ تم ان کو تلوار سے کھٹکھٹانا۔ جاؤ اللہ کا نام لیکر روانہ ہو۔ اللہ تعالیٰ تم کو دشمن کے نیزوں سے اور طاعون سے بچائے۔

یا تو تکم بآنیۃ فیہا الوان
الطعام فاذا اکلتم منها شیئاً
بعد شیئ فا ذکر و اسم اللہ
علیہا، وتلقون اقواماً قد فحسوا
اوساطہ رؤوسکم و ترکوا حوالہا
مثل العصائب فاخفوهما بالسیف
حقاً اندفعوا باسم اللہ۔ اقلناکم
بالطعن والطاعون۔ ۱۵

اسی طرح شام کی طرف لشکر روانہ کئے تو ایک لشکر کے قائد حضرت زید بن ابی سفیان کو مفصل ہدایات دیں۔ یہ اگرچہ طویل ہیں لیکن آئین و دستور کی دنیا کا شاہکار ہیں اس لئے ہم ذیل میں بتماہا نقل کرتے ہیں۔ ارشاد ہوا۔

تم اللہ سے تقویٰ کو لازم مکر دو۔ کیونکہ وہ تمہارے باطن کو تمہارے ظاہر کی طرح دیکھتا ہے اور اس میں شک نہیں کہ اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ بہتر آدمی وہی ہے جو سب سے زیادہ اللہ سے محبت رکھتا ہے۔ اور اللہ کا سب سے زیادہ مقرب بندہ ہی ہے جو اپنے عمل کے ذریعہ سب سے زیادہ اللہ سے قریب ہے۔ میں نے تم کو خالد کا کام سپرد کیا ہے اس لئے تم جاہلیت کی باتوں سے بچو۔ کیونکہ اللہ ان باتوں کو اور ایسے لوگوں کو مبغض رکھتا ہے اور تم جب اپنے لشکر کے پاس پہنچو تو خوش خلقی

علیک بتقوی اللہ، فانہ یری من باطنک
مثل الذی من ظاہرک وان
اولی الناس باللہ اشدہم تولیالہ
واقرب الناس من اللہ اشدہم تقربا
الیہ بعملہ، وقد ولیتک عمل
خالد فایاک وعبیۃ الجاہلیۃ
فان اللہ یبغضہا ویبغض اہلہا
واذا قدمت علی جندک
فاحسن صحبتہم وابدأہم
بالخیر۔ وعدہم ایاک۔

واذا وعظتهم فاجز۔ فان
 كثير الكلام يلى بعضه بعضاً
 واصلم نفسك۔ يصلح لك الناس
 وصل الصلوات لا وقاها
 باتمام سركها وسجودها
 والتخشع فيها۔ واذا قدم
 عليك رسول عدوك فاكرمهم
 واقل لبثهم۔ حتى يخرجوا
 من عسكرك وهم جاهلون
 به۔ ولا تربينهم فيروا
 خللك۔ ويعلموا علمك۔
 وانزلهم في ثروة عسكرك
 وامنع من قبلك من محادثتهم وكن
 انت المتولى لكلامهم۔ ولا تجعل
 سرك لعلائيتك۔ فيخلط امرك۔
 واذا استشرت فاصدق الحديث
 تصدق المشورة ولا تخزن عن المشير
 خبرك۔ فتوتى من قبل نفسك واما
 بالليل في اصحابك۔ تاتك الاخبار
 وتنكشف عندك الاستار۔ واكثر
 حرسك۔ وبلدوهم في عسكرك

کے ساتھ پیش آؤ اور بھلائی کے ساتھ اپنے معاملہ کا
 آغاز کرو اور ان سے اس کا وعدہ بھی کرو اور حیب تم
 ان کو نصیحت کرو تو اختصار سے کام لو۔ کیونکہ کثرت
 کلام میں آدمی بھول جاتا ہے کہ اُس نے کیا کہا تھا۔
 اپنے نفس کی اصلاح کرو۔ تو لوگ تمہارے لئے ٹھیک
 رہیں گے اور نمازیں مع مکمل رکوع و سجود اور خشوع کے
 ان کے اوقات میں ادا کرو۔ جب دشمن کا قصد تمہارے
 پاس آئیں تو ان کا اکرام کرو۔ اور ان کا قیام مختصر
 رکھو تاکہ وہ تمہارے لشکر سے جائیں تو اُس سے باخبر
 نہ ہوں اور ان کو اہل لشکر مت دکھاؤ ورنہ وہ تمہارا
 خلل دیکھ لیں گے۔ اور تمہارے حال سے واقف ہو جائیں گے
 ان قاصدوں کو لشکر کی اچھی جگہ میں ٹھہراؤ۔ اور اپنے
 لوگوں کو ان سے بات چیت کرنے سے منع کرو۔ تم خود
 ہی ان سے گفتگو کرو۔ اپنے بھید کسی پر نہ کھولو ورنہ
 معاملہ گر بڑ ہو جائیگا۔ بات سچ کہو تو مشورہ بھی سچ ہوگا
 اور اپنی کوئی بات اپنے میسر سے مت چھپاؤ۔ ورنہ بات
 تمہارے ہی سر پر پڑے گی۔ اور رات کو اپنے ساتھیوں
 کے ساتھ بات چیت کیا کرو۔ تاکہ تم کو خبریں معلوم ہوں
 اور پوشیدہ باتوں کا تم کو علم ہو۔ اپنے محافظین کی تعداد
 زیادہ رکھو اور اپنے لشکر میں ان کو بھیلادو۔ اور بسا اوقات
 ان کی بے خبری میں اچانک ان کی چوکیوں میں پہنچ جایا کرو۔

واكثر مفاجاتهم في عمارتهم بغير
علم منهم بك فمن وجلته
غفل عن عرسه فاحسن اديه
وعاقبه في غير افراط واعقب
بينهم بالليل واجعل النوبة
الاولى اطول من الآخرة فانها اليسرهما
لقربهما من النهار ولا تخف من عقوبة
المستحق ولا تلج فيهما ولا تسرع اليهما
ولا تقبل لهما مدعاً ولا تغفل عن اهل عسكر
فتفسد ولا تجسس عليهم فتفرضهم
ولا تكشف الناس عن اسرارهم ولا تفت
بعلائقهم ولا تجالس العيائن وجالس
اهل الصدق والوفاء واصدق اللقاء
ولا تجبن فيجبن الناس واجتنب الغلول
فانه يقرب بالفقر ويدفع النص ويستجد
اقواماً حبسوا انفسهم في الصوامع -
فدعهم وما حبسوا انفسهم له -

پھر جس شخص کو تم اپنی چوکی سے غافل پاؤ اس کی اچھی طرح
سرزنش کرو۔ اور بغیر زیادتی کے اس کو سزا دو۔ اور
رات کو ان کے درمیان باری مقرر کرو۔ اور
پہلی باری کو بہ نسبت دوسری کے زیادہ طویل کرو کیونکہ دن
سے قریب ہونے کے باعث یہ زیادہ آسان ہوگی۔ مستحق
سزا کو سزا دینے میں نہ ہچکنا۔ سزا کے معاملہ میں نہ زیادہ
تردد کرو اور نہ جلدی کرو۔ اور نہ اس کو بے اثر کرو اور
ہاں اپنے اہل لشکر سے غافل مت بیٹھو۔ ورنہ تم اس کو
خراب کر دو گے۔ اور زیادہ ان کی کھوج کر یہ بھی نہ کرو ورنہ تم
ان کو رسوا کر دو گے۔ لوگوں کے بھید معلوم کر نیکی کوشش
نہ کرو۔ اور جو ان کے ظاہر احوال ہوں ان پر بس کرو۔
بے کار آدمیوں کے پاس نہ بیٹھو اہل صدق و وفا اور استقامت
لوگوں کے ساتھ اٹھو بیٹھو اور ہم کر لڑو اور بُردی دکھاؤ
ورنہ لوگ بُردی دکھائیں گے۔ خیانت سے بچو۔ کیوں کہ
خیانت فقر کا باعث ہوتی ہے اور مرد کو دور کر دیتی ہے
اور تم کو ایسے لوگ ملیں گے جو عبادت گاہوں میں گوشہ
نشین ہو کر بیٹھ گئے ہیں۔ تم ان کو ان کے حال پر چھوڑ دو۔

تقویٰ و طہارت کی عام تاکید | یہ ہدایات وہ ہیں جو ہر شخص کو الگ الگ اس کے عہدہ اور منصب
کے اعتبار سے دی جاتی تھیں ان کے علاوہ تقویٰ و طہارت۔ خوفِ خدا۔ فرائض کی انجام دہی
میں امانت و دیانت ان چیزوں کی تاکید و ہدایت تو آپ ہر خطبہ میں، ہر فرمان اور خط میں مجلس

اور محفل میں کرتے رہتے تھے۔

مثلاً عمرو بن العاص اور ولید بن عقیہ کو قبیلہ بنو قضاۃ پر عامل صدقات مقرر کر کے روانہ کیا تو ان کی مشایعت کیلئے کچھ دور تک خود تشریف لائے اور زحمت ہوتے وقت ہر ایک کو یہ ہدایت کی۔

اتق الله في السر والعلانية
فانه من يتق الله يجعل له
مخرجاً ويرزقه من حيث لا
يحتسب ومن يتق الله يكفر عنه
سيئاته ويعظم له اجرا
فان تقوى الله خير مما توفى به
عباد الله انك في سبيل من سبيل الله
لا يسعك فيه الا ذهان والتفريط
والعقلة عما فيه قوام دينكم وعصمة
امامكم فلا تن ولا تفتروا ۱۷

باطن و ظاہر میں اللہ سے ڈرو۔ کیونکہ جو شخص اللہ سے
ڈرتا ہے۔ اللہ اُس کیلئے سہولتیں پیدا کر دیتا ہے اور
جہاں سے اُس کا گمان بھی نہیں ہوتا وہاں سے اُس
کو رزق دیتا ہے۔ جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے اللہ اُس
کے گناہ معاف کر دیتا ہے اور اُس کا اجر بڑھاتا ہے۔
یہ شبہ اللہ سے تقویٰ بندگان خدا کی آپس میں بہترین
نصیحت ہے تم اللہ کے ایسے راستہ میں ہو جس میں افراط
و تفريط اور مہمندی کی گنجائش نہیں ہے جس میں دین
کا استحکام اور خلافت کی حفاظت کا راز مضمر ہے۔
پس تم سستی اور کاہلی مت اختیار کرو۔

یزید بن ابی سفیان کو ہدایات دیتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ سے لکھا۔
ومن اعطى احداً حقى الله فقد
انتهك في حقى الله شيئاً بغير حق
فعليه لعنة الله ۱۸

اور جو شخص کسی کو اللہ کی چراگاہ عطا کرے (کوئی عہدہ دے)
اور وہ بغیر کسی حق کے اُس چراگاہ میں ازکاب مخرتا کرے
(عہدہ میں خیانت کرے) تو اُس پر اللہ کی لعنت ہوگی۔

عمال و امراء سے احتساب [مفصل ہدایات اور احکام دینے کے بعد کوئی عہدہ دار خواہ کتنی
ہی دور اور نظروں سے اوجھل ہوتا حضرت ابوبکر بہر حال اس کی ایک ایک حرکت پر کڑی نگاہ رکھتے تھے

اور جہاں اور جب کوئی نقص نظر آتا فوراً اس پر متنبہ فرماتے یا باز پرس کرتے تھے۔ چنانچہ ہاجرین ابی امیہ کی نسبت معلوم ہوا کہ انھوں نے ایک عورت جو مسلمانوں پر سب و شتم کرتی تھی اس کے دانت اُکھڑا دئے ہیں۔ تو فوراً اُن کو سخت سزا دینے کا خط لکھا جس میں دلائل سے یہ ثابت کیا تھا کہ اُن کا یہ عمل صریح ظلم اور ناجائز ہے اور آخر میں تحریر کیا کہ چونکہ یہ تمہارا پہلا جرم ہے اس لئے معاف کرتا ہوں۔ ورنہ سزا دیتا۔ لے

حضرت ابوبکر حضرت خالد کے کس درجہ قدرداں اور مداح تھے؟ یہ صفحات گزشتہ سے معلوم ہو چکا ہے۔ بایں ہمہ جنگ یمامہ کے فوراً بعد ہی انھوں نے مجاہد کی لڑکی سے نکاح کر لیا تو حضرت ابوبکر نے اُن کو سخت تہدید دی خط لکھا کہ

لعمری یا ابن ام خالد انک

لفاع تتکح النساء و یفناء بقیك

دم الف و مائتے رجل من المسلمین

لہ یحیف بعد لے

طبری کا بیان ہے یہ خط اس درجہ غضب آلود تھا کہ گویا اس سے خون ٹپک رہا تھا۔

اس کے بعد عراق میں جنگ فرات کے ختم ہوتے ہی حضرت خالد حضرت ابوبکر کی اجازت کے بغیر چھپ چھپا کر ج کر آئے تھے حضرت ابوبکر کو اطلاع ہوئی تو سخت عتاب کا خط لکھا۔

طبری کا بیان ہے کہ حضرت ابوبکر نے حضرت خالد کو شام کی مہم پر جو روانہ کیا تھا وہ حضرت

خالد کے اسی جرم کی پاداش میں تھا اور ساتھ ہی تاکید کی کہ آئندہ وہ اسکا از نکاب نہ کریں۔ لے

معمولی غلطیوں سے اغماض | ایک فرماں روا کیلئے جہاں یہ ضروری ہے کہ عمال و کارکنان

حکومت کی ایک ایک حرکت پر نظر رکھے اور جب اُن سے کوئی غلطی ہو تو احتساب کرے۔ ساتھ

ہی اُس میں اس درجہ تحمل ہوتا چاہئے کہ معمولی بھول چوک سے چشم پوشی کرے اور اگر ضرورت

ہو تو تھوڑی بہت تنبیہ کر دے۔ معمولی معمولی باتوں پر سرزنش کرنا اصول حکمرانی کی خلاف ورزی ہے۔
حضرت ابو بکر میں احتساب کی قوت کے ساتھ یہ وصف بھی بدرجہ اتم تھا۔ طبری میں ہے۔

وکان ابو بکر لا یقید من عمالہ ابو بکر اپنے عمال اور کارپردازان حکومت پر

ولا وسعت لہ زیادہ دار و گیر اور خردہ گیری نہیں کرتے تھے۔

عمال کی تنخواہ | عمال و کارپردازان حکومت کی تنخواہ کا رواج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے ہی شروع ہو گیا تھا۔ تنخواہ کی مقدار کی تعیین میں عہدہ کی حیثیت اور اس کے ضروری اخراجات و لوازم کی رعایت بھی ہوتی تھی مثلاً گھوڑا۔ ہتھیار۔ خادم وغیرہ۔ حضرت علی فرمایا کرتے تھے: ہم میں سے جو کوئی شخص بھی دالی ہو: اگر اس کے بیوی نہ ہو تو بیوی کرے۔ نوکر نہ ہو تو نوکر رکھے۔ گھر نہ ہو تو گھر بنائے یا کرایہ پر لے۔ سواری کا جانور نہ ہو تو وہ لے۔ اس سے زیادہ جو لے گا: یا خائن ہے یا چور ہے۔

گورنر یا کوئی اور عہدہ دار تو الگ رہا۔ خود خلیفہ کے متعلق حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت ہے کہ اللہ کے مال میں سے خلیفہ کیلئے صرف دو پیالے لینا جائز ہیں۔ ایک پیالہ اہل و عیال کیلئے اور دوسرا لوگوں کی خاطر مدارات کیلئے۔

عتاب بن اسید جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں مکہ کے عامل تھے اور عہد صدیقی میں بھی اسی عہدہ پر فائز رہے۔ ان کو تیس درہم ماہانہ تنخواہ ملتی تھی بلکہ ظاہر ہے قلیل تنخواہ ناگزیر ضروریات زندگی کی تکفیل ہو سکتی تھی اس میں اتنی گنجائش کہاں تھی کہ وہ پس انداز کر سکیں چنانچہ اس منصب سے سکدوش ہونے کے بعد اس زمانہ کی کمائی کی یادگار جو چیز ان کے پاس بچی تھی وہ صرف دو کپڑے تھے جو انھوں نے اپنے غلام کیسان کو پہنا دیئے تھے۔

۱ طبری ج ۲ ص ۵۰۳ ۲ کنز العمال بر حاشیہ مسند امام احمد بن حنبل ج ۲ ص ۱۴۲۔

۳ کنز العمال بر حاشیہ مسند احمد ج ۲ ص ۱۴۲ ۴ الترتیب الاداریہ للکتاب ج ۱ ص ۲۶۴۔

۵ الاماہ ج ۲ ص ۴۴۴ تذکرہ عتاب بن اسید۔

حضرت ابو بکر کے عہد میں بہ نسبت عہد نبوی کے ریاستی آمدنی بڑھ گئی تھی۔ اس بنا پر تنخواہوں کی مقدار میں بھی اضافہ ہوا ہوگا۔ بہر حال حضرت ابو بکر کا اصول یہ تھا کہ تنخواہیں اصل ضروریات زندگی کے لحاظ سے سب کی برابر رکھتے تھے۔ مؤرخ یعقوبی کا بیان ہے۔
 وقسم ابو بکر بین الناس بالسوية اور ابو بکر لوگوں میں برابر سراسر تقسیم کرتے تھے کسی کو
 لم یفضل احدًا علی احدٍ کسی پر ترجیح نہیں دیتے تھے۔

ایک مرتبہ مال آیا اور آپ نے اس کو حسب معمول برابر برابر تقسیم کر دیا اور فرمایا مجھ کو یہ پسند ہے کہ میں بقدر ضرورت لینے پر اکتفا کروں۔ اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو بھاؤ کیا ہے وہ خالص اللہ کے لئے رہے۔

حضرت ابو بکر کی تنخواہ حضرت ابو بکر شروع میں تو کوئی تنخواہ لیتے ہی نہیں تھے۔ مسخ میں جو تجارت اُن کا ذریعہ معاش تھی اسی پر گزار بسر کرتے تھے لیکن جب امور خلافت میں انہماک بڑھا تو اب چونکہ تجارت میں شمولیت فرائض خلافت کی بجا آوری میں رخنہ انداز ہو سکتی تھی اس لئے حضرت عمر اور دوسرے صحابہ کے کہنے پر آپ نے بقدر ضرورت اپنی تنخواہ بھی مقرر کر لی لیکن اس تنخواہ کی مقدار کیا تھی؟ اس میں مختلف روایات ہیں۔

یعقوبی کا بیان ہے کہ آپ تین درہم یومیہ لیتے تھے یہ بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ چھ ہزار درہم سالانہ لیتے تھے اور ایک روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے کل مدت خلافت میں بیت المال سے اپنے گھر کے خرچ کے لئے صرف چھ ہزار درہم لئے تھے لیکن وفات کے وقت اپنی بیٹی حضرت عائشہؓ کو وصیت کی کہ یہ رقم بھی اُن کی جائیداد کو فروخت کر کے بیت المال میں جمع کر دی جائے یہ

اس بنا پر ہمارا خیال ہے کہ شروع میں حضرت ابو بکر نے صحابہ کے کہنے سے اپنے اذیتہ مقرر ضرور کر لیا تھا لیکن اُس کی پابندی نہیں کرتے تھے۔ زندگی بہ ن سادہ اور گھر کی ضرورتیں مختصر تھیں۔ اس لئے صرف بقدر ضرورت لیتے تھے اور کبھی گنجائش دیکھی اور کوئی غیر معمولی ضرورت اچانک پیش آگئی تو مقررہ رقم سے زیادہ بھی لے لیتے تھے اور یہ جو کچھ کرتے تھے اہل شوریٰ کے مشورہ اور اُن کی اجازت سے کرتے تھے۔

غور کرو! کیا اس سے بڑھ کر جمہوری سوشلسٹ گورنمنٹ دنیا کی تاریخ میں کوئی اور بھی ہوئی ہے۔

مالی نظام

ریاست کے ذرائع آمدنی اور مصارف

حضرت ابو بکر کا مختصر عہد خلافت کو کچھ بھی تھا تا مگر جزیرۃ العرب کے اندرونی استحکام، قومی وحدت اور بیرونی حملوں سے اُس کی حفاظت کے کاموں میں مصروف رہا اس لئے آپ کو اتنی فرصت نہیں ملی کہ حضرت عمر فاروق کی طرح حکومت کے مختلف کاموں کو مختلف شعبوں میں تقسیم کر کے ہر ایک شعبہ کیلئے جدا جدا محکمہ قائم کرتے ہر محکمہ کے الگ الگ عہدہ دار مقرر فرماتے اور اُس کیلئے آئین و ضابطہ کی حد بندی کرتے۔ اس بنا پر عہد صدیقی کے نظم و نسق اور معاملات و مسائل حکومت و ریاست میں وہی سادگی پائی جاتی ہے جو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں پائی جاتی تھی۔ اس بنا پر حضرت ابو بکر کے مالی انتظامات کو سمجھنے کے لئے یہ جاننا ضروری ہے کہ خود عہد نبوت میں مالی نظام کیا تھا۔

عہد نبوت میں نظام مالی | دوسرے احکام کی طرح اتفاق مال سے متعلق احکام بھی دفعۃً نازل نہیں ہوئے۔ بلکہ تدریجی طور پر حسب موقع و ضرورت نازل ہوئے یا زبان حق ترجمان نبوت سے ادا ہوتے رہے۔ اس سلسلہ میں سب سے پہلی منزل تو ترغیب و دعوت کی تھی یعنی اس وقت تک زکوٰۃ فرض نہیں ہوئی تھی۔ یہ وہ زمانہ تھا جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں قیام رکھتے تھے اور مختلف ضرورتوں کیلئے روپیہ درکار تھا۔ چنانچہ آپ نے فرمایا ”اپنے آپ کو دوزخ سے بچانے کیلئے تم کو خرچ کرنا چاہئے خواہ وہ کھجور کا ایک ٹکڑا ہی ہو“ لہٰذا اس کے علاوہ قرآن میں بھی بہت سی ترغیبات ہیں۔

اس کے بعد جب آپ نے ہجرت کی اور صحابہ کرام اپنا گھر بار چھوڑ کر مدینہ آنے لگے تو اب سب بڑا مسئلہ ان مہاجرین کی آباد کاری کا تھا اور ظاہر ہے روپیہ کے بغیر چل ہو نہیں سکتا تھا۔ آپ نے اس پیچیدہ ترین گتھی کو اس خوبی کیساتھ حل کیا کہ تاریخ میں اس کی نظیر شکل سے ہی مل سکتی ہے۔ آپ نے انصار اور مہاجرین میں مواخات کرادی۔ اس مواخات میں یہ شرط تھی کہ مہاجر اور انصاری دونوں ایک ساتھ مل کر کام کرینگے۔ کسب معاش کریں گے۔ اور وراثت تک میں ایک دوسرے کے شریک رہیں گے۔ اس طرح مہاجرین کی آباد کاری کا مسئلہ تو حل ہو گیا لیکن دوسرے کاموں کیلئے روپیہ کی بھی ضرورت تھی اس لئے اب صدقات و خیرات کے کارخیز ہونے کا اعلان ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نظم قائم کیا کہ تمام صدقات و خیرات خود وصول فرماتے اور اباب حواج پر تقسیم کر دیتے تھے لیکن یہ خیرات خود آپ کے اور آپ کے خاندان بنو ہاشم کیلئے حرام تھی۔ اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تمام بدعنوانیوں کا خاتمہ کر دیا جو عام طور پر پبلک فنڈ جمع کرنے والوں سے صادر ہوتی ہیں۔ بلکہ دنیا کی عظیم الشان بادشاہتوں کا تو کھیل ہی یہ رہا ہے کہ پبلک کا جو روپیہ خزانہ شاہی میں آتا ہے وہ بادشاہ کی ملک ہے اور اسکو حق ہے کہ اس روپیہ کو اپنی ذات اور اپنے متعلقین پر جس طرح چاہے خرچ کرے۔ ” یہ میں تفاوت رہ از کجا ست تا بہ کجا۔“

اس سلسلہ میں سب سے پہلے سلسلہ میں صدقہ الفطر واجب ہوا۔ اس کے بعد صدقہ و خیرات کا عام حکم نازل ہوا۔ لوگوں نے پوچھا ”حضور! ہم کیا خرچ کریں؟“ ارشاد ہوا ”ضروریات زندگی پوری کرنے سے جو کچھ بچ رہے“ *يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ*۔ پھر جب بلاتوں کو فتوحات نصیب ہوئیں مہینیں اور جاگیریں ہاتھ آئیں اور تجارتی کاروبار کو فروغ ہوا تو اب حکم ہوا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ اے ایمان والو! جو اچھی چیزیں کہ تم کماتے اور جن کو *وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ*۔ (بقول) ہم نے تمہارے لئے زمین سے پیدا کیا ہے اس میں سے خرچ کرو۔ لیکن اس وقت تک چونکہ تمام عرب مطیع نہیں ہوا تھا۔ اسلام ہر ت ایک تحریک کی صورت میں تھا اور باقاعدہ کوئی ریاست (STATE) قائم نہیں ہوئی تھی اس لئے اتفاق مال اور اسکے جمع و خرچ کا کوئی باقاعدہ

نظم قائم نہیں ہوا۔ ۱۰۰ میں مکہ کی فتح کے بعد آخر اس کا بھی وقت آگیا اور اس کا پورا انتظام قائم کر دیا گیا۔ اس سلسلہ میں پہلے یہ آیت نازل ہوئی۔

حَدِّثْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً

اے محمد! آپ ان لوگوں کے مالوں میں سے صدقہ (زکوٰۃ)
 تَطَهِّرْ لَهُمْ وَتُزَكِّيَهُمْ بِهَا۔

اس کے بعد ۱۰۰ کے آخر میں سورہ توبہ کی وہ آیات نازل ہوئیں جن میں زکوٰۃ کے احکام، اُس کی اہمیت و ضرورت، اور اُس کے مصارف اور ساتھ ہی جزیہ کا حکم۔ یہ سب کچھ نازل ہوا۔ انکی روشنی میں ۱۰۰ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باقاعدہ عمال و محصلین کا تقرر فرمایا زکوٰۃ کے احکام و قوانین مرتب فرمائے اور ان احکام کیساتھ عمال کو زکوٰۃ وصول کرنیکی غرض سے مختلف علاقوں اور قبیلوں میں روانہ کیا۔ یہ وہ وقت ہے جب کہ زکوٰۃ کی حیثیت ایک ریاستی ٹیکس (STATE DUTY) کی ہو جاتی ہے چنانچہ اس سلسلہ میں بیت المال کا قیام بھی عمل میں آیا۔

زکوٰۃ کی شرح | دولت کے سرچھے دراصل تین ہی ہیں۔ سونا چاندی۔ جانور اور زمین کی پیداوار۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے ہر ایک کی شرحیں الگ الگ مقرر فرمائیں۔ سونے چاندی میں ۱/۵ حصہ۔ جانوروں کی زکوٰۃ کی شرح انکی مختلف صنفوں کے لحاظ سے جدا جدا متعین ہوئی اور بڑی تفصیل کیساتھ مثلاً اونٹ کیلئے نصاب زکوٰۃ پانچ مقرر کیا گیا۔ اس سے کم پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ پانچ اونٹ ہوں تو ایک بکری نو اونٹوں تک دس سے چودہ تک دو بکری۔ پندرہ سے اسی تک تین بکریاں بیس سے چوبیس تک چار بکریاں پچیس سے پینتیس تک اونٹ کا ایک سال کا بچہ پچھتیس سے پینتالیس تک دو سال کا بچہ چھیالیس سے ساٹھ تک تین سال کا اکسٹھ سے پچھتر تک چار سال کا اونٹ۔ پچھتر سے نوے تک دو برس کے دو بچے۔ ایک سو بیس تک تین سال کے دو بچے۔ ایک سو بیس کے بعد ہر چالیس پر دو سال کا بچہ اور پھر ہر چالیس پر تین برس کا بچہ۔ اسی طرح کے مفصل احکام بکری گائے اور مینیس وغیرہ کے بھی متعلق ہیں۔

یہ تمام شرحیں وہ ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک خاص ان خصوصی میں درج فرمادی تھیں

لیکن ابھی اُن کو اعمال کے ہاتھ روانہ نہیں کیا گیا تھا کہ دنیا سے تشریف لے گئے۔ آپ کے بعد حضرت ابوبکر نے اس پر عمل فرمایا اور اس کی نقول اعمال صدقات کے پاس روانہ کیں۔ عبداللہ بن انس سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر نے اُن کے والد انس کو عامل صدقہ (مصدق) بنا کر روانہ کیا تو انہیں اپنی ایک تحریر عنایت فرمائی جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر لگی ہوئی تھی حضرت انس نے اُسے کھول کر دیکھا تو اس میں جانوروں کی زکوٰۃ کے متعلق مفصل احکام و ہدایات تھے یہ

زمین پر محصول ازین اگر مسلمان کی ملک ہو تو وہ قسّم کی ہو سکتی ہے۔ ایک وہ جس کے جوتے اور بولنے میں ہر دو کے ذریعہ آبپاشی یا موسمی خصوصیات کے باعث کاشتکار کو محنت نسبت کم کرنی ہوتی ہو اور دوسری وہ جسکی آبیاری کے لئے کاشتکار کو کنوئیں سیپانی نکالنا ہوتا ہو اور اس لئے اسکو مشقت زیادہ اٹھانی پڑتی ہے۔ پہلی قسم کی زمین پر عشر یعنی پیداوار کا ۱۰ حصہ دینا ہو گا خواہ وہ روپیہ کی شکل میں ہو یا جنس کی صورت میں دوسری قسم کی زمین کا محصول عشر کا آدھا یعنی ۵ ہے۔

لگان اجارہ | حکومت کی آمدنی کا ایک اور ذریعہ لگان اجارہ یا ٹھیکہ بھی تھا۔ اس کی صورت یہ تھی کہ زمین کا کوئی ٹکڑہ کسی کاروبار کیلئے ایک شخص کو دیدیا جاتا تھا اور شرط یہ ہوتی تھی کہ وہ اس کاروبار کے منافع میں سے ایک متعین رقم بیت المال میں داخل کرے گا۔ چنانچہ بنو متنعان کا ایک شخص جس کا نام ہلال تھا اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ ایک وادی جس کا نام سلبہ تھا اسکے لئے مخصوص کر دیجائے تاکہ وہ اُس میں شہد کی بکھڑوں کی پرورش کر سکے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شرط پر کہ وہ شہد جو کچھ پیدا ہو گا اُس کا عشر بیت المال میں جمع کرے گا اُس کی درخواست منظور فرمائی۔ حضرت عمر کے دورِ خلافت میں طائف کے گورنر سفیان بن وہب خلیفہ دوم سے ایک مرتبہ اسکی بابت دریافت کیا تو آپ نے فرمایا "اگر یہ شخص شہد کا عشر اب بھی اسی طرح ادا کرے جس طرح وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ادا کرتا تھا تو یہ وادی اُس کیلئے مخصوص رہے دو۔ ورنہ اس وادی کی مکھیاں جنگل کی دوسری بکھڑوں کی طرح ہیں جو شخص چاہے اُن کا شہد کھا سکتا ہے بلکہ خراج آمدنی کا ایک بڑا ذریعہ جو اسلامی فتوحات کے نتیجے میں پیدا ہوا خراج بھی تھا۔ خراج مال یا زمین

کی پیدائش کی اس مقدار معین کو کہتے ہیں جو مفتوحین کی زمین پر بطور محصول مقرر کر دی گئی ہو۔ چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر فتح کیا تو ان لوگوں نے کہا کہ ہم ان زمینوں کے مالک ہیں اور ان کو جو تنا اور بونا ہم تم سے زیادہ جانتے ہیں اس لئے ہمارے ساتھ بٹائی پر معاملہ کر لو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی یہ درخواست منظور کر لی اور نصفاً نصفی پر معاملہ ہو گیا مذکور کے لوگوں کو اس کا علم ہوا تو انھوں نے بھی ایسا ہی معاملہ کرنا چاہا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی درخواست بھی قبول کر لی۔

حضرت ابوبکر نے بھی اپنے دور خلافت میں ان لوگوں کے ساتھ یہی معاملہ تقاسمت یعنی بٹائی کا رکھا ہے لیکن حضرت ابوبکر کے عہد میں عراق اور شام کے جو حصے فتح ہوئے تھے۔ آپ نے ان پر سرسری طور پر کچھ رقم متعین کر دی تھی اس سے یہ ثابت ہوا کہ امام کو اختیار کئی ہے وہ اگر چاہے تو مفتوحہ زمین پر بٹائی کا معاملہ کر سکتا ہے اور اگر چاہے تو ایک خاص رقم مقرر کر دے۔ بہر حال یہ یاد رکھنا چاہئے کہ یہ حکم اسی وقت ہے جبکہ زمین بذریعہ شریعت کی گئی ہو اور امام نے اس کو مسلمانوں کے درمیان تقسیم نہ کیا ہو۔

جزیہ ایسے مسلمانوں سے وصول کیا جاتا تھا لیکن اس میں اخراج میں فرق یہ کہ خراج کیلئے کوئی قرآنی نص نہیں ہے بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور آپ کے عمل سے ثابت ہے۔ اس کے برخلاف جزیہ کا ذکر خود قرآن میں ہے۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ خراج زمین کا ٹیکس ہے۔ بعد میں اگر مالک زمین مسلمان بھی ہو جائے تو زمین خراجی ہی رہتی ہے لیکن جزیہ فرد کا ٹیکس ہے اور اس حیثیت سے وہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ مسلمان پر زکوٰۃ۔ اگر یہ شخص مسلمان ہو جائے تو جزیہ اس سے ساقط ہو جائے گا۔

اگرچہ حضرت عمر نے اپنے عہد خلافت میں جزیہ کی شرح متعین کر دی تھی۔ لیکن عہد نبوی اور اس کے بعد عہد صدیقی میں اس کی کوئی شرح مقرر نہیں تھی۔ بلکہ سہولت کے ساتھ جو شخص جتنا

لے کتاب الخراج تاملی یوسف ص ۵۰ د ۵۱ لے کتاب الخراج ص ۵۰

دے سکتا تھا اس سے اتنا ہی لیا جاتا تھا۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس سے منقول ہے۔

ليس في اموال اهل الذمة اهل ذمة کے مالوں میں سے اتنا ہی لیا جائیگا

الا العفو۔ جو ان کی ضرورتوں سے زائد ہو۔

اہل بین تجارت پیشہ ہونیکے باعث مالدار اور خوش حال تھے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر فی کس ایک دینار جزئیہ مقرر کیا تھا۔ بخران اور بحرین کے لوگوں کو آپ نے جو مکتوب گرامی ارسال فرمایا تھا اس میں بھی اس کی تصریح تھی کہ اگر اسلام قبول نہیں کیا تو انہیں جزئیہ دینا ہوگا۔ حضرت ابوبکر صدیق کے عہد میں حیرہ صلحا فتح ہوا تھا اس لئے خراج کا تو سوال ہی نہیں ہو سکتا تھا۔ البتہ حضرت خالد نے ان لوگوں سے فی کس دس درہم کے حساب سے جزئیہ وصول کیا اور اس کو مدینہ روانہ کیا۔

نے اور غنیمت آمدنی کا ایک ذریعہ ہے اور غنیمت بھی تھا۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ فی اس مال کو کہتے تھے جو فریق محارب سے بغیر جہال و قتال کے حاصل ہوتا تھا۔ اور بحالت جنگ جو مال ملتا تھا وہ غنیمت کہلاتا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اس کی تقسیم اس طرح ہوتی تھی کہ اس کو پانچ حصوں پر تقسیم کیا جاتا تھا۔ چار حصے مجاہدین پر تقسیم ہو جاتے تھے اور ایک حصہ کو پھر پانچ حصوں پر تقسیم کر کے اس طرح بانٹ دیا جاتا تھا کہ ایک حصہ اللہ اور اس کے رسول کا۔ دوسرا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذوی القربی کا تیسرا یتیموں۔ چوتھا مسکینوں اور یتیموں کے مسافروں کا عہد نبوی میں اسی پر عمل ہوتا تھا۔

جاگیر بخشی عہد نبوت میں جاگیر بخشی کا رواج تھا اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی شخص کو زمین کا ایک ٹکڑہ اس شرط پر عطا فرمادیتے تھے کہ وہ اس کو جوت بکرا آباد کرے گا اور اس کی آمدنی کا ایک حصہ بیت المال میں داخل کرے گا۔ ایک مرتبہ آپ نے قبیلہ مزینہ

۱۔ کتاب الخراج قاضی ابویوسف ص ۲۳ ۲۔ کتاب الاموال ابو عبیدہ ص ۲۷ ۳۔ کتاب الاموال ص ۲۷

۴۔ کتاب الاموال ابو عبیدہ ص ۲۷ -

کے چند لوگوں کو ایک زمین عطا فرمائی لیکن ان لوگوں نے اس کو جو تھے بونے کی زحمت گوارا نہ کی۔ کچھ دوسرے لوگوں نے اس میں کاشتکاری کر لی۔ اب مزینہ والوں نے اس زمین کو پھر واپس لینا چاہا۔ معاملہ حضرت عمر فاروق کے سامنے پیش ہوا۔ آپ نے فیصلہ دیا کہ جو شخص تین برس تک زمین کو بونہی ڈالے رکھے اور پھر کوئی دوسرا شخص اس کو آباد کر دے تو یہ دوسرا ہی زمین کا زیادہ حقدار ہوگا۔ حضرت ابوبکر نے بھی اس طریقہ کو اسی طرح قائم رکھا۔ چنانچہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیامہ کے مجاہد نامی ایک شخص کو اس کی درخواست پر اپنے ایک فرمانِ خصوصی کیساتھ پیامہ کی کچھ زمینیں عطا فرمائی تھیں اور فرمان میں یہ بھی لکھا تھا کہ "اگر تم سے کوئی شخص جھگڑا کرے تو میرے پاس آنا" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد مجاہد بن مرارہ حضرت ابوبکر کی خدمت میں حاضر ہوا اور مزید ایک زمین کی درخواست کی تو حضرت ابوبکر نے ایک زمین جس کا نام خضر امہ تھا اس کو عطا فرمادی۔

ایک مرتبہ اپنے طلحہ بن عبد اللہ کو ایک جاگیر عطا فرمادی اور اس کیلئے ایک تحریر بھی لکھ دی۔ طلحہ یہ تحریر لیکر حضرت عمر کے پاس آئے اور کہا کہ آپ اس پر مہر لگا دیجئے۔ حضرت عمر نے انکار کیا اور بولے کہ "کیا اور لوگوں کو چھوڑ کر یہ ساری زمین تم کو ہی ملے گی؟" طلحہ کو یہ سن کر غصہ آ گیا۔ اسی حالت میں حضرت ابوبکر کے پاس واپس لوٹے اور کہا بخدا میں نہیں جانتا کہ خلیفہ آپ ہیں یا عمر؟ حضرت ابوبکر نے فرمایا "نہیں عمر ہی خلیفہ ہیں لیکن انھوں نے اس کو قبول نہیں کیا۔"

لیکن اس موقع پر یہ بات خاص طور پر یاد رکھنے کے قابل ہے کہ عہدِ نبوت میں اور اس کے بعد عہدِ خلفاء میں بھی جو زمین یا جاگیر کسی کو دی جاتی تھیں وہ اس کی اپنی ذاتی ملکیت نہیں ہوتی تھیں بلکہ مقصد صرف یہ ہوتا تھا کہ ان زمینوں کو جو تلوکر کارآمد بنایا جائے اور ان سے وہ شخص اور اس کے متعلقین فائدہ اٹھائیں اور دوسروں کو بھی فائدہ پہنچے۔ چنانچہ اگر کوئی شخص ان زمینوں کو بیکار

۱۔ الخط جلد ۱ ص ۸۲ اس کے علاوہ الاحکام السلطانیہ للامام دردی میں از صفحہ ۸۱ تا صفحہ ۱۸۵ ایسی زمینوں کا ذکر

تفصیل کیساتھ مذکور ہے۔ ۲۔ کتاب الاحوال ابو عبیدہ ص ۲۸۱ ۳۔ کتاب الاحوال ابو عبیدہ ص ۲۷۶

چھوڑ دیتا تھا تو وہ اُس سے واپس لے لی جاتی تھیں اور کسی اور کو دیدی جاتی تھیں جاکر اور زمین چونکہ کسی کی ملکیت نہیں ہوتی تھی اس بنا پر ہر خلیفہ کے عہد میں پٹہ کی تجدید کی ضرورت بھی ہوتی تھی چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمیم بن اوس الداری کو حیرون اور بیت عینون نام کے دو قریے عنایت فرمائے تھے اور ایک فرمان کے ذریعہ اس کا اعلان بھی کر دیا تھا۔ جب آپ کی وفات ہو گئی تو حضرت ابوبکر کے عہد میں پھر اس کی تجدید ہوئی اور آپ نے بھی قریب قریب اُسی مضمون کا ایک فرمان صادر کیا۔^۱

معا دن پٹیکس | عہد نبوت میں یہ تو ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معا دن بعض لوگوں کو دیئے ہیں مثلاً بلال بن المزنی کو قبلہ (ساحل سمندر پر مدینہ سے پانچ دن کی مسافت پر ایک علاقہ کا نام ہے) کے معا دن عنایت فرمائے۔ اسی طرح صحیح حدیث میں حضرت ابوسہریرہ سے مروی ہے کہ رکاز (مدفون خزانہ یا معدن) پر ایک خمس واجب ہے لیکن یہ ٹیکس خود آپ نے وصول کیا ہو اس کا پتہ نہیں چلتا۔ البتہ ابن سعد کا بیان ہے کہ بنو سلیم کی معدن حضرت ابوبکر کے عہد میں فتح ہوئی تو اُس کی آمدنی بیت المال میں داخل کی گئی۔ اُسی طرح حضرت ابوبکر کے پاس قبلہ اور جبینہ کی معدنوں سے بھی کثیر مال آتا تھا۔^۲

بعض اور آمدنیاں | مذکورہ بالا ذرائع کے علاوہ آمدنی کے دوسرے ذرائع اور بھی تھے مثلاً کوئی شخص اگر لا وارث ہوتا تھا یا اس کا وارث تو ہوتا تھا لیکن غلامی یا وجوب قتل وغیرہ کوئی چیز اس کے لئے مانع وراثت ہوتی تھی تو متوفی کی پوری املاک و جائیداد حکومت کے قبضہ میں چلی جاتی تھی۔ اسکے علاوہ تجارتی اموال و بضائع پر بھی ٹیکس لگتا تھا اور اُس سے حکومت کو آمدنی ہوتی تھی۔

حضرت عمر فاروق کے عہد خلافت میں آمدنی کے بعض نئے ذرائع پیدا ہوئے جو عہد نبوت اور عہد صدیقی میں نہیں تھے مثلاً اسلامی مملکت میں باہر کے ملکوں کا جو مال آتا تھا اُس پر محصول درآمد (IMPORT DUTY) کی وصولیابی عہد فاروقی کا کارنامہ ہے لیکن حق یہ ہے کہ رحمت عالم کی

^۱ کتاب الاموال ابو عبیدہ حاشیہ ص ۲۷۵ طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۱۵۱ ^۲ فقہار کی اصطلاح میں اس کو عشر کہتے ہیں۔

شان اسی کی مقتضی تھی کہ بین المملکتی تجارت کو آزاد رکھا جائے اور اس پر کوئی پابندی عائد نہ کی جائے اور چونکہ عہد صدیقی درحقیقت عہد نبوت کا ہی آئینہ تھا اس لئے جو چیزیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار نہیں کی حضرت ابوبکر اسے کیوں کر مروج کر سکتے تھے۔ اور حضرت عمر نے اپنے یہاں اس کو رائج کیا بھی تو اس مجبوری سے کہ دوسرے ممالک کی حکومتیں مسلمان تاجروں سے یہ ٹیکس وصول کرتی تھیں۔

البتہ ہاں سمندروں سے جو منافع حاصل ہوتا تھا حضرت عمر نے اس پر بھی ٹیکس لگایا لیکن عہد نبوت اور عہد صدیقی میں اس کا پتہ نہیں چلتا اس کی وجہ یہ ہے کہ اُس وقت تک مسلمانوں کا قبضہ سمندروں پر نہیں ہوا تھا۔

یہ وہ ریاستی آمدنی کے ذرائع تھے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں پائے جاتے تھے حضرت ابوبکر نے ان کو بچوں کا توں باقی رکھا اور اس میں جہاں کہیں کوئی رخنہ پڑتا نظر آیا اس کو پوری قوت کے ساتھ روکا اور بند کیا۔

زکوٰۃ کی حیثیت اسٹیٹ ڈیوٹی کی ہے | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد منکرین زکوٰۃ کا ہدف اٹھا تھا اور حضرت ابوبکر نے اس کا جس طرح قلع قمع کیا اس کا ذکر گزر چکا ہے۔ اس سلسلہ میں یہاں یہ جان لینا ضروری ہے کہ مالغین زکوٰۃ دراصل دو قسم کے لوگ تھے ایک وہ جو سرے سے زکوٰۃ کی فرضیت کے ہی قائل نہیں رہے تھے۔ اور دوسرے وہ لوگ تھے جو زکوٰۃ کو فرض تو مانتے تھے لیکن اس بات کے لئے آمادہ نہیں تھے کہ ان کی زکوٰۃ مدینہ بھیجی جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ فرمایا تھا ”وَأَخَذَ مِنْ أَغْنِيَاءِهِمْ وَتَرَدَّ إِلَىٰ فَقَرَاءِهِمْ“ دوسرا گروہ اس ارشاد نبوی سے استدلال کرتا تھا کہ زکوٰۃ جس قبیلہ کے امیروں سے وصول کی جائیگی اسی قبیلہ کے غریبوں پر خرچ ہونی چاہئے۔ اس کے علاوہ ان لوگوں کا خیال یہ بھی تھا کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مرکزی حیثیت حاصل تھی اس بنا پر آپ کو تو بیشک اس بات کا حق تھا کہ سب قبائل کی زکوٰۃ وصول کریں لیکن آپ کے بعد یہ حق کسی اور کو نہیں پہنچتا اس لئے

اُن پر ضروری نہیں ہے کہ وہ اپنی زکوٰۃ دیتے بھیجیں۔ زکوٰۃ کو مدینہ بھیجنا اُن کے نزدیک ایک طرح کا ڈانڈ یا تادان تھا۔ جیسا کہ قرۃ بن بئیرہ اور حضرت عمرو بن العاص کی گفتگو سے ظاہر ہے جس میں قرۃ نے زکوٰۃ کیلئے تادانہ کا لفظ استعمال کیا ہے۔

حضرت ابوبکر کا جہاد اُن دنوں گروہوں کی خلاف تھا۔ آپ نے فرمایا کہ جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زکوٰۃ لیتے تھے اسی طرح میں بھی لوں گا۔ اور اگر انھوں نے اونٹ کی ایک رٹی جس کو وہ عہد نبوی میں دیتے ہوں گے۔ مجھ کو اس کے دینے سے بھی انکار کیا (ولو سغونی عقلاً) تو میں اُن سے جہاد و قتال کروں گا۔ حضرت ابوبکر کا یہ ارشاد فقہی اعتبار سے نہایت اہم ہے جس کی طرف کم لوگوں کی نگاہ گئی ہے۔ آپ نے یہ فرما کر جہاں پہلے گروہ کی خام خیالی کا رد کر کے یہ حقیقت واضح کر دی کہ زکوٰۃ بھی اسی طرح فرض و عبادت کے جس طرح کہ نماز ہے دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ساتھ ہی دوسرے گروہ کی تردید کر کے صاف بتا دیا کہ زکوٰۃ دراصل ایک اسٹیٹ ڈیوٹی یعنی اسلامی حکومت اگر قائم ہو تو یہ اس کا ٹیکس ہے اس لئے جب تک آنحضرتؐ ہے آپ وصول فرماتے رہے۔ اب صدر ریاست میں ہوں تو میں وصول کروں گا۔ پس زکوٰۃ کی ادائیگی کی صورت یہی ہے۔ کسی شخص یا کسی قبیلہ کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ اپنے طور پر زکوٰۃ نکال دے اور حکومت کے خزانہ میں اُس کو جمع نہ کرے۔ حضرت ابوبکر کا یہ فیصلہ چونکہ نہایت اہم تھا اور دقیق و غامض بھی اسی لئے حضرت عمرؓ جیسے نکتہ شناس شریعت نے اس کی داد دی اور صاف طور پر فرمایا۔

فصحت انہ الحق ہے پھر مجھ کو معلوم ہو گیا کہ واقعی حضرت ابوبکرؓ کی رائے ہی درست تھی۔

حکومت کے مصارف | مذکورہ بالا ذرائع سے جو آمدنی ہوتی تھی۔ خلیفہ کے اختیار اور اس کی رائے سے حکومت کے تمام شعبوں پر خرچ کی جاتی تھی۔ عمال صدقات کا روزینہ تو انہیں کے جمع کئے ہوئے صدقہ سے دیا جاتا تھا اُس کے علاوہ باقی تمام کارپردازان حکومت کی تنخواہیں خلیفہ کی تنخواہ جس کا ذکر

۱۷ طبری ج ۲ ص ۸۸ | ابوداؤد کتاب الزکوٰۃ - یہ نہ بھولنا چاہئے کہ یہ حکم اسی وقت تک کے لئے ہے جبکہ مسلمانوں کی اپنی کوئی حکومت اور اجتماعی نظام قائم ہو۔ اور حکومت کی جانب سے زکوٰۃ وصول کر کے لے عمال و معذوقین مقرر ہوں۔ حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ کے عہد خلافت تک یہی نظام قائم رہا اور اس کی ضرورت بھی تھی۔ لیکن حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں جب حکومت بہت متحول ہو گئی اور روپیہ کی ریل پیل بڑھ گئی تو زکوٰۃ کو انفرادی طور پر ادا کر دینے کی اجازت دے دی گئی

آپ کا ہے۔ فوج کے لئے سامان رسد آلات حرب کی فراہمی اُن کی دیگر ضروریات سماجی اور معاشرتی کام۔ دینی اور مذہبی امور۔ رفاہ عام ان سب کی تکمیل بیت المال سے ہوتی تھی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدوں کی تکمیل | چونکہ حضرت ابوبکر کے عہد میں جو علاقے فتح ہوئے اُن میں سے بعض وہ تھے جن کی فتح کی پیشگوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کر چکے تھے اسلئے اس خیال سے کہ ہمیں ایسا نہ ہو کہ حضور کا کسی سے وعدہ بغیر تکمیل کے رہ جائے آپ نے اعلان عام کر دیا تھا کہ جس کسی شخص سے آپ نے کوئی وعدہ کیا ہو وہ میرے پاس آئے۔ چنانچہ ایک مرتبہ بحرن کا مال آیا تو ایک شخص ابن ابی نجر نے حضرت ابوبکر کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ کیا تھا کہ اگر بحرن کا مال آیا تو (دونوں ہاتھوں سے اشارہ کر کے) میں تم کو اتنا اور اتنا دوں گا حضرت ابوبکر نے کہا ”اچھا تو اپنے دونوں ہاتھوں سے اٹھا لو“ اس شخص نے اٹھایا اور گنا تو پانچ سو درہم تھے۔ چونکہ اس شخص نے ہاتھوں سے دو مرتبہ اشارہ کیا تھا اور ایک مرتبہ کی مٹھی بھرنے میں پانچ سو درہم آئے تھے اس لئے اس رقم کو دو گنا کر کے حضرت ابوبکر نے اسکو ایک ہزار درہم عطا فرمادینے لے

تقسیم میں مساوات | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدوں کی اس طرح تکمیل کرنے کے بعد باقی جو رقم بچتی تھی حضرت ابوبکر اس کو عورت مرد۔ چھوٹا بڑا غلام اور آزاد سب پر برابر تقسیم کر دیتے تھے کیونکہ یہی دستور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی تھا۔ ایک مرتبہ بحرن سے مال آیا آپ نے اس کو علی السوۃ تقسیم کیا تو فی کس سو اسات درہم آکر پڑا۔ دوسرے سال مال زیادہ آیا اور حسب سابق برابر تقسیم کیا گیا تو فی کس بیس درہم حصہ میں آئے بعض لوگوں نے ازراہ نکتہ چینی کہا کہ اے خلیفہ رسول آپ نے مال برابر تقسیم کر دیا حالانکہ لوگوں میں کچھ ایسے بھی ہیں جن کو دوسروں پر تقدم اور تفوق حاصل ہے اگر آپ اُن کے سبقت الی الاسلام اور فضیلت کی رعایت رکھتے تو بہتر ہوتا آپ نے جواب دیا تم نے جن فضائل و سوابق کا ذکر کیا ہے انکو مجھ سے زیادہ اور کون جان سکتا ہے؟ لیکن یہ چیزیں وہ ہیں جن کا ثواب اللہ کے ذمہ ہے۔ یہ بہر حال معاش کا معاملہ ہے اس میں برابری کا معاملہ کرنا ترجیح دینے سے

بہتر ہے۔

خمس مال غنیمت کی تقسیم | پہلے گزر چکا ہے کہ عہد نبوت میں جو مال غنیمت آتا تھا اس کا خمس پانچ حصوں
تقسیم کر لیا جاتا تھا اور اس میں سے ایک حصہ اللہ اور اس کے رسول کا اور دو سہرا حصہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ذوی القربی کا ہوتا تھا۔ حضرت ابوبکر نے بھی خمس کی تقسیم کے اسی قاعدہ کو بانی
رکھا اور اس میں ذرا کمی بیشی یا قطع برید نہیں کی۔ عہد نبوت میں حضرت علیؓ پورا خمس خود لے لیتے تھے
اور پھر اس کو ذوی القربی پر حسب مراتب و مدارج تقسیم کر دیتے تھے۔ حضرت ابوبکر نے اس میں بھی
کوئی تبدیلی نہیں کی۔ چنانچہ خود حضرت علیؓ کا بیان ہے کہ میں خمس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات
میں تقسیم کرتا تھا۔ اس لئے ابوبکر نے بھی مجھ کو اس کا متولی بنا دیا تھا اور ان کی زندگی میں بھی خمس میں
ہی تقسیم کرتا تھا۔ ابو عبیدہ نے ابن شہاب الزہری کا ایک قول نقل کیا ہے اس سے بھی اسی کی تصدیق
داتا میسر ہوتی ہے۔ انھوں نے فرمایا۔

ابوبکر خمس کو اسی طرح تقسیم کرتے تھے جس طرح
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے۔

وكان ابوبكر يقسم من الخمس نحو قسم
رسول الله صلى الله عليه وسلم

ایک غلط روایت | اس موقع پر یہ بتادینا بھی ضروری ہے کہ قاضی ابویوسف نے ایک
روایت نقل کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر نے خمس میں سے رسولؐ اور ذوی القربی
کا حصہ سا قط کر دیا تھا۔ اور صرف تین حصے باقی رکھے تھے لیکن یہ روایت بالکل
لغو اور غلط ہے۔ کیونکہ اس کا راوی محمد بن السائب الکلبی ہے اور وہ محدثین کے نزدیک

۱۔ کتاب الخراج قاضی ابویوسف ص ۴۲ اصل کتاب میں "الاسوة" چھپا ہوا ہے لیکن یہ غلط ہے۔
صحیح السعویۃ ہے اور اصل فقرہ یوں ہے: "السوية خير من الاثرة" ۲۔ کتاب الخراج قاضی ابویوسف
ص ۲۰۔ ۳۔ کتاب الاموال ص ۳۳۱ باب سهم ذی القربی من الخمس۔

۴۔ کتاب الخراج ص ۱۹ باب قسمة الغنائم

مخرج اور ناقابل اعتبار ہے حضرت سفیان الثوری کہا کرتے تھے۔

اتقوا الکلبی

کلبی سے بچو۔

لوگوں نے کہا: تو پھر آپ اُس سے کیوں روایت کرتے ہیں؟ فرمایا: میں اس کے جھوٹ سچ کی پرکھ رہا ہوں۔ یزید بن زریح جو مشہور امام حدیث ہیں انھوں نے ایک مرتبہ کلبی سے کوئی روایت نقل کی تو ساتھ ہی فرمایا کہ کلبی سبائی تھا حضرت اعثم نے یہ سنا کہ سبائیوں سے بچنا چاہیے میں ان لوگوں کو اچھی طرح جانتا ہوں۔ لوگ انکو کذاب کہتے ہیں۔

کلبی کا یہ حال تو عام ہے پھر روایت زیر بحث کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کی اسناد ہے عن ابی صالح عن ابن عباس اور محمد بن السائب الکلبی کی اس خاص اسناد کے متعلق ائمہ حدیث کا اتفاق ہے کہ اس اسناد سے جو روایت ہوگی وہ جھوٹی ہوگی۔ چنانچہ خود حضرت سفیان جھوٹوں نے کلبی سے روایت کی ہے فرماتے ہیں کہ مجھ سے ایک مرتبہ کلبی نے کہا تھا کہ میں ابوصالح سے جو روایت بھی کروں گا وہ جھوٹی ہوگی۔ ابن عدی کا قول ہے۔

واما فی الحدیث فعندنا

حدیث کے سلسلہ میں کلبی سے بہت سی منکر

مناکیر و خلاصۃ اذاری عن ابی صالح

احادیث مروی ہیں اور خاص طور پر وہ روایت جو

عن ابن عباس

ابن عباس سے بواسطہ ابوصالح مروی ہو۔

حدیث کے علاوہ اس شخص کا تفسیر میں بھی یہی حال تھا۔ کسی نے امام احمد بن حنبل سے پوچھا

کیا محمد بن السائب الکلبی کی تفسیر کو دیکھنا جائز ہے؟ فرمایا: ”نہیں“۔

غیر مسلموں کا سماجی تحفظ | غیر مسلم جب جزیہ دینے کی ہامی بھر کر اسلامی حکومت کی اطاعت قبول

۱۔ کلبی کے متعلق یہ تمام معلومات میزان الاعتدال فی نقد الرجال حافظ ذہبی ج ۳ ص ۶۱، ۶۲

روح المیم سے ماخوذ ہیں۔

کر لیتا ہے تو وہ ذمہ دار ہے اور اس کیلئے اسلام کا صاف حکم یہ ہے کہ لھم ما للمسلمین
وعلیہم ما علی المسلمین " اُن کے حقوق وہی ہوں گے جو مسلمانوں کے ہوں گے اور
اُن پر وہ سب کچھ واجب ہوگا جو مسلمانوں پر ہوتا ہے۔ اس مساوات حقوق کی بنا پر جس طرح
مسلمان محتاجوں اور یتیموں کی خبر گیری اور اُن کا معاشی تکفل اسلامی بیت المال کا فرض ہے
ٹھیک اسی طرح ازکار رفتہ غیر مسلموں کی حفاظت اور اُن کے روزیہ کا انتظام بیت المال کے
ذمہ ہے۔ چنانچہ حیرہ کی فتح کے موقع پر خالد بن الولید نے حضرت ابو بکر صدیق کی طرف سے اہل حیرہ
کے نام جو عہد نامہ لکھا تھا اور جو دنیا کی تاریخ جنگ و صلح میں اپنی نظیر نہیں رکھتا اُس میں اور
چیزوں کے ساتھ ایک اہم دفعہ یہ بھی تھی۔

جو کوئی (غیر مسلم) بوڑھا ازکار رفتہ ہو جائے یا جس کسی
غیر مسلم کو کوئی آفت پہنچے یا وہ مالدار ہو اور پھر فقیر ہو جائے
اور اس کے اہل مذہب اُس کو خیر خیرات دینے لگیں تو اس
کا جز یہ معاف ہو جائیگا اور مسلمانوں کے بیت المال میں
سے اس کا اور اس کے متعلقین کا اُس وقت تک برابر
تکفل کیا جائیگا جب تک یہ لوگ مدینہ اور اسلامی ملک
میں رہیں گے۔

ایما شیخ ضعف عن العمل
او اصابته افة من الافة او کان
غنیاً فافتقر وصار اهل دینہ
یتصلون علیہ طرحت جزئیہ
وعیل من بیت مال المسلمین
وعیالہ ما اقام بدار الهجرة
و دار الاسلام

عہد نامہ کے آخر میں یہ بھی تحریر تھا جو بوڑھے جو ان۔ غریب اور امیر۔ تندرست اور بیمار
سب غیر مسلموں کیلئے عام تھا۔

یہ لوگ مسلمانوں سے اگر کوئی مدد طلب کریں گے تو ان کو مدد
دی جائیگی اور اس مدد کے سلسلہ میں جو اخراجات ہوں گے
وہ بیت المال کے ذمہ ہوں گے۔

فان طلبوا عوناً من المسلمین
اعینوا بہ و مؤنة العون من
بیت مال المسلمین۔

جن چیزوں پر ٹیکس نہیں ہے۔ | اس موقع پر یہ یاد رکھنا چاہئے کہ بہت سی چیزیں ایسی بھی ہیں جن کو عطیہ فطرت سمجھا گیا ہے۔ یعنی یہ چیزیں خود پیدا ہوتی ہیں اور انسانی محنت کو اس میں دخل نہیں ہے۔ ابن خلدون نے ان کو "الفلاحة" کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔ مثلاً گھاس۔ بانس۔ لکڑی۔ نمک۔ پانی۔ جنگلی جانور۔ جنگل وغیرہ۔ اگرچہ ہمارے زمانہ کی ہندو حکومتوں نے ان پر ٹیکس لگایا ہے لیکن اسلام نے ان چیزوں کو ٹیکس سے بالکل آزاد رکھا ہے اور ہر شخص کو خواہ وہ مسلمان ہو یا غیر مسلم پوری آزادی ہے کہ وہ حسب ضرورت ان سے استفادہ کرے۔ اس سے کسی قسم کا کوئی محصول نہیں لیا جائیگا۔ کتاب الخراج قاضی ابویوسف اور کتاب الاموال ابو عبیدہ میں اس کی پوری تفصیل موجود ہے۔ عہد نبوت اور اس کے بعد عہد صدیقی میں اسی پر عمل ہوتا تھا۔

۱۔ مشکوٰۃ مجتہبائی پریس ص ۲۵۹ عالم تعلیم لک۔

۲۔ مقدمہ ابن خلدون ص ۳۲۱ - ۳۲۲

فوجی نظام

یوں تو عرب پیدائشی جنگجو تھے۔ لیکن اُن کا باقاعدہ کوئی فوجی نظام نہیں تھا، وہ گریپ جنگ جس کو آج کل کی اصطلاح میں گوریلا دار کہتے ہیں اس کے عادی تھے، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے شعبوں کی طرح اس شعبہ زندگی کی بھی تنظیم کی، اسی تنظیم کا نتیجہ تھا کہ ان لوگوں نے حضرت ابوبکر صدیق کے عہد میں اُس زمانہ کی سب سے زیادہ مہذب، متمدن اور طاقتور حکومتوں، ایران اور روم کی فوجوں کو اپنی قلتِ تعداد اور سامان کی کمی کے باوجود شکست پر شکستیں دیں۔ ظاہر ہے کہ یہ سب کچھ یونہی بخت و اتفاق کا نتیجہ نہیں ہو سکتا تھا۔

ہم نے عربوں کے جس طریقہ جنگ کو گریپ جنگ کہا ہے، علامہ ابن خلدون نے اُسکو کروفر کے لفظوں سے تعبیر کیا ہے۔ اس طریقہ کے برخلاف عجم میں صف بستہ ہو کر لڑنے کا رجس کو عربی میں زحف کہتے ہیں اور قرآن مجید میں بھی یہ لفظ اسی معنی میں آیا ہے۔ (طریقہ راجح تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حسب موقع و محل دونوں طریقے اختیار کئے یہ لیکن

۱۔ میجر جنرل محمد اکبر خاں خٹا نے حال ہی میں ایک بڑی قابلِ قدر کتاب "حدیث دفاع" کے نام سے لکھی جو بڑی تقطیع کر ۳۳ صفحات پر پھیلی ہوئی ہے اور فیروز سنز لاہور نے اُسکو شائع کیا ہے، جدید فنِ حرب کے ماہر کی حیثیت سے میجر خٹا نے اس کتاب میں ثابت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خالص فنی نقطہ نظر سے بھی دنیا کے سب سے فاع جنرل اور اصولِ حربِ ضرب کے ماہر تھے، آپ نے جنگ کے جو اصول و ضوابط متعین کئے، صحابہ کو جنگ کرنیکی جسطرح تربیت دی اور پھر خود جسطرح فوج کی قیادت کی اور اس کیلئے جو طریقے اختیار کئے، چودہ سو برس سے زیادہ گزرنے کے باوجود علوم و فنون کے اس دورِ ترقی میں بھی ادیر ایک حرب کا اضافہ نہیں ہو سکا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ یہ کتاب اپنے موضوع کے اعتبار سے بالکل انوکھی اور لائقِ مطالعہ ہے۔

جہاں دشمن کی فوجیں صف بستہ ہوتی تھیں وہاں زحف کا طریقہ بھی اختیار کرتے تھے۔
قرآن مجید نے اسی کو كَانَ دُهُمٌ بَيْنَ مِصْرَ وَصُورَ گویا وہ لوگ ایک مضبوط بنیاد ہیں کہا ہے،
شکر کے مختلف حصے | عربی میں شکر کو خمیس بھی کہتے ہیں جو خمس (پانچ) سے مشتق ہے،

یہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ لشکر پانچ حصوں میں تقسیم ہوتا تھا، ایک دستہ فوج جس
میں امیر شکر ہوتا تھا قلب کہلاتا تھا۔ امیر شکر کے دائیں جانب والے حصہ کو میمنہ
اور بائیں جانب والے کو یسرہ کہتے تھے۔ شکر کا پچھلا حصہ ساقہ اور اگلا حصہ
مقدمہ الجیش یا طلیعہ کہلاتا تھا۔ شکر کی ترتیب دو قسم کی ہوتی تھی، ایک ترتیب قریب
جس میں لشکر کے سب حصے پاس پاس ہوتے تھے اس کو تعبیہ کہتے تھے، اور دوسری
ترتیب بعید جس میں لشکر کے مختلف حصے ایک دوسرے سے فاصلہ پر ہوتے تھے
اس وقت شکر کے ہر حصہ کو کسی دو من کہتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
عہد میں تعبیہ کا رواج تھا لیکن حضرت ابو بکر کے عہد خلافت میں حضرت خالد نے
شام پہنچ کر جب دیکھا کہ دشمن کی تعداد دو لاکھ چالیس ہزار ہے اور اس کے مقابلہ
میں مسلمانوں کی تعداد صرف چھتیس ہزار ہے تو آپ نے اسلامی فوج کو ۳۶ سے
۴۰ تک دستوں (کمانڈس) میں بانٹ دیا، اس طرح گویا ہر دستہ میں ایک
ایک ہزار مجاہد تھے اور ہر دستہ کا الگ الگ ایک امیر مقرر کر دیا۔ قلب کے جو
دستے تھے ان کے امیر ابو عبیدہ بن الجراح، میمنہ کے دستوں کے امیر بن العاص
اور شریل بن حسنہ، یسرہ کے دستوں کے امیر زید بن ابی سفیان تھے
اور پھر ہر دستہ کا الگ الگ بھی ایک امیر تھا جو شجاعت اور بہادری میں نامور تھا
مثلاً ققاع بن عمرو، عبداللہ بن مسعود، قباث بن اشیم یہ دشمن کی کثرت تعداد کو
دیکھ کر کسی نے کہا کہ ہائے! رومیوں کی تعداد کس قدر زیادہ ہے اور اس کے

۱۔ مقدمہ ابن خلدون باب القسم السابع فی الحروب۔ ۲۔ تاریخ ابن اثیر ج ۲ ص ۲۸۲۔

مقابلہ میں مسلمان کس درجہ کم ہیں، حضرت خالدؓ نے فرمایا، "نہیں بلکہ مسلمان کس قدر زیادہ ہیں اور رومی کتنے تھوڑے ہیں" اس کے بعد کہا کہ کثرت و قلت کا دار و مدار کامیابی اور ناکامیابی پر ہے، یعنی ان کو یقین تھا کہ نتیجہ جنگ انہیں کے حق میں ہو گا۔

شکریں وعظاگو | حضرت ابوبکرؓ کے عہد میں اس کا بھی اہتمام ہوتا تھا کہ جیسا کہ ایسے حضرات شکر کے ساتھ بھیجے جاتے تھے جو اپنے دلولہ انگیز خطبوں اور قرآن مجید کی آیات جہاد کی تلاوت سے مجاہدین میں جوش پیدا کر دیتے تھے، چنانچہ شام کی جنگ کے موقع پر یہ خدمت ابوسفیان بن حرب کے سپرد تھی، ان کے علاوہ قرآن مجید کی تلاوت کرنے والے مقدادؓ تھے۔ طبری نے روایت کی ہے کہ غزوہ بدر کے بعد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ دستور ہو گیا تھا کہ دشمن کے بالمقابل صف آرا ہونے کے بعد آپ سورہ انفال کی آیات تلاوت فرماتے تھے، آپ کے بعد بھی یہ دستور باقی رہا۔

جنگ کے ہتھیار | لشکر میں شہسوار اور پادیاہ دونوں قسم کے لوگ ہوتے تھے اور جنگ میں یہ لوگ جو ہتھیار استعمال کرتے تھے ان کے نام یہ ہیں۔ زرہ - تلوار - رجم یعنی بڑا نیزہ - حربہ (چھوٹا نیزہ) الخط البحرین کا ایک ساحلی علاقہ ہے، یہاں نیزے بہت عمدہ بنتے تھے اور الرمح الخطی کہلاتے تھے۔ اسی طرح ہند میں تلواریں بہت عمدہ بنتی تھیں، اور السیف الہندای کہلاتی تھیں، یہ اسلحہ تو وہ ہیں جو عام طور پر معروف ہیں ان کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جن اور دوسرے اسلحہ کا استعمال مروی ہے، ان کے نام یہ ہیں۔

منجنیق، اس کی شکل توپ یا کمان کی سی ہوتی تھی اور اس کے ذریعہ دشمن پر پتھر پھینکے جاتے تھے جو گولہ کلام کرتے تھے۔ ابن ہشام کی روایت ہے کہ اسلام میں منجنیق کا استعمال سب سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے۔

دبابہ۔ اس کا ایک بڑا خول ہوتا تھا، فوجیوں کی ایک تعداد اس کے اندر بیٹھ جاتی تھی اور اس کو دھکیلتے ہوئے دشمن کے قلعہ کی دیوار تک لے جاتے تھے، اس کا فائدہ یہ ہوتا تھا کہ ان فوجیوں پر دشمن کے قلعہ کے اوپر سے اگر تیر بھی برستے تھے تو ان پر کوئی اثر نہیں ہوتا تھا اور اس طرح محفوظ طریقہ پر قلعہ کی دیوار تک پہنچ جانے کے بعد وہ قلعہ پر حملہ کر سکتے تھے۔

الضبوس۔ یہ بھی دبابہ کی طرح ہوتا تھا اور ایسی لکڑی سے تیار ہوتا تھا جس پر کھال چڑھی ہوتی تھی۔ اس کا فائدہ بھی یہی تھا کہ حملہ آور سپاہی اس کے خول میں چھپ کر بیٹھ جاتے تھے اور حفاظت سے دشمن کے قلعہ تک پہنچ کر حملہ کر دیتے تھے، یہ دونوں ہتھیار خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال کئے ہیں یہ

فوجی لباس | جہاں تک لباس کا تعلق ہے، اگرچہ اس کا پتہ نہیں چلتا کہ خاص جنگ کے وقت کا کوئی لباس ملٹری یونیفارم کی طرح ہوتا تھا یا نہیں تاہم حفاظت کیلئے زرہ اور خود پہننے کا عام رواج تھا اور سپر بھی رکھنے کا دستور تھا۔ البتہ ڈاکٹر محمد حسن ابراہیم نے نقل کیا ہے کہ پاپیادہ سپاہی چھوٹی قبائیں جو گھٹنوں تک دراز ہوتی تھیں پہنتے تھے اور تہمد کے بجائے پا جائے اور جوتے جو ہمارے زمانہ میں اہل افغان کا شعار ہے پہنتے تھے یہ

عورتیں بھی ساتھ ہوتی تھیں | فوج کے ساتھ عورتیں بھی ہوتی تھیں جن کا کام زخمیوں کا مرہم پٹی کرنا اور پانی پلانا وغیرہ ہوتا تھا۔ دف اور طبل جنگ بھی سجاتی تھیں تاکہ فوج میں جوش

۱۷ عربوں کے جنگی ہتھیاروں کی مفصل معلومات کے لئے دیکھو ابن قتیبہ کی عیون الاخبار ج ۱ ص ۱۲۸ تا ۱۳۲
۱۸ تاریخ الاسلام سیاسی ج ۱ ص ۳۴۴۔ حضرت خالد بن ولید نے حضرت ابوبکر کی طرف سے اہل حیرہ کیلئے جو عہد نامہ لکھا تھا اسی میں ایک دفعہ یہ بھی لکھی کہ ذمی جو لباس پہنتے ہیں وہ پہنیں اور سپر کوئی رکھ لو کہ نہیں ہے۔ البتہ وہ مسلمانوں کا سا جنگی لباس (بنامی الحراب) نہیں پہنیں گے (دیکھو کتاب الخراج قاضی ابویوسف ص ۱۲۲) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جنگ کا لباس ضرور کوئی تھا جس میں ہتھوڑا لپٹ چاقو دھو بند رہتا تھا۔

پیدا ہو۔ اگر کوئی نازک موقع آتا تھا تو جنگ میں بھی حصہ لیتی تھیں۔ چنانچہ عہد نبوت میں اور پھر عہد صدیقی میں اس قسم کے بعض مواقع پیش آئے تھے۔

فوج کا معائنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ جس کو آپؐ غزوہ بدر کے موقع پر خاص طور سے برتا تھا، یہ تھا کہ جنگ شروع ہونے سے قبل اسلامی لشکر کو قطاروں میں تقسیم کر کے باقاعدہ صف بندی کرتے اور ان کا معائنہ کرتے تھے اور جہاں کوئی آدمی آگے پیچھے نظر آتا تھا، چھڑی کے اشارے سے اس کو درست کر دیتے تھے، اس کے ساتھ ہی آپ فوج کے مختلف حصوں پر افسر تعینات کرتے اور ان کے الگ الگ علمبردار بھی مقرر فرماتے تھے، اس کے بعد فوج کو ہدایات دیتے کہ جب تک اجازت نہ ملے صف بندی ہرگز نہ توڑیں، خود اپنی طرف سے لڑائی کے شروع کرنے میں پہل نہ کریں۔ دشمن اگر فاصلہ پر ہو تو تیر چلا کر اس کو ضائع نہ کریں، زد پر آئے تو تیر چلائیں۔ قریب ہو تو منجلیق استعمال کریں اور زیادہ نزدیک آئے تو نیزوں سے روکیں، اور سب کے آخر میں تلوار نکالیں۔ لڑائی میں شور و غل عام بات ہے لیکن آپ نے منع فرما دیا تھا کہ منہ سے آواز تک نہ نکلے۔

کمانڈر انچیف کا عہدہ عہد نبوت میں چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوات میں خود شریک رہتے تھے اس لئے فوج کی اعلیٰ قیادت۔ اس کا معائنہ اور اس کو

ہدایات دینا یہ سب کام آپ ہی کرتے تھے، لیکن عہد خلافت میں حضرت ابو بکر خود جنگوں میں شرکت نہیں کر سکتے تھے اس لئے آپ کی حیثیت جنگ کے معاملہ میں وزیر جنگ کی سی تھی اور خاص محاذ جنگ کے لئے آپ نے یہ انتظام کیا کہ ایک کمانڈر انچیف کا عہدہ قائم کیا جو پورے میدان جنگ کا سب سے بڑا افسر ہوتا تھا اور تمام فوج کی نقل و حرکت

لے فتوح الشام للواقدی ذکر عہد صدیقی۔

۱۷ صحیح مسلم کتاب الجہاد والسیر

اس کے زیرِ علم و قیادت ہوتی تھی، چنانچہ جیسا کہ گذر چکا ہے۔ محاذِ شام پر، حضرت ابوبکرؓ نے ہر دستہ فوج کا الگ الگ ایک امیر مقرر کیا تھا لیکن ان سب کے امیر حضرت خالد بن الولیدؓ مقرر کیے گئے تھے۔ حضرت ابوبکرؓ کو حضرت خالدؓ پر کس قدر اعتماد تھا جو بالکل حق بجانب ثابت ہوا۔ اس کا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ جب محاذِ شام پر مسلمانوں کی اور رومیوں کی فوجیں بہت دنوں تک آمنے سامنے پڑی رہیں اور کسی طرف سے کوئی اقدام نہیں ہوا تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا

وَاللّٰهُ لَا تُسَيِّئُ الرَّحْمَ وَمَا دُونَ
خدا کی قسم! رومیوں کے دلوں میں جو دوسو سے ہیں وہ

الشَّيْطَانِ بِمُخَالِدَةٍ
سب میں خالدؓ کو (عراق سے شام) بھیج کر بھلا دوں گا۔

فوج کے لئے انتخاب میں احتیاط | عہدِ نبوت اور عہدِ صدیقی میں فوج کا کوئی مستقل اور الگ صیغہ نہیں تھا اور نہ فوجی تعلیم و تربیت کا کوئی انتظام تھا۔ بلکہ پوری قوم ہی ایک فوج تھی ضرورت پڑنے پر اعلان کر دیا جاتا تھا اور جو لوگ رضا کارانہ طور پر اپنی خدمات پیش کرتے تھے ان کو لے لیا جاتا تھا۔ البتہ حضرت ابوبکر صدیقؓ انتخاب کرتے وقت اس بات کا خیال رکھتے تھے کہ مشتبہ لوگوں کو شریکِ فوج نہ ہونے دیں، چنانچہ شام کی مہم کو سر کرنے کے لئے آپؓ نے جو فوج ترتیب دی اُس میں ابتداءً ان لوگوں کو شرکت کی اجازت نہ تھی جن کے دامنِ اطاعت و فرمانبرداری پر ارتداد کا داغ لگ چکا تھا، خالد بن سعید بن العاصؓ کو روانہ کرتے وقت حکم دیا۔

وَأَنْ يَدْعُو مِنْ حَوْلِهِ مِنَ الْعَرَبِ
کہ تمہارے ادھر ادھر جو عرب ہوں انکو جنگ میں شرکت کی

الْأَمْنِ اسْتَدْعَى
دعوت دینا مگر جو لوگ مرتد ہو گئے تھے ان کو نہیں۔

مجاہدین اسلام کی قدر اندازی | اگرچہ مسلمانوں کی فوجی تعلیم و تربیت کا اس وقت کا باقاعدہ انتظام نہیں ہوا تھا، لیکن درحقیقت اس کی ضرورت بھی نہیں تھی، کیونکہ عرب فطرتاً جنگجو ہوتے تھے اور شمشیر زنی اور تیر اندازی ان کا خاص فن تھا، چنانچہ عراق میں انبار کی جنگ کے موقع پر ایرانیوں کا لشکر جو ایک نہایت تجربہ کار اور آزمودہ جنرل شیرزاو کے ماتحت تھا بڑی شان و شوکت

اور طمر اراق کے ساتھ تھا اور اس کو اپنی طاقت کا بڑا گھمنڈ تھا، لیکن جب جنگ شروع ہوئی تو حضرت خالد بن الولید نے خندق کا چکر لگایا، اتنے میں گھمسان کا رن پڑنے لگا تو آپ تیر اندازوں کے دستہ کے پاس پہنچے اور ان سے کہا کہ مجھے محسوس ہوتا ہے کہ یہ لوگ (دشمن) طریقہ جنگ سے ناواقف ہیں، تم ان لوگوں کی آنکھوں کو نشانہ بنا کر تیر چلاؤ، قدر اندازوں نے اس علم کی اس طرح تعمیل کی کہ دشمن کی فوج کے ایک ہزار سپاہیوں کی آنکھوں کو تیروں سے چھید دیا دشمن نے یہ منظر دیکھا تو چیخ اٹھا اور خبر اڑ گئی کہ اہل انبار سب کے سب اندھے ہو گئے۔ اسی خصوصیت کی وجہ سے اس جنگ کو "ذات الیمون" آنکھوں والی جنگ بھی کہتے ہیں، شیرزاد نے گھبرا کر صلح کی پیش کش کی پہلے

سامان جنگ کی فراہمی | اسلحہ اور سامان جنگ کا حال یہ تھا کہ لوگ اپنے اپنے اسلحہ لے کر آتے تھے، اور جو خود ان کا انتظام نہیں کر سکتے تھے ان کا انتظام چندہ کے ذریعہ کر دیا جاتا تھا۔ تاہم حضرت ابوبکر نے اس میں اتنا اضافہ کیا کہ مختلف ذرائع سے جو آمدنی ہوتی تھی اسکا ایک حصہ اسلحہ اور دوسرے سامان جنگ کی خریداری کے لئے وقف کر دیتے تھے، قرآن نے مال غنیمت میں اللہ اور اس کے رسول کا جو حصہ مقرر کیا تھا اسکو بھی اسی کام میں لاتے تھے۔ مدینہ میں ایک مشہور جگہ تقیع تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی چراگاہ کو جنگی گھوڑوں کے لئے مخصوص کر دیا تھا۔ حضرت ابوبکر نے بھی اس کو اسی طرح باقی رکھا، بعد میں البتہ حضرت عمر نے رہنمائی کی چراگاہ کو بھی صدقہ اور زکوٰۃ کے ادنیٰوں اور گھوڑوں کے لئے اس غرض سے مخصوص کر دیا تھا۔ اگرچہ اتنا کام حضرت ابوبکر بھی کرتے تھے کہ صدقہ اور زکوٰۃ کے جو اونٹ دبے پتلے ہوتے تھے ان کو بر بندہ اور اس کے قرب وجوار میں بھیج دیتے تھے یہ

۱۔ طبری ج ۲ ص ۵۷۵۔ ۲۔ کتاب الخراج قاضی ابویوسف ص ۲۱ ۳۔ کتاب الاموال ابو عبیدہ

ص ۲۹۸ ۴۔ کنز العمال ج ۳ ص ۳۵۹ رقم ۲۳۰۶۔

امراء فوج کو ہدایات | لیکن یہ سب فوج کے ظاہری اور مادی انتظامات تھے، اصل چیز جس پر فوج کی کامیابی کا انحصار ہے وہ ہے اعلیٰ نصب العین زندگی اور بلند اخلاقی کردار اور کیرکٹر۔ حضرت ابوبکر کو اس چیز کا خاص اہتمام رہتا تھا، اور جب فوج روانہ ہوتی تھی تو آپ پاپیادہ اس کو رخصت کرنے کے لئے مدینہ سے باہر دور تک تشریف لاتے تھے امراء فوج کے سخت اصرار کے باوجود ان کو سواری سے اترنے نہیں دیتے تھے اور خود سواری پر بیٹھتے نہیں تھے، اور جب فوج روانہ ہوتی تھی تو آپ اس کو مفصل احکام و ہدایات دیتے تھے جن میں جہاد کا مقصد، اس کی اہمیت و ضرورت، خلوص و لہیت، اجر خداوندی و ثواب اخروی دنیا اور اس کی زندگی کی بے حقیقی وغیر جیسی چیزوں پر بڑے موثر انداز میں روشنی ڈالتے تھے اور ساتھ ہی ایسے جنگی احکام دیتے تھے جن سے آپ کی مہارت فن حرب، حسن تدبیر، بیدار مغزی اور دشمن اور اس کے ملک سے کمال واقفیت کا ثبوت ملتا تھا۔

حضرت اسامہ اور یزید بن ابی سفیان کو آپ نے جو ہدایات دی تھیں ان کا ذکر گذر چکا ہے حضرت خالد خود ایک نامور جنرل تھے لیکن جب ان کو ذوالقصد کی طرف مرتدین سے جنگ کرنے کے لئے روانہ کیا ہے تو ان کو بھی ہدایات دیں اور فرمایا:-

”تمہارے ادھر ادھر قبیلہ طے پڑے گا، اگرچہ تمہارا رخ بڑاخہ کی طرف ہوگا لیکن تم ابتدا طے ہی سے کرنا۔ بڑاخہ سے فارغ ہو کر بطاح جاؤ، بطاح کا معرکہ سر کر لو تو اس وقت تک وہاں سے نہ ہٹو جب تک میں تم کو ملک نہ بھیج دوں۔“

حضرت ابوبکر نے ایک طرف تو حضرت خالد کو یہ ہدایت دے کر روانہ کیا، دوسری طرف تدبیر یہ کی کہ مشہور کر دیا کہ وہ خود خیمہ جارہے ہیں اور وہاں سے پلٹ کر وہ اکناف سلمیٰ میں خالد بن الولید کے لشکر سے آئیں گے۔ اس خبر کے اڑنے سے دشمنوں پر دہشت بیٹھ گئی اور قبیلہ طے کے سرکش لوگ رام ہونے لگے یہ

عراق کی مہم پر حضرت خالد اور عیاض بن غنم کو روانہ کیا تو حضرت خالد کو حکم دیا کہ وہ عراق کے حصہ زیرین سے جائیں اور عیاض کو ہدایت دی کہ وہ بالائی علاقہ سے سفر کریں، اور پھر فرمایا کہ تم دونوں میں سے جو شخص بھی حیرہ پہنچ جائیگا وہی حیرہ کی مہم کا امیر ہوگا۔ اس کے بعد آپ نے کہا کہ حیرہ پہونچتے پہونچتے تو تم لوگ عرب اور ایران کے درمیان جو فوجی چھاؤنیاں ہیں ان کو برباد کر ہی چکے ہو گے اور اب تم کو اس بات کا اطمینان ہو چکا ہو گا کہ مسلمانوں پر پشت کی جانب سے حملہ نہیں ہو سکتا اس بنا پر حیرہ پہونچنے کے بعد تم دونوں میں سے ایک شخص حیرہ میں ہی قیام کرے اور دوسرا آگے بڑھ کر دشمن سے جنگ آزما ہو۔

یہ ہدایات تو خالص جنگی ہدایات تھیں۔ ان کے بعد ارشاد ہوا کہ :-

”اور ہاں! اللہ سے مدد مانگنا۔ اُس سے ڈرنا۔ آخرت کو دنیا پر مقدم رکھنا۔ تم ایسا کرو گے تو دنیا اور آخرت تم کو دونوں چیزیں ملیں گی۔ اور دنیا کو آخرت پر ترجیح نہ دینا، ورنہ دونوں کا خسارہ ہوگا۔ اور خدا نے تم کو جن چیزوں سے بچنے کا حکم کیا ہے ان سے بچے رہنا، معاصی سے الگ رہنا۔ اگر کوئی معصیت ہو جائے تو فوراً توبہ کرنا اور کبھی کسی گناہ پر اصرار مت کرنا۔“

حضرت ابو بکر کی بیدار مغزی اور واقفیت کا یہ عالم تھا کہ اگرچہ خود مدینہ میں ہوتے تھے لیکن سینکڑوں میل دور کا میدان جنگ نگاہ میں رہتا تھا۔ اور حسب موقع مصلحت اس کے لئے احکام بھیجتے رہتے تھے۔ خالد بن سعید کو تیماروانہ کیا تو تاکید کر دی کہ جب تک ان کا حکم نہ پہونچے اقدام نہ کریں۔ لیکن خالد بن سعید اس کی پابندی کر سکے تو ہزیمت سے دوچار ہونا پڑا۔ حضرت خالد بن ولید حضرت ابو بکر کی ان معاملات میں اصابت رائے سے واقف تھے۔ اس لئے حضرت ابو بکر کا کوئی حکم انکی طبیعت کے

خلافت بھی ہوتا تھا تو بھی اس کی پابندی کرتے تھے، چنانچہ حیرہ کی فتح کے بعد حضرت ابو بکر نے حکم بھیجا کہ اب پیشقدمی نہ کریں۔ حضرت خالد اس حکم کی تعمیل میں سال بھر تک معطل پڑے رہے، اور اس سے اس قدر اکتا گئے تھے کہ اس سال کو وہ خود عورتوں کا سال کہتے تھے، لیکن ان کی مجال نہ تھی کہ پارگاہ خلافت کے حکم کی خلاف عمل کر سکیں ایک اور موقع پر بھی ایسا ہی ہوا اور اس کی وجہ سے بعض لوگوں میں کچھ چھی گئی ہوئی تو حضرت خالد نے ان لوگوں سے کہا کہ خلیفہ کی رائے یہی ہے اور ان کی رائے پوری قوم کی رائے کے برابر ہے۔

اسی طرح شام کی طرف آپ نے متعدد لشکر بیک وقت روانہ کئے تو چونکہ آپ کو معلوم تھا کہ رومیوں کی جنگی چالیں کیا ہیں اور انہوں نے کہاں کہاں محاذ بنایا ہے، اس لئے امرائے عساکر اسلام کو ہدایت کی کہ کون کس راستہ سے جائے اس سلسلہ میں طبری کا بیان ہے کہ وسمی لہم امصار الشام: ان لوگوں کے لئے شام کے شہر تک متعین کر دئے، اور اس کے بعد فرمایا:-

ان الروم ستغلبهم فاحب ان يصعد المصوب ويصوب المصعد لئلا يتواكلوا
 رومی تم کو ایک محاذ پر جمع کر کے تم سے بڑھیر بنا چاہیں گے، اس لئے میں چاہتا ہوں کہ تم میں سے نشیبی علاقہ سے جانوالا بالائی راستے سے جائے اور بالائی راستے سے جانوالا نشیبی راستے سے جائے (یعنی راستے بدل بدل کر جادو تاکہ رومی دستوں کو مجتمع ہونے کا موقع نہ ملے۔)

۱۔ طبری ج ۲ ص ۴۷۵۔ ۲۔ طبری ج ۲ ص ۵۸۹۔ اسی طرح حضرت خالد جب عراق پہنچے تو ان کو حکم لکھا کہ وہ اپنی کارروائی ہند اور سندھ کی سرحد یعنی انہ سے شروع کریں اور طرفہ یہ کہ اس کارروائی کو شروع کرنے کیلئے دن تک کا تعین بھی خود ہی کر دیا تھا۔ (طبری ج ۲ ص ۵۵۲)

حضرت عروہ جو اس روایت کے راوی ہیں ان کا بیان ہے کہ حضرت ابوبکر نے

جو کچھ فرمایا تھا حرف بحرف صحیح ثابت ہوا۔

فوجی مراکز کا معائنہ | حضرت ابوبکر صدیق فوج کو صرف ہدایات بھیج دینے پر قناعت نہیں کرتے تھے، بلکہ وقتاً فوقتاً خود بھی چھاؤنیوں اور فوجی مرکزوں کا معائنہ کرتے تھے اور جہاں کہیں کوئی خرابی نظر آتی تھی اس کا فوراً تدارک کرتے تھے، ایک مرتبہ ایک مہم کے سلسلہ میں مقام جرف میں فوجیں اکٹھی تھیں آپ معائنہ کے لئے پہونچ گئے بنو فزارہ کے کیمپ میں پہونچے تو یہ لوگ سر و قد کھڑے ہو کر تعظیم بجالائے حضرت ابوبکر نے ان کو خیر مقدم کہا، اس کے بعد ان لوگوں نے کہا: یا خلیفہ رسول اللہ! ہم لوگ گھوڑے کی سواری بہت عمدہ جانتے ہیں اس لئے گھوڑے بھی ساتھ لائے ہیں۔ آپ بڑا جھنڈا ہمارے ساتھ کر دیجئے۔ ارشاد ہوا: خدا تم کو اور بہت اور برکت عطا فرمائے، لیکن بڑا جھنڈا تم کو نہیں مل سکتا وہ بنو عبس کے حصہ میں آ چکا ہے۔ ایک فزاری کھڑا ہو کر بولا: ہم لوگ بنو عبس سے بہتر ہیں۔ حضرت ابوبکر نے خفا ہو کر کہا: چپ بد تمیز تجھ سے ہر عیسیٰ بہتر ہے۔ ایک عیسیٰ شخص بھی کچھ بولنا چاہتا تھا لیکن حضرت ابوبکر نے اس کو بھی جھڑک کر خاموش کر دیا اور فرمایا فقد کفیت یعنی میں تمہاری طرف سے کہہ چکا ہوں۔

حضرت ابوبکر کے احکام و ہدایات کا اثر | حضرت ابوبکر کی اس بیدار مغزی اور روشن ضمیری، احکام و ہدایات اور غلطیوں پر بروقت تہنید کا نتیجہ یہ تھا کہ پوری فوج اور اس کے اُمراہر وقت ہوشیار رہتے تھے، اُن میں ڈسپلن قائم رہتا تھا، بلند تر نصب العین زندگی نظر کے سامنے رہتا تھا اور ان میں کہی اخلاقی پست ماندگی پیدا نہیں ہوتی تھی، اور حقیقت یہی ہے کہ مادی اسباب و آلات سے قطع نظر یہی چیزیں ایک فوج کی

کامیابی کا سب سے بڑا ذریعہ ہیں، چنانچہ

مغربی مصنفین کی رائے | مغربی مصنفین نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے۔ پروفیسر مٹی لکھتے ہیں:-

”مسلمان عرب فوجوں کی طاقت کا اصل راز نہ تو ان کی اسلحہ جنگ کی برتری میں ہے، اور نہ ان کی اعلیٰ درجہ کی تنظیم میں ہے، بلکہ درحقیقت اس اعلیٰ گیر کسٹر اور اخلاقی کردار میں ہے جس کے پیدا کرنے میں بے شبہ ان کے مذہب کا بہت بڑا حصہ تھا اور اس صبر و تحمل کی طاقت میں ہے جس کو ریگستانی زندگی سے بڑا سہارا ملا تھا۔“

مشہور ولندیزی مستشرق و خولی (DR-GUEGE) اقرار کرتا ہے کہ حضرت ابو بکر نے فوجوں کو جو ہدایات دی تھیں ان میں اعتدال اور معقولیت کی جو روح کار فرما ہے اس کے باعث ان کی بجا طور سے داد دینی پڑتی ہے۔ یہی مستشرق اپنی کتاب فتوحات شام میں (از صفحہ ۱۰۴ تا صفحہ ۱۰۸) لکھتا ہے کہ:-

”درحقیقت شام میں لوگ عربوں کی جانب بہت مائل ہو گئے تھے۔ اور ایسا ہونا بھی چاہیے تھا، کیونکہ عربوں نے مفتوحین سے جو برتاؤ کیا اگر اس کا مقابلہ وہاں کے سابق مالکوں کے بے اصول ظلم سے کیا جائے تو بڑا ہی سخت فرق نظر آتا ہے۔ شام کے جو عیسائی فیصلہ کا لسی ڈون CHALCEDON) کو نہیں مانتے تھے، قیصر روم کے حکم سے ان کے ناک کان کاٹے جاتے اور ان کے گھر ڈہائے جاتے تھے۔ اس کے خلاف عرب مسلمان جو حضرت ابو بکر کی ہدایتوں پر عمل کرتے تھے وہ مقامی باشندوں کا دل موہ لینے لگے اور سب سے زیادہ اپنی بات کا پاس کرتے رہے،

۱۵ صفری آف دی اربس چوتھا ڈیشن ص ۱۴۳ ۱۵ بحوالہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیاسی زندگی از ڈاکٹر حمید اللہ ص ۲۸۱۔

ان فتوحات کے پندرہ سال بعد ایک لسطوری پادری لکھتا ہے کہ یہ عرب جنگو
خدا نے آج کل حکومت عطا کی ہے ہمارے بھی مالک بن گئے ہیں۔ مگر
وہ عیسائی مذہب سے بالکل برسرِ پیکار نہیں، اس کے برخلاف وہ
ہمارے دین کی حفاظت کرتے ہیں، ہمارے پادریوں اور قدسیوں کا
احترام کرتے ہیں، اور ہمارے گرجاؤں اور عبادت خانوں کو جاگیریں
(DONS) عطا کرتے ہیں۔

مشہور پادری کارالینفس (C. KARALEVSKI) فرانسیسی
انسائیکلو پیڈیا میں شہر انطاکیہ کے حالات لکھتے ہوئے قحطِ راز ہوتا ہے:-
”مسلمان عربوں کو یعقوبی عیسائیوں (JACOBITES) نے بھی اپنے
نجات دہندوں کی حیثیت سے ہاتھوں ہاتھ لیا۔ مسلمانوں کی سب سے
بڑی جدت جس کا یعقوبی عیسائیوں نے دلی خوشی سے استقبال کیا۔ یہ
تھی کہ ہر مذہب کے پیروؤں کو ایک خود مختار وحدت قرار دیا جائے اور
اسی مذہب کے روحانی سرداروں کو ایک بڑی تعداد میں دینی عدالتی
اقتدار عطا کیا جائے۔“

کسانوں کا خاص خیال | ہدایات میں حضرت ابوبکر کی جہاں یہ تاکید ہوتی تھی کہ مذہبی
پیشواؤں اور عبادت گزاروں سے تعرض نہ کیا جائے، بوڑھوں، عورتوں، اور
بچوں پر تلوار نہ اٹھائی جائے، درخت نہ کاٹے جائیں، نخلستان برباد نہ کئے جائیں
ساتھ ہی جس ملک میں جنگ ہوتی تھی اس کے کسانوں اور ربابِ زراعت کی
نسبت اس بات کی سخت تاکید ہوتی تھی، ان لوگوں کو ذرا ہاتھ نہ لگایا جائے۔ چنانچہ
غزوہ ذات السلاسل کے ذکر میں طبری لکھتے ہیں:-

۱۵ بحوالہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیاسی زندگی اردو اکرمیہ ص ۲۸۲ ۱۵۲ ایضاً ص ۲۸۳۔

وَلَمْ يُخَيَّرْكَ خَالِدٌ وَأُمُّرَؤُهُ
 الفلاحين في شئ من فتوحهم لتقدم
 ابی بکر الیہ فیہم ۱۰

اور خالد اور ان کے امرا نے اپنی فتوحات کے
 دوران میں کسانوں کو ذرا نہیں چھیڑا کیونکہ ابوبکر
 ان لوگوں کے بارہ میں پہلے ہی حکم بھیج چکے تھے۔

اہل دیہات کے ساتھ معاملہ | قاعدہ ہے کہ جب کسی ملک پر حملہ ہوتا ہے تو شہر کی بادی
 کی بہ نسبت اہل دیہات پر اس کا زیادہ برا اثر ہوتا ہے، کیونکہ وہاں حفاظت اور
 بچاؤ کے سامان ایسے نہیں ہوتے جیسے کہ شہروں میں ہوتے ہیں، لیکن حضرت
 ابوبکر اس بات کا برابر خیال رکھتے تھے کہ دونوں کے ساتھ یکساں معاملہ ہو۔ چنانچہ
 حضرت عیاض بن غنم نے جب حران کو صلحاً فتح کیا تو اس شہر کے دیہات والوں نے
 کہا: یحییٰ امیر اہل مدینتنا و سراق سامنا، ہم سے وہی معاملہ کیجئے جو آپ نے اہل
 شہر اور ہمارے روڈ سا سے کیا ہے، حضرت عیاض بن غنم نے اس کا کیا جواب
 دیا، قاضی ابویوسف نے اس سے لاعلمی ظاہر کی ہے، لیکن اسکے بعد ہی لکھا ہوا کہ:-

فلما من ولی من خلفاء المسلمین
 بعد فتحہا فانہم قد جعلوا اهل
 الرساتیق اسوة اهل المداائن ۱۱

مسلمانوں کے جو خلفاء اس کی سنت کے بعد اس
 کے والی ہوئے انہوں نے گاؤں والوں
 کے ساتھ وہی معاملہ کیا جو اہل شہر کے ساتھ

کیا تھا۔

اس سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ حضرت عیاض بن غنم کا جواب کیا ہوتا۔
 فریق محارب سے برتاؤ | ایک قوم کی اخلاقی بلندی اور اس کے کردار کی عظمت کا اندازہ
 زیادہ صحیح طور پر اس سے ہوتا ہے کہ فریق محارب کے ساتھ جنگ میں اس کا برتاؤ
 کیا ہوتا ہے، اس پر اس کو بزرگ شمشیر فتح حاصل ہوتی ہے تو اس وقت وہ اس کے
 ساتھ کیا سلوک کرتی ہے اور اگر فریق محارب مغلوب ہو کر صلح کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے

تو اس کی طرف سے صلح کی شرائط کی نوعیت کیا ہوتی ہے اور وہ ان شرائط کی پابندی کس حد تک کرتی ہے، قدیم زمانہ میں ایران اور روم کی حکومتیں دشمنوں کے ساتھ جنگ میں کیا معاملہ کرتی تھیں، اس کو دیکھنے کی ضرورت نہیں ہے یہ دیکھو کہ اس دور تہذیب و تمدن میں بھی گزشتہ دو عالمگیر جنگوں میں دُولِ متحدہ نے جرمنی کے ساتھ کیا معاملہ کیا، اٹلی اور جاپان کے ساتھ کیا برتاؤ کیا گیا، اور جب ان سے صلح کی گئی تو اُس کے شرائط کیا تھے، ان مفتوح اقوام کی شہری آزادی کس حد تک باقی رکھی گئی، اُن کی قومی انفرادیت کہاں تک آزاد رہی، اور ان کے انسانی حقوق کا احترام کس درجہ تک ملحوظ رکھا گیا۔

حضرت خالد کی شجاعت و دلیری، اُن کی حربی قابلیت اور جنگی قیادت کی اعلیٰ صلاحیت کا حال تم پڑھ چکے ہو، اب یہ بھی سنو کہ یہی شہرِ بیشہ شجاعت بحالت جنگ یا صلح دشمنوں کے ساتھ کس طرح پیش آتا تھا، سواد (عراق) کے دیہات بالقیس باروسما اور اُلیس کا سردار ابنِ حلویا تھا۔ حضرت خالد سے وہ صلح کرنے پر مجبور ہوا تو حضرت خالد نے جو صلحنامہ لکھا اس کا مضمون یہ تھا۔

انک آمن بامان اللہ اذ حقن دمک	تو اللہ کی پناہ میں ہے، جزیہ ادا کرنے کے بعد
باعطاء الجزیة وقد اعطیت عن نفسک	تیری جان محفوظ ہو گئی اور تو نے اپنی طرف سے
وعن اهل خراجک وجزیرتک وعن کان	اپنی رعایا، اپنے جزیرہ اور بالقیہ اور باروسما کے
فی قریشک بالقیہ وباروسما الف درهم	لوگوں کی طرف سے ایک ہزار درہم جو دیئے وہ
فقبلتہا منک ورضی من معی من المسلمین	میں نے قبول کئے اور میرے ساتھ جو مسلمان
علی ذالک وکذمة اللہ وکذمة محمد	ہیں وہ بھی اس پر رضا مند ہیں۔ اور اب تو، اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وکذمة المسلمین	اس کے رسول اور مسلمانوں کی ذمہ داری
علی ذالک یہ	میں آگیا ہے۔

صلحنامہ حیرہ | اہل حیرہ کے نام جو عہد نامہ حضرت ابوبکر کے حکم سے لکھا گیا تھا وہ کافی طویل تھا، اُس کے اہم دفعات یہ تھے۔

(۱) ان لوگوں کا گرجایا عبادت گاہ یا کوئی قصر جس میں یہ لوگ جنگ میں قلعہ بند ہوتے تھے، منہدم نہیں کیا جائے گا۔

(۲) ناقوس بجانے سے اُن کو نہیں روکا جائے گا۔

(۳) تیرتہوار کے موقع پر صلیب کا جلوس نکالنے سے انکو منع نہیں کیا جائے گا،

(۴) یہ لوگ جزیہ ادا کرتے رہے تو ان کے ساتھ معاہدہ کا سامعہ کیا جائے گا اور ان کی حفاظت ہمارا فرض ہوگا۔

(۵) ان لوگوں کے مذہبی پیشوا اور عابد و زاہد جزیہ ادا کرنے سے مستثنیٰ ہوں گے۔

(۶) ان میں جو بڈھے، ناکارہ اور اپاہج ہوں گے ان کا خرچ بیت المال کے ذمہ ہوگا۔

(۷) ان کو مسلمانوں کے فوجی لباس کے علاوہ اپنا ہر قسم کا لباس پہننے کی آزادی ہوگی۔

(۸) ان کا کوئی غلام اگر مسلمان ہو جائے گا تو بازار میں اس کی زیادہ سے زیادہ جو قیمت ہو سکتی ہے اُس قیمت میں بغیر عجلت کے اور بغیر کسی گھائے کے اس کو فروخت کیا جائے گا اور وہ قیمت اس کے مالک کے حوالہ کر دی جائے گی۔

(۹) یہ لوگ اگر مسلمانوں سے کسی قسم کی امداد طلب کریں گے تو ان کو وہ مدد بیت المال سے دی جائے گی۔

ان دفعات و شرائط صلح کے ساتھ یہ بات بھی ذہن میں رکھنی چاہیے کہ یہ سب کچھ کتنی رقم کے بدلہ میں ہوا تھا؟ ان لوگوں کی اصل تعداد سات ہزار تھی ایک ہزار ان میں وہ تھے جو اپاہج۔ معذور یا مذہبی پیشوا تھے ان کو خارج کر کے اب صرف

چھ ہزار بچے ان پر جو جزیہ لگایا گیا وہ ساٹھ ہزار درہم سالانہ تھا۔ یعنی دس درہم فی کس۔
غور کرو، رواداری اور دشمن کے ساتھ حسن معاملہ کی اس سے بہتر کوئی اور بھی مثال
ہو سکتی ہے؟

اس موقع پر یہ یاد رکھنا چاہیے کہ صلح یا امان بخشی کا یہ معاملہ خواہ انفرادی ہو
یا اجتماعی۔ دونوں حالتوں میں یکساں ہوتا تھا۔

اسلامی فوج کے اس فیاضانہ سلوک کا اثر یہ تھا کہ جنگ کے ختم ہوتے ہی
اصل شہری زندگی پورے امن و اطمینان کے ساتھ لوٹ آتی تھی، کھیتی باڑی، باغات
و نخلستان کسی کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا تھا، مقامی باشندے آزادی کیساتھ
اپنے اپنے کاروبار میں مصروف ہو جاتے تھے، ادران کو مسلمانوں کی طرف سے
کسی قسم کا خوف و ہراس یا بے اطمینانی نہیں ہوتی تھی۔

تعزیرات محدود

تعزیرات محدود (سزائیں) کا اصل مقصد انسدادِ جرائم ہے، لیکن مجرم مجرم میں
فرق ہوتا ہے اور اس کی وجہ سے جرم کی نوعیت بدل جاتی ہے، بعض اوقات ایک
شریف اور نیک نفس انسان سے بحالتِ اضطراب کسی جرم کا ارتکاب ہو جاتا ہے
ایسی حالت میں عدالت و انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ اگر مجرم خود اپنے جرم پر نادم اور
پشیمان ہے اور سچے دل سے وہ اس سے توبہ کر رہا ہے تو حاکم کو چاہیے کہ اس
سے اغماض کرے اور سزا دے کر اس کو ارتکابِ جرم پر مزید جرمی نہ کرے، گویا ایسے
مجرم کو سزا نہ دینا ہی تعزیراتِ محدود کے مقصد کو پورا کر دیتا ہے۔ در اس کے برعکس

۱۔ کتاب النراج قاضی ابویوسف ص ۱۳۲-۱۳۳

سزا دینے سے اس کا مقصد فوت ہو جاتا ہے، لیکن یہ اس وقت ہو سکتا ہے جب کہ بات دھکی چھپی ہو، اگر وہ جرم فاش ہو جائے تو پھر سزا دینا ناگزیر ہو جاتا ہے۔

چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہی تھا۔ جیسا کہ آپ نے ماعز بن مالک اور بعض دوسرے اشخاص کے بارے میں کیا، اسکے علاوہ خود آپ کا ارشاد یہی ہے کہ: تَعَاَفُوا الْحُدُودَ فَمَا بَيْنَكُمْ فَمَا بَلَغْنِي تم حدود کو آپس میں ہی نمٹا دیا کرو لیکن جب تم میں حد فقد واجب۔ مجتہد تک پہنچے گی تو حدود واجب ہو جائیں گی۔

محرم سے اغماض اس ارشاد نبوی کے مطابق حضرت ابو بکر کا دستور تھا کہ جب تک جرم فاش نہیں ہوتا معاوہہ کو شش کرتے تھے کہ محرم سزا سے بچ جائے اور خود ان کا بیان ہے کہ ماعز بن مالک نے جب تیسری مرتبہ بھی اعتراف جرم کر لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بھی رد کر دیا تو اب خود حضرت ابو بکر نے ماعز سے کہا کہ اگر تم نے چوتھی مرتبہ بھی اعتراف جرم کر لیا تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو جرم کر دیں گے یہ اس کہنے کا بالواسطہ منشا ہی تھا کہ ماعز چوتھی مرتبہ اقرار نہ کریں تاکہ سنگسار ہونے سے بچ جائیں، لیکن ان پر خوفِ خدا غالب ہوا وہ نہ مارے اور آخر رجیم ہونا پڑا۔

مرتدین کے احوال میں تم پڑھ چکے ہو کہ اشعث بن قیس جب گرفتار ہو کر آیا اور اس نے صدقِ دل سے توبہ کر لی تو حضرت ابو بکر نے نہ صرف یہ کہ اس کی جان بخشی کی بلکہ اس کی درخواست پر اپنی بہن حضرت ام فروہ کا اس سے نکاح بھی کر دیا۔ عبرت ناک سزا لیکن اگر جرم کی نوعیت شدید ہوتی اور بجائے ذاتی ہونے کے قومی جرم ہوتا تھا تو پھر حضرت ابو بکر اس کو معاف نہیں کرتے تھے بلکہ بے حد سخت سزا دیتے تھے تاکہ دوسروں کو عبرت ہو، ایسا اس سلمیٰ جس نے ارتداد سے توبہ

کرنے کے بعد بد عہدی کی اور مسلمانوں کو قتل کرنا اور بوٹنا شروع کر دیا تھا، اس کے متعلق حضرت ابوبکرؓ نے نہایت سخت حکم بھیجا کہ اس کو گرفتار کر کے آگ میں زندہ جلا دیا جائے۔

حدیث شرب خمر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں شارب خمر کے لئے کوئی خاص سزا متعین نہیں تھی، بلکہ حسب موقع و مصلحت کہی اسکو پڑا دیتے تھے تاکہ وہ نادم ہو کر آئندہ کے لئے توبہ کر لے اور کہی کوڑے لگواتے تھے ان کوڑوں کی تعداد چالیس تھی، حضرت ابوبکرؓ نے بھی بعینہ اسی کو جاری رکھا اور اس میں کوئی تغیر و تبدل نہیں کیا، لیکن جب حضرت عمر فاروقؓ کے عہد میں اس طرح کے واقعات زیادہ ہونے لگے تو آپؓ نے کوڑوں کی تعداد دو گنی یعنی چالیس سے اتار دی۔

”صحیح بخاری میں ایک روایت ہے۔“

عن السائب بن یزید قال
کنا نوتی بالشارب علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وأمرۃ ابی بکر
وصدرا من خلافة عمر فنقوم
الیہا بایدینا ونعالنا وأمرنا میتنا
حتی کان آخر امرۃ عمر فجلدوا بعین
سائب بن یزید سے روایت ہر فرماتے
ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں
اور ابوبکرؓ کے عہد خلافت اور خلافت فاروقی
کے آغاز میں کوئی شارب خمر ہمارے پاس لایا
جاتا تو ہم اپنے ہاتھوں جو توں اور چادروں کو
ساتھ اس کی طرف کھڑے ہو جاتے تھے لیکن

۱۔ طبری ج ۲ ص ۴۹۳۔ لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ حضرت ابوبکرؓ نے بمقتضائے سیاست و مصلحت اس وقت تو ایسا کو یہ سزا دلوا دی، لیکن چونکہ کسی انسان کو آگ میں زندہ جلانا خواہ وہ کتنا ہی بُرا مجرم ہو۔ اسلام میں پسندیدہ نہیں ہے اسلئے حضرت ابوبکرؓ کو اسکا برابر ملال رہا اور وفات کے وقت آپؓ یہ تمنا ظاہر کی تھی کہ اے کاش آپؓ نے ایسا نہ کیا ہوتا اسکا مفصل ذکر آگے اپنے موقع پر آئے گا۔

حتی اذا اعتوا وفسقوا جلد ثمانین^۱ آخر عہد فاروقی میں حضرت عمر اسکو چالیس کوڑے

مارنے لگے تھے اسکے بعد جب ان لوگوں میں

مکشی اور فحش بڑھ گیا تو پھر اسی کوڑے مارنے لگے۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ چالیس کوڑوں کی سزا حضرت عمر نے ایجاد کی

تھی، حالانکہ یہ سزا خود عہد نبوت اور عہد صدیقی میں بھی دیکھائی تھی، چنانچہ عثمان بن عفان

کی خلافت کے زمانہ کا واقعہ ہے کہ ایک مرتبہ ولید بن عقبہ گرفتار ہو کر آیا اور دو شخصوں

کی گواہی سے اس کا شراب نوشی کا جرم ثابت ہو گیا تو حضرت عثمان نے حضرت علی

سے کہا کہ آپ اس پر حد جاری کیجئے، حضرت علی نے عبداللہ بن جعفر کو حکم دیا، انہوں نے

ولید کے کوڑے مارنے شروع کئے، حضرت علی انہیں شمار کرتے جاتے تھے جب پورے

چالیس ہو گئے تو حضرت علی نے فرمایا۔ بس ختم کرو۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے چالیس ہی کوڑے مارے ہیں اور میں نے ان کو شمار کیا ہے۔ اور اس کے بعد

ابوبکر کے عہد میں ہی چالیس ہی کوڑے مارے گئے ہیں، البتہ عمر نے اسی کوڑوں کی

سزا دی ہے۔ لیکن مجکو یہ اور اسکے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسری سنتیں

زیادہ محبوب ہیں^۲ اور یہی روایت زیادہ ترین قیاس ہے، کیونکہ لوگوں کا ہاتھوں

یا جوتوں سے پٹیا ایک ہنگامی تعزیر ہو سکتی ہے۔ اس کو حد نہیں کہا جاسکتا اس کی

علاوہ اگر کوڑوں کی سزا عہد نبوی میں بالکل نہ ہوتی تو حضرت ابوبکر اپنے مذاق

طبعی کے مطابق خود یہ بدعت ایجاد نہیں کر سکتے تھے۔

حد سرقہ | سرقہ کی حد قرآن میں منصوص ہے اس لئے اس کی نسبت اختلاف نہیں

ہو سکتا، البتہ حاکم کو اس بات کا اختیار ہے کہ اگر وہ یہ سمجھے کہ سارق نے بحالت اضطراب

شر کیا ہے تو اس کو معاف کر سکتا ہے، چنانچہ حضرت عمر فاروق کے عہد میں اس طرح

کے متعدد واقعات پیش آتے تھے جن میں سارق پر حد جاری نہیں کی گئی تھی، حضرت ابوبکر کا بھی معمول یہ تھا کہ نابالغ چور پر حد جاری نہیں کرتے تھے یہ حد زنا | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک غیر شادی شدہ شخص کو جس سے زنا صادر ہو گیا تھا کوڑے لگانے اور اس کے بعد جلا وطنی کی سزا دی تھی۔ حضرت ابوبکر نے بھی اس پر عمل کیا۔ اور ان کے عہد میں ایسا ہی ایک واقعہ پیش آیا تو بھی سزا دی یہ

ذاتی معاملہ میں مسامحت | اگرچہ حضرت ابوبکر قومی و اجتماعی جرم کے باب میں کسی قسم کی نرمی اور ملاطفت کو روا نہیں رکھتے تھے۔ لیکن اگر کوئی جرم خود ان کی ذات یا شخصیت سے متعلق ہوتا تھا تو اس میں چشم پوشی یا اغماض سے کام لیتے تھے، ایک مرتبہ ایک شخص نے کوئی ناگوار حرکت کی تو حضرت ابوبکر اس پر سخت غضب ناک ہوئے ایک شخص نے کہا "اے خلیفہ رسول! حکم کیجئے کہ میں اس کی گردن اڑا دوں یہ مٹے ہی حضرت ابوبکر کا غصہ بالکل فرو ہو گیا اور اس شخص سے تعجب سے کہا کہ اگر میں تم کو حکم کرنا تو کیا واقعی تم اس کی گردن اڑا دیتے" اس کے بعد فرمایا "یاد رکھو! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ کسی کے لئے جائز نہیں ہے یہ

دینی خدمات

اصلاح عقائد اگرچہ حضرت ابوبکر کا مختصر عہد خلافت اندرونی اور بیرونی استحکام کی جہاں میں مصروف رہا اور یہ جو کچھ بھی تھا دین کے لئے ہی تھا، تاہم عام اصطلاح میں جسکو دینی خدمات کہا جاتا ہے، آپ اس سے بھی غافل نہیں رہے، اس سلسلہ میں آپ کی بڑی کوشش یہ تھی کہ مسلمانوں میں اسلام اپنی اصل شکل و صورت میں قائم رہے اور اس کے رخ روشن پر غلط افکار و توہمات اور بدعات کی گرد نہ پڑنے پائے چنانچہ وفات نبوی کے وقت آپ نے جو خطبہ دیا اس نے یہ حقیقت ثبت کر دی کہ پیغمبر صاحب شریعت ہوتا ہے، اس پر وحی نازل ہوتی ہے اور اس حیثیت پر اس کا ہر عمل اسوہ اور اس کا ہر قول واجب الاتباع ہوتا ہے۔ لیکن ہر حال وہ ہوتا ہے بشری اور اس لئے بشری حوائج و ضروریات کا جہاں تک تعلق ہے اس میں اور دوسرے انسانوں میں کوئی فرق نہیں ہے اس لئے اگر حضور دنیا سے تشریف لے گئے تو یہ کوئی ایسی انوکھی بات نہیں ہے جو خلاف توقع ہو۔

پھر خلیفہ منتخب ہونے کے بعد آپ نے جو خطبہ ارشاد فرمایا اس میں صاف صاف یہ بتا دیا کہ خلیفہ بھول چوک اور غلطی سے متبرا نہیں ہوتا۔ کیونکہ پیغمبر کی طرح اس کے پاس وحی نہیں آتی۔ اس بنا پر اگر خلیفہ سے غلطی ہو جائے تو اسلامی جماعت کا فرض ہے کہ وہ اس پر خاموش نہ رہے اور خلیفہ کی اصلاح کرے۔

آپ نے صاف فرمایا: «وان تراغت فقومونی» بتاؤ اس آزادی ضمیر و قول کی مثال کسی جمہوریت میں مل سکتی ہے؟ کسی نے آپ کو خلیفہ اللہ کہہ کر پکارا تو اسکی بھی اصلاح کر دی کہ نہیں میں اللہ کا نہیں بلکہ رسول اللہ کا خلیفہ ہوں۔

تین رکوع کے خلاف آپ نے جو جہاد کیا وہ اس بات کی دلیل تھا کہ فرض فرض سب برابر ہیں شریعت میں قطع و برید نہیں ہو سکتا۔ جو اس کو قبول کرے گا، کل کو قبول کرے گا اور ایک جز کا انکار کرنا کل کے انکار کے مرادف ہوگا۔

امر بالمعروف | سترآن مجید میں ایک آیت ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ
الْأَنفُسُكُمْ لَا تَصْرِكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا
أَهْتَدَيْتُمْ۔

اے ایمان والو تم اپنی خبرو۔ اگر کوئی گمراہ ہوتا ہے تو وہ تم کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا، بشرطیکہ تم ہدایت یافتہ ہو۔

اس آیت سے غلط فہمی ہو سکتی تھی کہ جب معاملہ اپنی اپنی ہی فکر کرنے کا ہے تو پھر اب امر بالمعروف نہی عن المنکر اور تبلیغ و دعوت الی الحق کی ضرورت ہی نہیں ہے، حضرت ابو بکر نے ایک مرتبہ خطبہ دیتے ہوئے یہ آیت پڑھی اور اس کے بعد فرمایا "تم لوگ یہ آیت پڑھتے ہو اور اس کی مراد صحیح نہیں سمجھتے، میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اگر لوگ اپنے درمیان منکرات و فواحش ہوتے دیکھیں اور اس پر اپنی طرف سے ناراضگی کا اظہار نہ کریں تو بعید نہیں کہ ان گناہوں کی پاداش میں مرتکب اور غیر مرتکب دونوں ہی شامل کر لئے جائیں۔"

بدعات پر تنبیہ | ایک مذہب کے لئے سب سے بڑا فتنہ بدعات ہیں، حضرت ابو بکر کو اس کا بڑا خیال رہتا تھا اور جب ان کے علم میں کوئی بدعت آتی تھی تو فوراً اُس پر تنبیہ فرماتے تھے، ایک مرتبہ حج کے موقع پر آپ کو معلوم ہوا کہ قبیلہ احمس کی ایک عورت جس کا نام خزیمہ تھا حج کر رہی ہے اور اس دوران میں کسی سے بات نہیں کر رہی ہے، آپ فوراً اس کے پاس تشریف لے گئے اور اس کو بتایا کہ حج کے اثناء میں گفتگو نہ کرنا اور خاموش رہنا جاہلیت کا طریقہ ہے۔

۱۔ مسند امام احمد بن حنبل ج ۱ ص ۹ ۲۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۴۱ باب ایام الجاہلیۃ۔

تبلیغ و اشاعتِ اسلام | حضرت ابو بکر جو فوجِ یادستہ کہیں بھیجتے تھے اسکو یہ ناکید ہوتی تھی کہ محض اعلا کلمۃ اللہ اور اشاعتِ اسلام اُن کا مقصد ہونا چاہیے چنانچہ حضرت عدی بن حاتم کی کوشش سے بنو طے خود بخود ارتداد سے تائب ہو کر مسلمان ہو گئے مثنیٰ بن حارثہ کی دعوت پر بنو داکل کے بہت سے بت پرست اور عیسائی حلقہ بگوشِ اسلام ہوئے، حضرت خالد کی مساعی سے عراقِ عرب اور حجازِ شام کے اکثر قبائل نے اسلام قبول کیا۔ طلحہ جو خود مدعی نبوت تھا شام میں پناہ گزیں ہو کر مسلمان ہو گیا اور بطور معذرت یہ شعر لکھ کر بھیجے:

فہل یقبل الصدیق انی صراحہؑ کیا ابو بکر صدیق اس کو قبول کرینگے کہ میں آپس
ومعطی بما احدثت من حدیث یدی مجاہدوں، اور جو کچھ میں نے گناہ کئے ہیں اُن
وانی من بعد الضلالة شاہدؑ کی تلائی کر دوں۔ اور گمراہی کے بعد میں سچی
شہادۃ حق لست فیہا بملحدؑ گواہی دیتا ہوں جس سے میں ہٹنے والا نہیں ہوں
اس کے علاوہ حیرہ کے متعدد عیسائی راہبوں نے خود بخود اسلام قبول کیا۔

جمع و شکر

اس سلسلہ میں آپ کا سب سے زیادہ اہم اور بنیادی کام قرآن مجید کا جمع کرنا ہے اس کی تقریب اس طرح پیدا ہوئی کہ جنگِ یمامہ میں ایک ہزار دو سو مسلمان شہید ہوئے تھے جن میں انتالیس (۳۹) کبار صحابہ اور حفاظِ قرآن شامل تھے یہ صرف ایک جنگ کا حال تھا۔ اس سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ اور دوسری جنگوں میں جو نقصان ہوا اگر اس کو بھی ملا لیا جائے تو تعداد کہاں تک پہنچتی ہے اس کا احساس یقیناً

حضرت ابوبکرؓ کو ہو گا لیکن وہ اپنے مذاقِ طبعی کی بنا پر کسی ایسے کام کو کرنے کے لئے آمادہ نہیں تھے جو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کیا ہو۔ حضرت عمرؓ نے جرات کی اور خدمتِ صدیقی میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ پیامہ کی جنگ میں قرار و حفاظتِ قرآن کا شہید نقصان ہوا ہے، اس لئے اگر آپ نے قرآن کو جمع کرنے کا بندوبست نہیں کیا تو اندیشہ ہے کہ قرآن کا بڑا حصہ ضائع ہو جائے گا۔ حضرت ابوبکرؓ کا جواب وہی تھا کہ جس کام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا میں اسے کیسے کر سکتا ہوں۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہ کام تو خیر ہے، انہوں نے بار بار یہی بات کہی تو حضرت ابوبکرؓ کو اطمینان اور شرح صدر ہوا۔ اب انہوں نے حضرت زید بن ثابتؓ کو بلایا اور ان سے کہا "تم جوان آدمی ہو سمجھدار ہو ہم تم کو متہم نہیں کر سکتے"۔ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتبِ وحی تھے، اس لئے قرآن کا تتبعِ رادہر (اُدھر سے فراہم) کرو اور اس کو یکجا کر دو" زید بن ثابتؓ کا بیان ہے کہ اگر حضرت ابوبکرؓ مجھ کو کسی ایک پیار کو اس کی جگہ سے ہٹا دینے کا حکم کرتے تو وہ اس حکم سے زیادہ گراں نہ ہوتا۔ اس کے بعد انہوں نے بھی وہی اشکال ظاہر کیا جو شروع میں حضرت ابوبکرؓ نے کیا تھا۔ لیکن ان کے جواب میں حضرت ابوبکرؓ نے وہی بات کہی جو حضرت عمرؓ نے خود آپ سے کہی تھی یعنی یہ کام تو خیر ہی ہے، آخر کچھ رد و کد کے بعد زید بن ثابتؓ کو بھی اطمینان ہو گیا اور انہوں نے قرآن مجید کے مختلف اجزاء جو کپڑوں کے ٹکڑوں، درخت کی چھالوں اور کھجور کے پتوں پر لکھے ہوئے، یا سینوں میں محفوظ تھے ان سب کو بکمال احتیاط یکجا کر دیا، یہاں تک کہ خود زید بن ثابتؓ کہتے ہیں کہ سورہ توبہ کی دو آیتیں "لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ وَأَوْفَىٰ بِوَعْدِهِ أَفَأَنُفِقُوا" حَبِطَ إِلَهُمُ الزَّيْتُ، حضرت خزیمہ انصاری کے پاس ہی محفوظ تھیں وہ بھی ان کے لئے اس کے علاوہ سورہ احزاب کی ایک اور آیت تھی جس کو زید بن ثابتؓ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم سے سن چکے تھے، جب مصحف کی تدوین ہو چکی تو دیکھا کہ اس میں وہ آیت نہیں ہے آخر وہ بھی حضرت خزیمہ کے پاس ملی، دو آدمیوں کی شہادت لے کر اُسکو بھی قرآن میں شامل کر دیا گیا، یہ تمام صحیفے جن میں قرآن یکجا کیا گیا تھا، حضرت ابوبکر کے پاس محفوظ تھے، آپ کے بعد حضرت عمرؓ نے ان کی حفاظت کی، جب آپ کی بھی وفات ہو گئی تو یہ امانت حضرت حفصہ کے حصہ میں آئی یہ

ایک غلط روایت | ایک روایت یہ ہے کہ سب سے پہلے جمع قرآن کا کام حضرت عمرؓ بن خطابؓ نے کیا ہے یہ لیکن جیسا کہ ابھی معلوم ہوا یہ روایت صحیح نہیں ہے، اس میں شک نہیں ہے کہ جمع قرآن کی سب سے پہلے تحریک کرنے والے حضرت عمرؓ ہی ہیں، لیکن اس کی تکمیل خلافت صدیقی کا کارنامہ ہے، راوی نے غلطی سے تحریک جمع قرآن کو خود جمع قرآن سمجھ لیا ہے، چنانچہ خود حضرت علیؓ سے منقول ہے، ایک مرتبہ آپ نے فرمایا کہ ابوبکرؓ پر اللہ کی رحمتیں نازل ہوں۔ جمع مصاحف کے باب میں ان کا اجر سب سے زیادہ ہے، کیونکہ پہل انہوں نے ہی کی تھی۔ اس کے علاوہ اور بھی متعدد صحابہ کی شہادتیں اسی مضمون کی ہیں جو حدیث و اثر کو پہونچتی ہیں یہ

جمع قرآن کی اصل حقیقت | قرآن مجید کی جمع و ترتیب کے متعلق عام طور پر خیال یہ ہے اور ایک غلط فہمی کا ازالہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک قرآن کی آیات منتشر تھیں، وہ ایک دوسرے سے مربوط نہ تھیں اور نہ سورتوں میں کسی قسم کی ترتیب تھی اور نہ ان سورتوں کے نام متعین ہوئے تھے، اس لئے عہد صدیقی میں جو کام ہوا وہ انہیں آیات و سورتوں کی ترتیب تھی، اس خیال کو بعض مستشرقین اور خصوصاً

۱۔ صحیح بخاری ۲۷ ص ۶۷۶ و ۶۷۵

۲۔ کتاب المصاحف لابن ابی داؤد۔ طبع اول المطبعة الرحمانية بمصر ص ۱۰

۳۔ کتاب المصاحف ابن ابی داؤد۔ ص ۵۔

سر ولیم بیور اور آر تھمر جیفرے جس نے کتاب المصاحف لابن ابی داؤد کو بڑی محنت سے
 اڈٹ کر کے مصر سے شائع کیا ہے۔ بہت زیادہ پھیلا کر یہ دعویٰ کیا ہے کہ موجودہ
 قرآن اُس قرآن سے مختلف ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں تھا۔
 اس قسم کا خیال کرنا صرف علمی گمراہی نہیں بلکہ علمی بددیانتی بھی ہے، کیونکہ قوی
 دلائل و براہین سے یہ بات ثابت ہے کہ قرآن کی آیات و سورتوں کی ترتیب خود عہد نبوت
 میں ہو چکی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم اور آپ کے ارشاد کے مطابق ہی
 ہوتی تھی مزید بات ثابت کا بیان ہے کہ میں نے پورا قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے سامنے پڑھا ہے۔ بخاری اور مسلم میں حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ
 چار شخصوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں قرآن جمع کیا تھا اور یہ چاروں
 انصار تھے، ان کے نام یہ ہیں۔ ابی بن کعب، معاذ بن جبل۔ زید بن ثابت۔ اور
 ابو زید یہ محمد بن اسحاق نے الغرست میں سات صحابہ کے نام لکھے ہیں جنہوں نے
 عہد نبوت میں قرآن جمع کیا تھا۔ دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ تھا کہ
 آپ کے خاص خاص کاتب تھے جن پر آپ کو پورا اعتماد تھا۔ جب کوئی آیت نازل ہوتی
 تھی تو آپ ان کاتبین وحی سے فرمادیتے تھے کہ اس آیت کو فلان سورۃ میں شامل کرلو
 مذکورہ بالا روایت میں جن چار انصار کا ذکر آیا ہے ان کا کام درحقیقت قرآن کی کتابت
 کر کے ان کو اپنے پاس محفوظ کرنا تھا، اسی حقیقت کو جمع کے لفظ سے تعبیر کر دیا گیا ہے،
 اس موقع پر یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ حضرت انس نے چار شخصوں کی جو تخصیص کی ہے
 تو اس سے مراد یہ نہیں ہے کہ ان کے علاوہ عہد نبوت میں کوئی جامع قرآن تھا ہی نہیں
 کیونکہ بدلائل ثابت ہے کہ حضرت عثمان۔ حضرت علی اور عبداللہ بن عمرو بن العاص
 بھی اس شرف کے حامل تھے، اس بنا پر حضرت انس کی روایت کے معنی یہی ہو سکتے

ہیں کہ انصار میں بھی چار کاتب تھے، غیر انصار دوسرے بھی تھے۔

اس کے علاوہ روایات متواترہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سال میں ایک مرتبہ قرآن مجید حضرت جبریل کو سنایا کرتے تھے اور جس سال آپ کی وفات ہوئی ہے اس سال آپ نے دو مرتبہ قرآن سنایا۔

سطور بالا سے یہ صاف ظاہر ہے کہ قرآن مجید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں منتشر اور پراگندہ نہیں تھا بلکہ مرتب تھا، چنانچہ خود قرآن بھی اپنے متعلق یہی کہتا ہے۔ قرآن کو جگہ جگہ الکتاب کہا گیا ہے جس کے معنی مرتب اور نوشتہ کے ہیں۔ سورۃ المزمل میں فرمایا گیا۔

وَنَزَّلْنَا الْقُرْآنَ تَرْتِیْلًا اور آپ قرآن کو ترتیل کے ساتھ تلاوت کیجئے۔

ظاہر ہے اگر قرآن مرتب ہی نہیں تھا تو پھر ترتیل کس چیز کی ہوگی؟ ترتیب سورہ نبوت میں | اب رہی یہ بات کہ سورتوں کے نام بھی عہد نبوت میں متعین ہو گئے تھے، تو اس کے ثبوت میں ایک دو نہیں متعدد روایات صحیحہ پیش کی جاسکتی ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں، میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دہان مبارک سے تیس سورتیں پڑھی تھیں۔

حضرت عمر فاروق کے اسلام لانے کے واقعہ میں مذکور ہے کہ جب وہ اپنی بہن اور بہنوئی کے گھر پہنچے تو دیکھا کہ ان کے ہاتھ میں ایک صحیفہ ہے اور اس میں سورہ طہ لکھی ہوئی ہے۔

بعض اوقات کئی کئی آیات اک ساتھ نازل ہوتی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو تلاوت فرمانے کے بعد کاتبینِ وحی کو حکم دیتے تھے کہ فلاں آیت فلاں سورت میں لکھی جائے۔

اس کے علاوہ متعدد احادیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نمازیں اور نماز کے علاوہ یوں بھی مکمل سورتیں پڑھتے تھے، مثلاً البقرہ۔ آل عمران۔ النسا۔ وغیرہ پھر متعدد احادیث میں بعض خاص خاص سورتوں مثلاً سورۃ البقرہ۔ الکہف۔ سورۃ الرحمن اور سورۃ یسین۔ کے فضائل بیان کئے گئے ہیں ان کے علاوہ بعض خاص خاص سورتوں کا ذکر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو خاص خاص نمازوں میں پڑھتے تھے مثلاً صحیح بخاری میں ہے کہ آپ نے مغرب میں اعراف پڑھی، سورۃ اخلاص پڑھی، اور دوسری نمازوں میں آل عمران اور نساء تلاوت کی۔ یہ روایات اس کثرت سے منقول ہیں کہ حدیث کی کوئی کتاب شکل سے ہی ان کے ذکر سے خالی ہوگی یہ

اوپر جو کچھ ہم نے لکھا ہے اس سے امیر ذیل صاف طور پر ثابت ہو گئے۔
(۱) قرآن کی کتابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہدِ مہینت محمد میں ہوئی تھی اور اس شد و مد کے ساتھ کہ آپ نے فرمایا تھا۔

لا تکتبوا عني غير القرآن۔ قرآن کے علاوہ مجھ سے تم کچھ اذرنہ لکھو۔
(۲) ایک سورۃ میں آیات کی ترتیب بھی عہدِ نبوت میں اور آپ کے حکم سے ہو گئی تھی۔
(۳) سورتوں کے نام کی تعیین بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہو گئی تھی، صدیقی کا نامہ کی نوعیت | اب دیکھنا چاہیے کہ جب یہ سب کچھ عہدِ نبوت میں ہی ہو چکا تھا تو پھر حضرت ابو بکر کے عہد میں جو جمع قرآن ہوا اُس کی کیا حقیقت ہے۔ اصل یہ ہے کہ اگرچہ عہدِ نبوت میں نفسِ قرآن مرتب تھا، لیکن اس کے اجزاء منتشر تھے۔ کسی کے پاس کوئی تیز تھا اور کسی کے پاس کوئی اور جز۔ کسی کے پاس سورت کامل تھی اور کسی کے پاس ناقص اور اس کی وجہ یہ تھی کہ جب وحی نازل ہوتی

۱۔ تفصیل کے لئے دیکھئے صحیح بخاری ج ۲ ص ۴۹۷، ۵۰۰، درساہ فضائل القرآن ابن کثیر۔

تھی تو اس وقت تمام کاتبین وحی تو موجود ہوتے نہیں تھے، جو پاس ہوا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی اس کو لکھا دی۔ پھر کتنے ہی لوگ تھے جو قرآن کی آیات
کو براہ راست آپ سے نہیں سن سکتے تھے، اس لئے ان تک وہ سوریا آیات بالو
پہنچتی تھیں اور وہ بھی کہی پوری اور کہی آدمی۔ غرض کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی وفات تک قرآن ایک مصحف کی شکل میں بین الدفتین موجود نہ تھا وہ خود مرتب
تھا، لیکن اس کے اجزا یکجا نہیں تھے۔ متفرق حفاظ و تبرا کے پاس متفرق اجزا
تھے۔ اسی وجہ سے یمامہ کی جنگ میں حافظ اور قاری کثرت سے شہید ہوئے تو حضرت
عمر کو اندیشہ ہوا کہ کہیں قرآن ضائع نہ ہو جائے، یعنی یہ ممکن تھا کہ جو حضرات شہید
ہو جائیں قرآن کے بعض اجزاء صرف انہیں کے پاس ہوں اور کسی دوسرے کے
پاس نہ ہوں اگر ایسا ہوا تو ان حضرات کی شہادت کے بعد وہ اجزا پھر کہیں اور
میں گے ہی نہیں اور دنیا ہمیشہ کے لئے ان سے محروم ہو جائے گی۔

یہاں ایک یہ نکتہ یاد رکھنے کے لائق ہے کہ حضرت زید بن ثابت کو حضرت
خریمہ کے پاس سورہ التوبہ کی دو آیتیں یا سورہ احزاب کی جو ایک آیت ملی
تو آخر انہوں نے یہ کیسے طرح پہچانا کہ یہ آیات توبہ اور احزاب کی سورتوں کی تھیں؟
اس سے معلوم ہوا کہ یہ سورتوں کی ترتیب اور ان کے ناموں کی تعیین خود آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں ہی ہو گئی تھی۔

بہر حال عہد صدیقی میں جو کام انجام پایا وہ یہی تھا کہ قرآن مجید کے متفرق اجزا کو
اسے یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ حضرت زید بن ثابت نے دو آدمیوں کی گواہی لے کر ان آیتوں کو جو مصحف
میں داخل کر دیا تو اس کا مطلب ہرگز یہ نہیں ہو کہ بس یہ دو گواہ تھے، یقیناً اور بھی بہت سے لوگ اسکو
شاہد ہوئے اور خود حضرت زید کو ان کے قرآنی آیات ہونیکا پورا علم تھا، اسی وجہ سے تو وہ انکی تلاش
کر رہے تھے لیکن چونکہ قانون شہادۃ آدمیوں کی گواہی پورا ہونا ہی اسلئے صرف دو کی گواہی پر اکتفا کر لیا گیا۔

ایک مصحف کی شکل میں یکجا کر دیا گیا، چنانچہ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں۔

قد اعلم الله تعالى في القرآن
بانه مجموع في الصحف في قوله يتلو صحفا
مطهرة الآية وكان القرآن مكتوبا
في الصحف لكن كانت متفرقة فجمعها
ابوبكر في مكان واحد
الله تعالى نے قرآن میں یہ پہلے ہی بتا دیا تھا
کہ وہ صحیفوں میں جمع ہے، چنانچہ اُس نے فرمایا
یتلو صحفاً مطہرات۔ اور قرآن صحیفوں میں لکھا
ہوا تھا، لیکن وہ صحیفے مختلف اجزاء والگ الگ
لکھے ہوئے تھے، منتشر تھے پس ابوبکر نے انکو
ایک جگہ جمع کر دیا۔

حضرت ابوبکر کے غور کرو حافظ صاحب نے کیا عجیب نکتہ پیدا کیا ہے، یہ خیال ہو سکتا
تأمل کیوجہ تھا کہ عجیب جمع قرآن کی حقیقت اتنی ہی تھی تو پھر آخر حضرت ابوبکر
کو اس میں پس و پیش کیوں ہوا؟ اور انہوں نے یہ کیسے فرمایا کہ ”جس کام کو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا، میں اس کو کیونکر کر سکتا ہوں؟“ حافظ صاحب
کی تقریر بالاسے واضح ہو گیا کہ حضرت ابوبکر کے تأمل کی وجہ یہ تھی کہ قرآن آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت یہ بیان کی ہے کہ آپ لوگوں کے سامنے صحف دے نہ کہ
مصحف کی تلاوت کرتے ہیں، اور قرآن آپ کی وفات تک رہا بھی صحف کی ہی
شکل میں نہ کہ مصحف کی صورت میں اب حضرت ابوبکر اس کو مصحف کی شکل میں
جمع کرائیں گے تو وہ کہیں بدعت اور اسوۂ رسول سے تجاوز تو نہیں ہو جائیگا!
پس یہ خیال تھا جس کے باعث حضرت ابوبکر کو تأمل ہوا لیکن بعد میں حضرت عمر
کے بار بار کہنے سے آپ کو اطمینان ہو گیا۔

حضرت ابوبکر اور حضرت عثمان کے اگرچہ جمع قرآن دراصل حضرت ابوبکر کا کارنامہ ہے
جمع قرآن میں فرق لیکن اس سلسلہ میں سب سے زیادہ شہرت حضرت

عثمان خلیفہ سوم کی سب اور عام طور پر ان کو ہی جامع قرآن سمجھا جاتا ہے۔ لیکن دونوں کے کارناموں میں بڑا فرق ہے۔

حضرت عثمان کے جمع قرآن کی حقیقت یہ ہے کہ شام اور عراق کی نسخہ کے بعد جب اسلامی مملکت کے حدود وسیع ہو گئے تو مختلف مصاحف مختلف صحابہ کے پاس محفوظ تھے وہ تمام مملکت میں پھیل گئے، اور ہر شہر کے لوگوں نے اپنے اپنے مقامی حفاظ قرآن کی قرات کے مطابق اس کو پڑھنا شروع کر دیا، چنانچہ اہل کوفہ عبداللہ بن مسعود کے نسخہ مصحف کے مطابق قرات کرتے تھے اہل بصرہ ابو موسیٰ اشعری۔ اہل دمشق مقداد بن الاسود، اور اہل شام ابی بن کعب کے نسخوں کے مطابق قرات کرتے تھے، یہ اختلاف اگرچہ قرات کا تھا لفظ اور عبارت کا نہیں تھا۔ لیکن قرات کا یہ وسیع اختلاف لفظوں کے الٹ پھیر تک بھی وسیع ہو سکتا تھا۔ اور ضرورت تھی کہ اس کی حد بندی کی جائے اور اس سلسلہ میں حکومت کی طرف سے کوئی قدم اٹھایا جائے، اسی اثنا میں ایک یہ واقعہ پیش آیا کہ ارمینہ اور آذربائیجان کی سرحد پر جنگ ہو رہی تھی، وہاں حضرت حذیفہ بن الیمان نے دیکھا کہ اہل عراق اور اہل شام کی قرات میں بڑا شدید اختلاف ہے۔ یہ دیکھ کر ان کو بڑی تشویش ہوئی۔ حضرت عثمان کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ اے امیر المومنین قبل اس کے کہ یہ امت گمراہ ہو اور وہ اپنی کتاب (قرآن) میں ایسے ہی باہمگر... مختلف ہوں جیسے کہ یہود و نصاریٰ ہیں، آپ اس کا سد باب کیجئے۔ حضرت عثمان نے حضرت حفصہ بنت عمر کے پاس پیغام بھیجا کہ آپ کے پاس (حضرت ابو بکر کا جمع کردہ) جو مصحف ہے اس کو بھیج دیجئے۔ ہم اس کے متعدد نسخے تیار کرالیں گے اور پھر آپ کے پاس آپ کا نسخہ واپس بھیج دیں گے۔ حضرت حفصہ نے تعمیل کی اب حضرت عثمان نے مصحف ابی بکر کی نقل پر حضرت زید بن ثابت سعید بن العاص

عبدالرحمن بن الحارث اور عبداللہ بن زبیر کو مقرر فرمادیا اور ان حضرات میں تین جو قریشی تھے ان کو حکم دیا کہ جس قرأت کے متعلق تم میں اور زید بن ثابت میں اختلاف ہو اس میں قریش کی زبان کی پیروی کرو۔ کیونکہ قرآن قریش کی زبان میں نازل ہوا ہے۔ جب یہ سب نسخے تیار ہو گئے تو خلیفہ ثالث ذی ایک ایک نسخہ ایک ایک صوبہ میں بھیج دیا ان کے علاوہ جتنے نسخے اور تھے ان کو سپرد آتش کرنے کا حکم دیا یہ

اس تفسیر سے معلوم ہوا ہو گا کہ حضرت ابوبکر نے قرآن مجید کے مختلف اجزا کو جو پر اگندہ اور بکھرے ہوئے تھے ان کو ایک جگہ بین اللوحین میں جمع کیا تھا اور اختلاف قرأت سے تعرض نہیں کیا تھا۔ اس کے برخلاف حضرت عثمان نے اسی مصحف ابی بکر پر اعتماد کر کے اور اس کو بنیاد قرار دے کر قرائتیں متعین کر دی تھیں جو سب قرأت کے نام سے مشہور ہیں۔ ان کے علاوہ باقی قراتوں کو غیر مستند قرار دیا گیا اور ان قراتوں کے حامل جو نسخے تھے ان کو جلا دیا گیا۔

چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی نے قاضی ابوبکر سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا،

لقد قصد عثمان قصد ابی بکر فی جمع نفس القرآن بین اللوحین واما قصد جمعہم علی القراءات الثابتة المعروفة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والغاۃ ما لیس کذا لای یلہ

ابوبکر نے نفس قرآن کو لوحین کے درمیان جمع کرنے کا جو کام کیا تھا عثمان نے اس کا ارادہ نہیں کیا بلکہ ان کا منشا صرف یہ تھا کہ جو قرائتیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت اور معروف ہیں ان پر مسلمانوں کو جمع کر دیں اور ان کے علاوہ جو دوسری قرائتیں ہیں ان کو ضائع کر دیں۔

۱۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۴۶۶ باب جمع القرآن۔ ۲۔ الاتقان فی علوم القرآن

ج ۱ ص ۱۰۳۔

صدیقی کا زمانہ کی اہمیت | حضرت ابوبکر کے اس عظیم الشان کارنامہ کی اہمیت اور عظمت اس سے زیادہ اور کیا ہو سکتی ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی لکھتے ہیں :-
 یہی جمع قرآن در مصاحف ہے جس پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد **وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ** منطبق ہوتا ہے اور جس کی بشارت **إِنَّا عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ** میں موجود ہے۔
 جب تک دنیا میں قرآن اور ایک کلمہ گو بھی موجود ہے حضرت ابوبکر کے احسان کی امت مسلمہ عہدہ برا نہیں ہو سکتی۔

عہد صدیقی میں تمدنی حالت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہی اگرچہ عربوں کی تمدنی زندگی پر بدلتی کی جگہ حضرات کا رنگ چڑھنا شروع ہو گیا تھا۔ چنانچہ زمانہ قبل اسلام میں گھروں کے اندر بیت الخلاء کا رواج نہیں تھا، مدینہ کی ہجرت کے بعد اس کا رواج ہوا اور اس میں اس بات کا خیال رکھا گیا کہ بیت الخلاء گھر کے اندر تو نہ ہوں مگر ان سے متصل ہوں۔ اس کے علاوہ لباس میں وضع قطع میں نشست و برخاست میں تہذیب و شائستگی پیدا ہوئی، تاہم سادگی برابر قائم رہی۔ اور تکلفات کا بھی کوئی دخل نہیں ہوا، سادگی کا یہ انداز عہد صدیقی میں بھی رہا تاہم عراق اور شام میں اس زمانہ کی دو تہذیب اور ترقی یافتہ قوموں۔ ایرانیوں اور رومیوں کے ساتھ اختلاط کے باعث کچھ کچھ تکلفات کا عمل دخل ہونا شروع ہو گیا تھا۔ چنانچہ حضرت ابوبکر اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کے درمیان اول الذکر کے مرض و فات میں جو مکالمہ ہوا ہے اس میں حضرت ابوبکر نے استخلاف حضرت عمر کے سلسلہ میں بہ طور طنز و تعریف فرمایا ہے کہ ”تم لوگ دیبا کے گدے بچھونے اور لے ازالہ الخفا حصہ دوم ص ۵۔ ۵۲ صحیح بخاری ج ۲ حدیث الافک۔“

ریشمین پر دے استعمال کرنے لگے ہو اور آذربائیجانی اون کے بنے ہوئے کپڑوں سے تم کو تکلیف ہوتی ہے۔

عرب زمانہ قبل اسلام سے ہی ایک درمیانی منزل تھے جس کے ذریعہ چین۔ انڈونیشیا۔ ہندوستان اور ایران کے مصنوعات اور پیداوار چیزیں مہر اور مغربی ممالک میں آتی جاتی تھیں۔ اس تقریب سے عربی شاعری میں ہندی تلواریں ہندی سالون، غودا، صندل، کافور اور زنجبیل وغیرہ کا ذکر ملتا ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ چیزیں عرب میں مستعمل تھیں۔

لباس | عربوں کا لباس شروع میں عموماً ایک ردا اور ایک ازار پر مشتمل ہوتا تھا لیکن بعد میں جب تمدن نے ترقی کی تو دسراع (دکرت) قمیص۔ پاجامہ (سروال) اور بنیان وغیرہ بھی مستعمل ہونے لگا۔ جس پر عربی زبان کے الفاظ شعرا اور وثاقت دلالت کرتے ہیں اسکے علاوہ مرد با سر نکلتے تھے تو سر پر خامہ باندھتے اور جب پہنتے تھے اور عورتیں سر پر وصال باندھتی تھیں یا اور طبعی اور جتنی تھیں جس کو خمار یا معجر کہتے ہیں، زیورات میں بازو بندے کرے۔ بالی۔ اور انگوٹھی اور چھلے کا استعمال کرتی تھیں۔ ہار، بونگ کا بھی استعمال ہوتا تھا جسے سخاب کہتے ہیں، غزوہ بنی مصطلق کے سفر میں حضرت عائشہ کا جو ہار گم ہو گیا تھا مہرہ یحسانی کا تھا۔ سریر اور مہندی کا استعمال بھی ہوتا تھا۔ وہ اس ایک قسم کی سرخ گھاس ہے جو کہ بطور غارہ چہرہ پر ملتی تھیں، خوشبو میں مشک، عنبر اور زعفران کا استعمال ہوتا تھا۔ غذا | غذا عام طور پر سادہ ہوتی تھی۔ دودھ۔ کھجور اور گوشت عربوں کی محبوب غذا تھی گوشت مختلف ترکیبوں سے پکایا جاتا تھا جس کا ثبوت ان کثیر التعداد الفاظ سے ہوتا ہے جو عربی میں گوشت کے لئے اس زمانہ میں مروج تھے۔ اور جن کی فہرست ثعالبی کی کتاب فقہ اللغة میں یکمال سکتی ہے۔ اس طرح کھجور اور دودھ کو بھی متعدد طریقوں پر استعمال کیا جاتا تھا

۱۵ الکال فلمبروج اس ۵۔ ۱۵ سنن ابوداؤد باب التیمم۔

مکہ میں اور منیر کا بھی راج تھا حریرہ بھی مستعمل تھا ترکاریوں میں کدو چندر کا ذکر احادیث میں بھی ہے کدو حضور کو بہت مرغوب تھا، باقلا کا بھی ذکر آیا ہے، سرکہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہترین سالن فرمایا ہے، مزید تفصیلات بخاری کے باب کتاب الاطعمہ اور زاد المعاد ابن قیم سے معلوم ہو سکتی ہیں۔

ذرائع معاش | یوزین مصنفین کا عام خیال ہے کہ اسلام کے مسلمانوں کی معاش کا سب سے بڑا ذریعہ مالِ غنیمت تھا، یہ بالکل غلط خیال ہے، کیونکہ مالِ غنیمت میں حصہ دار صرف ہی لوگ ہو سکتے تھے جو جہاد میں شریک ہوتے تھے اور ظاہر ہے ان کی تعداد عام آبادی کی تعداد کے مقابلہ میں بہت تھوڑی ہوتی تھی۔ عہدِ نبوی میں اور اس کے بعد عہدِ صدیقی میں بھی اصل اسلامی معاشرہ کے عناصر ترکیبی ہاجرین اور انصاریہ ہی دو گروہ تھے اور ان میں سے ہر ایک کا طبقاتی ذریعہ معاش الگ الگ تھا، ہاجرین تجارت کرتے تھے اور انصار کھیتی باڑی کا کام کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ پر جب کثرتِ روایت کی وجہ سے بعض لوگوں نے نکتہ چینی کی تو آپ نے فرمایا: میرے ہاجرین بھائی تجارتی کاروبار میں مصروف رہتے تھے اور میرے انصار بھائی کھیتی باڑی کرتے تھے اور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہمہ وقت موجود رہتا تھا۔ ہاجرین میں جو حضرات تجارت میں نامور تھے ان میں حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت سعد بن ابی وقاص خاص طور پر مشہور ہیں۔ ہاجرین کا اصل پیشہ اگرچہ تجارت تھا لیکن مدینہ میں انصار کے ساتھ مواخات کے باعث ان میں سے بعض کھیتی باڑی کرنے لگے تھے۔

ازاد تجارت | اسلام سے پہلے عرب کے مشہور بازار عکاظہ ذوالجذہ اور ذوالحجہ تھے جہاں مختلف قبائل کے لوگ اپنا اپنا تجارتی مال لے کر آتے تھے اور بیچتے تھے، لیکن ان کی یہ تجارت آزاد نہیں تھی، ان سے محصول لیا جاتا تھا لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے صحیح بخاری کتاب البیوع۔

مدینہ میں ایک اور بازار قائم کیا تھا اور اس کی خصوصیت یہ تھی کہ یہاں کوئی ٹیکس نہیں دینا پڑتا تھا۔ آپ نے جب اس کو قائم کیا تو فرمایا۔

ہذا سوقکم لخراج علیکم فیہ۔ یہ تمہارا بازار ہے، اس میں کاروبار کرنے پر کوئی ٹیکس نہیں ہے۔

گھریلو دستکاری اور آزاد پیشے | تجارت اور فلاحت کے علاوہ صحابہ کرام کا ذریعہ معاش گھریلو

دستکاری اور دوسری قسم کے محنت مزدوری کے کام بھی تھے اسلامی تعلیمات کے زیر

اثر کسبِ حلال کا ادنیٰ سے ادنیٰ ذریعہ اختیار کرنے میں بھی ان کو ذرا جھجک نہیں ہوتی

تھی اور اس میں ان کو عار نہیں آتی تھی، چنانچہ حضرت سلمان فارسی چٹائی بُنتے تھے،

حضرت سعد الانصاری پتھر پر پھاڑا چلاتے تھے یہ بعض صحابہ شہد کی مکھیوں کی پرورش

اور ان کی نگہداشت کا کام کرتے تھے یہ حضرت سودہ طائف کے چڑھ کا کاروبار کرتی

تھیں جس کی وجہ سے ان کی مالی حالت تمام ازولجِ مطہرات سے بہتر تھی، کچھ صحابہ خدای

اور تجارتی کا پیشہ کرتے تھے بعض نے معادن کا ٹھیکہ لے لیا تھا جس کا ذکر قاضی ابویوسف

کی کتاب الخراج میں ہے۔

عہد صدیقی میں وظائف | حضرت عمر فاروق نے اپنے عہدِ خلافت میں سب لوگوں کے حسبِ

مراتب و وظیفے مقرر کر دیئے تھے لیکن چونکہ حضرت ابو بکر اس نکتہ سے

واقف تھے کہ وظائف کی وجہ سے لوگوں میں تن آسانی پیدا ہو جاتی ہے اور محنت و

جفاکشی کی عادت باقی نہیں رہتی، اس لئے آپ نے کسی تندرست آدمی کا وظیفہ مقرر

نہیں کیا، جو کچھ آیا اس کو اسی وقت تقسیم کر کے برابر کر دیا۔ چنانچہ جب حضرت عمرؓ نے

سب مسلمانوں کے وظائف مقرر کرنے کا ارادہ کیا تو اس پر حضرت ابوسفیان بن حرب

نے یہ اعتراض کیا تھا کہ

۱۵ فتوح البلدان بلاذری ص ۲۱ ۱۵ استیعاب تذکرہ حضرت سلمان فارسی ۱۵۳ اسد الغابہ تذکرہ
سعد الانصاری۔ ۱۵ سنن ابی داؤد باب زکوٰۃ العسل

ان فرضت للناس اتكلوا على الديوان تركوا | آپ نے اگر سب کا وظیفہ مقرر کر دیا تو لوگ اس پر ہمدردی
التجارت ۱۷ کر کے بیٹھ جائیں گے اور کاروبار کرنا چھوڑ دیں گے۔

عام سماجی حالت | اسلامی معاشرہ بہترین معاشرہ تھا، جس میں عورتوں کو پورے حقوق
حاصل تھے، غلاموں اور باندیوں کے ساتھ نہایت شریفانہ اور فیاضانہ معاملہ کیا جاتا
تھا، ملک میں مکمل امن و امان تھا، حضرت عمر عہد صدیقی میں چیف جسٹس تھے لیکن دو برس
تک ان کے پاس کوئی مقدمہ ہی نہیں آیا۔ خلیفہ عثمانی حکومت اور عام مسلمان ان کے
طرز رہائش میں کوئی فرق ہی نہیں تھا ایک معمولی حیثیت کا مسلمان بھی بلا تردد خلیفہ
وقت کے کسی فعل پر برسر عام نکتہ چینی اور خردہ گیری کر سکتا تھا، غیر مسلموں کو مکمل
طور پر مذہبی آزادی حاصل تھی اور مسلمانوں کے اور ان کے باہمی تعلقات نہایت خوشگوار
اور ہمدردانہ تھے، اور ان کو ترقی کرنے میں علم حاصل کرنے کے پورے مواقع حاصل تھے۔

اجتہاد و قیاس

قیاس عہد نبوت میں | قرآن و سنت میں اگرچہ اصول و کلیات کے علاوہ سینکڑوں
جزئی مسائل بھی بیان کئے گئے ہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ تمدن اور اجتماع کی ترقی کے
ساتھ ساتھ سینکڑوں ہزاروں ایسے مسائل پیش آتے رہتے ہیں جن کا ذکر قرآن
حدیث میں نہیں ہے، ایسے مسائل کو حل کرنے کا طریقہ اس کے سوا کوئی اور نہیں
ہو سکتا کہ اجتہاد اور قیاس سے کام لیا جائے، چونکہ شریعت کی جامعیت اور
عالمگیری کے ساتھ اس چیز کا بہت گہرا تعلق ہے، اس لئے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے عہد میں اس کو صاف طور پر بتا دیا گیا تھا چنانچہ تم پہلے پڑھ آئے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے حضرت معاذ بن جبل کو جب قاضی بنا کر مین بھیجا تھا تو آپ نے ان سے پوچھا کہ تم لوگوں کے درمیان کس طرح فیصلہ کرو گے؟ متعدد سوال و جواب کے آخر میں انہوں نے کہا کہ اگر میں کسی حکم کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ میں نہیں پاؤں گا تو اجتہاد کاٹی میں اپنی رائے استعمال کروں گا۔ ظاہر ہے اس اجتہاد بالرائے کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ جو معاملہ پیش آئے گا اس کی شبیہ و نظیر کا حکم قرآن و سنت میں تلاش کروں گا اور معاملہ زیر بحث کو اس پر قیاس کر کے اس کا حکم اس پر لگا دوں گا، اور یہی تعریف قیاس شرعی کی ہے جو استنباط احکام کے اصول اربعہ میں سے ایک اصل ہے۔ در نہ کتاب و سنت قطع نظر محض رائے زنی کوئی دلیل شرعی نہیں ہو سکتی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن جبل کا یہ جواب سنا کہ ان کو آفریں کہی اور خوشی سے ان کے سینہ پر دست مبارک رکھا۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ قیاس کا وجود خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں پایا جاتا تھا اور اس کے دلیل شرعی ہونے کی توثیق خود آپ نے کر دی تھی۔

استنباط احکام کے اصول ثلاثہ | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکر کا معمول تھا کہ جب کوئی مسئلہ ان کے سامنے آتا تھا تو کتاب اللہ کی طرف رجوع کرتے تھے، اگر اس میں مل گیا تو اس پر عمل کرتے تھے ورنہ سنت رسول سے مراجعت کرتے تھے، اگر اس میں بھی کامیابی نہ ہوتی تو پھر مسلمانوں کو جمع کر کے دریافت کرتے کہ کیا تم میں سے کسی کو اس کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی عمل معلوم ہے۔ اگر ایسا کوئی شخص مل جاتا تو اس پر اللہ کا شکر ادا کرتے اور اگر اس میں بھی ناکامی ہوتی تو منتخب اور اعظم صحابہ کو جمع کر کے ان سے مشورہ لیتے اور جس پر سب متفق ہو جاتے اس کا حکم دیدیتے تھے۔

۱۵۔ سند امام احمد بن حنبل ج ۵ ص ۲۳۰ ۲۳۱ لیکن انیس ہے مولانا شبلی محض اس شوق میں کہ قیاس کی ایجاد اس کو حجت شرعیہ بنانے کا سہرا حضرت عمر فاروق کے سر باندھیں اس کو تسلیم نہیں کرتے اور ساتھ ہی اس کے منکر ہیں کہ حضرت ابوبکر کے عہد میں قیاس کا وجود پایا جاتا تھا (دیکھو الفاروق نامی پریس حصہ دوم ص ۱۹۴) ۱۶۔ سنن الدارمی مطبوعہ دمشق ج ۱ ص ۵۸ بروایت میمون بن مہران۔

چنانچہ ایک مرتبہ دادی کی وراثت کا مسئلہ پیش آیا، قرآن مجید میں اس کے متعلق کوئی حکم تھا نہیں اس لئے آپ نے سنت کی طرف رجوع کیا۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ نے بتایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جدہ (دادی) کو ایک سدرس یعنی ۱/۲ حصہ دلاتے تھے حضرت ابوبکر نے اس پر شہادت طلب کی۔ حضرت محمد بن مسلمہ نے حضرت مغیرہ کی تصدیق کی اور آپ نے یہی حکم نافذ کر دیا یہ

اصل راجع یعنی قیاس | ان روایتوں سے استنباط احکام کے اصول ثلاثہ یعنی قرآن، سنت اور اجماع کا عہد صدیقی میں معمول بہا ہونا ثابت ہوتا ہے، رہی اصل راجع یعنی قیاس تو حضرت ابوبکر اجماع نہ ہونے کی صورت میں قیاس سے کام لیتے تھے اور جو بات حق معلوم ہوتی تھی اس کا اعلان کر دیتے تھے، چنانچہ کلالہ کے متعلق آپ سے پوچھا گیا تو چونکہ قرآن و سنت میں اس کا مفہوم واضح نہیں تھا اس لئے آپ نے فرمایا کہ میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا: اگر صواب ہو تو اللہ کی طرف سے ہوگا ورنہ شیطان کی طرف سے ہے، پھر تعین زکوٰۃ کے معاملہ میں ایسا ہی ہوا۔ حضرت عمر فاروق تک کی رائے خلافت تھی لیکن حضرت ابوبکر نے زکوٰۃ کو نماز پر قیاس کیا، کیونکہ فرضیت و اہمیت کے اعتبار سے دونوں میں کوئی فرق نہیں تھا اور پھر جس طرح نماز کا منکر مرتد ہے اسی طرح مانعین زکوٰۃ کو مرتد قرار دے کر ان سے قتال کو واجب قرار دیا۔ غور کرو کیا یہ صورت بعینہ قیاس کی نہیں ہے؟ شاہ ولی اللہ حضرت ابوبکر کے اس طرز استدلال کے متعلق فرماتے ہیں۔

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جب لوگ لا الہ الا اللہ کہیں گے تو ان کی جانیں اور مال محفوظ ہو جائیں گے۔ الا بحقہا۔ مگر ہاں اس وقت نہیں جب کہ وہ کسی ایسی چیز کا ارتکاب کریں جس کی وجہ سے ان کا قتال

کرنا ضروری ہو جائے۔ اس حدیث کو حضرت عمرؓ جو بانی عینِ زکوٰۃ کے ساتھ قتال کرنے کے حق میں نہیں تھے اپنے استدلال میں پیش کرتے تھے لیکن اسی روایت سے حضرت ابو بکرؓ اپنی رائے پر استدلال کرتے تھے اور ان کے استدلال کی تقریر یہ تھی کہ نماز کا الّا بحقہا کے ماتحت شامل ہونا مسلم ہے، اور چونکہ زکوٰۃ بھی نماز کی ہی طرح ایک اہم فرض اور دین کی بنیاد ہے اس لئے زکوٰۃ کے منع کرنے والوں کا حکم بھی وہی ہوگا۔ شاہ صاحب کے آخر الفاظ یہ ہیں۔

• وزکوٰۃ مقیاس است بر دے بقیاس جلیؓ

اسی طرح حضرت ابو بکرؓ سے ایک مرتبہ جد (دادا) کی وراثت کا حکم جو قرآن میں مذکور نہیں ہے اور جس کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی عمل بھی معلوم نہیں تھا۔ پوچھا گیا تو آپ نے اس کو اب (باپ) پر قیاس کر کے فرمایا کہ میراث کے معاملہ میں دادا کا حکم وہی ہے جو باپ کا ہے۔ اس کی مزید تشریح آگے آتی ہے۔ مالک بن نویرہ کے واقعہ میں حضرت ابو بکرؓ نے حضرت خالدؓ کی طرف سے جو خونہا ادا کیا تھا وہ بھی بر بنائے قیاس تھا، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود حضرت خالدؓ کے اس طرح کے ایک واقعہ میں ایسا کیا تھا۔

خیبر و فدک کا مسئلہ | اسی ذیل میں خیبر و فدک کا مسئلہ آتا ہے، یہ مسئلہ ایک مدت تک مسلمانوں میں بحث و تکرار کا موضوع بنا رہا ہے، اس سلسلہ میں حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کو جو اصرار رہا اور جو ناگواری پیش آئی اُس نے واقعہ کی اہمیت بڑھادی ہے اس لئے ہم اس پر تفصیل سے کلام کرتے ہیں۔

اصل واقعہ | اصل واقعہ یہ ہے کہ خیبر کی فتح کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے اس کو ۶ حصوں پر تقسیم کیا، ان میں سے ۱۸ حصے اپنے لئے مخصوص کیے اور باقی حصص دوسرے لوگوں پر تقسیم کر دیئے، اس سے فراغت کے بعد جب آپ واپس ہوئے تو محبت بن مسعود الانصاری کو دعوت اسلام کی غرض سے اہل فذک کے پاس بھیجا۔ یوشع بن نون ان کا سردار تھا اہل فذک نے صلح کی درخواست کی اور نصف زمین معاہدہ میں دینی منظور کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قبول فرمایا اس وقت سے یہ زمین آپ کے لئے مخصوص ہو گئی۔ آپ کی وفات کے بعد حضرت فاطمہ اور حضرت عباس حضرت ابوبکر کی خدمت میں حاضر ہوئے اور خیر و فذک کی زمینوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ تھا اس کا بحیثیت وارث مطالبہ کیا، اس کے جواب میں حضرت ابوبکر نے کہا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ہمارا کوئی وارث نہیں ہوگا۔ جو کچھ ہم چھوڑ جائیں گے وہ صدقہ ہوگا اور آل محمد اس مال میں سے کھائیں گے۔ اس کے بعد حضرت ابوبکر نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس کام کو جس طرح کرتے تھے میں اس کو اسی طرح کروں گا۔ حضرت فاطمہ یہ سن کر کبیرہ خاطر واپس چلی گئیں اور جب تک زندہ رہیں حضرت ابوبکر سے کلام نہیں کیا۔

اصل واقعہ اسی قدر ہے، لیکن طبری اور بلاذری نے اس سلسلہ میں جو اور چند روایات نقل کی ہیں ایک فن کا نکتہ شناس پہچان سکتا ہے، کہ وہ وقت کی رنگ آمیزی سے خالی نہیں بہر حال ہم کو اس وقت ان کی تنقید مقصود نہیں ہے، صرف اس پر بحث کرنا ہے کہ اس مسئلہ میں حضرت ابوبکر نے جو فیصلہ کیا وہ کہاں تک حق بجانب تھا اور کیوں تھا؟

۱۔ فتوح البلدان بلاذری ص ۳۳ و ۳۶ ۵۲ صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۹۶ کتاب الفرائض
یہی روایت بخاری میں مٹھوڑے بہت الفاظ کی کمی بیشی کیساتھ باب الخس اور باب المغازی میں بھی ہے

حضرت ابوبکر کے اس میں شک نہیں کہ خیر اور فدک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نصفہ کے جوہ کا جو حصہ معاہدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مخصوص تھا چنانچہ

حضرت عمر کے سامنے جب یہ معاملہ آیا تو آپ نے آیت ذیل پڑھی۔

وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ
فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ
وَلَا كُنْتُمْ عَلَيْهِ سُلْطَانًا عَلَى مَنْ تَشَاءُ
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔

اور اللہ نے اپنے رسول کو جو چیز بہ طور ہبہ کے
دی ہے تو تم نے اس پر اپنے گھوڑے یا سواریاں
نہیں دوڑائی تھیں۔ لیکن اللہ جن پر چاہتا ہے
اپنے رسولوں کو مسلط کر دیتا ہے اور اللہ ہر شے
پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔

خالصہ رسول ہونے کا مطلب | اور اس آیت میں جس نے کا ذکر ہے اس سے خیر اور

فدک مراد لیے اور ساتھ ہی مذکور آیا۔ فكانت هذه خالصه لرسول الله صلى الله عليه
وسلم۔ لیکن ایک پیغمبر ایک بادشاہ اور ایک صدر ریاست کے لئے کسی چیز کے فہم
ہونے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں، ایک یہ کہ وہ چیز اس کی ملکیت ذاتی ہو، اور دوسری
یہ کہ صدر ریاست ہونے کی حیثیت سے وہ اس کے اخراجات کے لئے وقف ہو۔

پہلی صورت میں صدر ریاست کے انتقال کے بعد وہ شے اس کے ورثہ میں تقسیم
ہو جاتی ہے لیکن دوسری صورت میں چونکہ وہ ذاتی نہیں ہوتی اس لئے وارثوں
میں تقسیم نہیں ہوتی، بلکہ اس کے بعد جو شخص صدر ریاست ہوتا ہے اس کی طرف
منتقل ہو جاتی ہے، حضرت ابوبکر (اور حضرت عمر بھی) خیر اور فدک کو بے شبہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خاص مانتے تھے، لیکن پہلی صورت کا خاص ہونا نہیں حسین
دراشت چلتی ہو بلکہ دوسری صورت کا جس کو لازمی طور پر خلیفہ رسول کی طرف منتقل
ہونا چاہیے۔ مسند امام احمد بن حنبل میں بند صحیح مروی ہے کہ حضرت فاطمہ نے حضرت

لہ صحیح بخاری ج ۱ باب النہس۔

ابوبکر کے پاس پیغام بھیجا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وارث آپ ہیں یا ان کی اولاد تو حضرت ابوبکر نے جواب دیا "میں نہیں بلکہ آپ کے متعلقین (اہل)!" اب حضرت فاطمہ نے کہا "یا کہ اچھا! تو پھر رسول اللہ کا حصہ کہاں ہے؟ اس کا جواب حضرت ابوبکر نے یہ دیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ "اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو کھلاتا ہے۔ لیکن جب وہ اس کو دنیا سے اٹھا لیتا ہے تو جو اس نبی کا حصہ ہوتا ہے وہ اس شخص کی تحویل میں چلا جاتا ہے جو اس کا قائم مقام ہوتا ہے یہ اس کے علاوہ حضرت عروہ بن الزبیر سے بھی ایک روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ازواجِ مطہرات حضرت عائشہ کے پاس آئیں اور خیر و فک میں سے اپنے حصہ کا مطالبہ کیا۔ حضرت عائشہ نے جواب دیا "کیا تم کو خوف خدا نہیں ہے؟ کیا تم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنا کہ "ہمارا کوئی وارث نہیں ہوگا۔ ہم جو کچھ چھوڑ جائیں گے وہ صدقہ ہوگا۔ جب میں دنیا میں رہوں تو میرا حصہ اس شخص کے لئے ہوگا جو میرا خلیفہ ہو۔ حضرت عائشہ کی یہ تقریر سن کر ازواجِ مطہرات نے اپنا مطالبہ واپس لے لیا۔"

حضرت ابوبکر کے بعد جب یہ معاملہ حضرت عمر کے سامنے آیا تو آپ نے بھی یہی فرمایا۔

ہما صدقاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	خیر اور فک دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم کا متا حقوقہ التي تعروہ	کے حصہ (وقف) تھے اور آپ کے ذمہ جو حقوق تھے انکے
ذوائبہ و امرہا الی من ولی الامر	لئے اور آپ کی ضرورتوں کیلئے تھے اور ان کا معاملہ
قال و ہما علی ذالک الیوم۔ ۳	اس شخص کے سپر ہے جو خلیفہ ہو اور یہ دونوں
	تک اسی حالت اور حیثیت میں ہیں۔

خیر و فک کے مصارف | خیر و فک کی اس حیثیت کے متعین ہو جانے کے بعد حضرت

۱۔ ج ۱ ص ۴۔ ۲۔ فتوح البلدان بلاذری ص ۳۳۳۔ ۳۔ مسند امام احمد بن حنبل ج ۱ ص ۷۔

ابوبکر کو حق تھا کہ صندریا ست اور خلیفہ رسول کی حیثیت خیر و فدک کی آمدنی کو اپنی ذات اور اپنے بال بچوں کے اخراجات کے لئے مخصوص کر لیں۔ لیکن ادب و احترام نبوی اور اہلبیت اطہار کے ساتھ آپ کو جو محبت اور عقیدت تھی اس کا تقاضا تھا کہ آپ نے ان دونوں کی آمدنی کے مصارف بعینہ وہی قائم رکھے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں تھے، اور اس کا ایک حصہ بھی اپنے لئے یا اپنی اولاد کے لئے روا نہیں رکھا۔ عہد نبوی میں خیر و فدک کا مصروف یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی متعلقین کا سال بھر کا خرچ اسی میں سے پورا کرتے تھے اور اس کے علاوہ مسلمانوں کی ضرورتوں پر خرچ کرتے تھے۔

حضرت ابوبکر کا بھی یہی معمول رہا، جہاں تک اہلبیت کا تعلق ہے آپ نے فرمایا۔
والذی نفسی بیدہ لقرا بتم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احیائی
من ان اصل من قرا بتم
جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اسکی قسم!
رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے رشتہ دار مجھ کو اس کے
زیادہ عزیز ہیں کہ اپنے رشتہ داروں کے ساتھ
صلہ رجمی کروں۔

مزید ارشاد ہوا۔

سمعت ان النبی لا یورث ولکنی
اعول من کان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یعول والنفق علی من
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یتفق۔
میں نے سنا ہے کہ نبی کا کوئی وارث نہیں ہوتا
لیکن اس کے باوجود میں ان سب کی سرپرستی
کروں گا جن کی سرپرستی آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کرتے تھے اور ان سب پر خرچ کروں گا
جن پر آپ خرچ کرتے تھے۔

غور کرو فرض اور محبت کے درمیان حسن توازن و تناسب کی مثال کیا کوئی اس کے

۱۔ صحیح بخاری ج ۲ کتاب الفرائض ص ۵۳۵ مسند امام احمد ابن حنبل ج ۱ ص ۱۰۔

بہتر بھی ہو سکتی ہے؟

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی لکھتے ہیں :-

”مشکل آنکہ اگر میراث دہند مخالف قاعدہ شرع باشند و اگر نہ صند ملاطی خاطر اہلبیت لازم آید حضرت صدیقی دریں باب حدیثے روایت کرد کہ میراث بدون را از پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم و بدون ایس قری مملوک دے صلی اللہ علیہ وسلم ہر دو مقدمہ را منع نمود و با حضرت فاطمہ و سار اہل بیت آنقدر ملاطفت فرمود کہ جبر نقصان آن آزر دگیہا شد“

حضرت فاطمہ زہرا کا طرز عمل | اب سوال یہ ہے کہ کیا حضرت ابوبکر کے اس سب کچھ کرنے کرانے کے بعد بھی سیدۃ النساء حضرت فاطمہ زہرا کا دل ان کی طرف سے صاف ہوا؟ اگرچہ متعدد روایات میں مذکور ہے کہ حضرت فاطمہ نے آخر عمر تک حضرت ابوبکر سے کلام نہیں کیا، لیکن اول تو جن راویوں نے یہ نقل کیا ہے صرف ان کا ایک اندازہ اور قیاس سے پھر ان روایات کے جو راوی ہیں ان میں بعض وہ بھی ہیں جن میں تشیع پایا جاتا تھا، حافظ عماد الدین ابن کثیر لکھتے ہیں :-

ولعلہ راوی بمعنی ما فہمہ
بعض المرواۃ و فہمہ من فہمہ تشیع
اور شاید بعض راویوں نے جیسا سمجھا اس کو
ہی بالمعنی روایت کر دیا اور یہ بھی معلوم رہنا
چاہیے کہ ان راویوں میں بعض وہ بھی ہیں۔۔۔

جن میں تشیع تھا۔

جن راویوں نے حضرت فاطمہ کی تا وقت وفات ناراضگی بیان کی ہے وہ حضرت فاطمہ کا کوئی فقرہ ایسا نقل نہیں کرتے جو انہوں نے حضرت ابوبکر سے گفتگو کے بعد کہا ہو اور جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ حدیث نبوی سننے کے بعد بھی ان کا ملاطی خاطر

۱۔ ازالۃ الخفاء حصہ دوم ص ۲۹ ۲۔ البدایۃ والنہایۃ ج ۵ ص ۲۸۹۔

دور نہیں ہوا۔ اس بنا پر قیاس یہی ہو سکتا ہے کہ یہ محض راوی کا اپنا احساس ہے لیکن اس کے مقابلہ میں ایک اور روایت ہے جس میں صاف طور پر مذکور ہے کہ حضرت ابوبکر کی زبان سے حدیث نبوی سننے کے بعد حضرت فاطمہ نے فرمایا۔

فانت وما سمعت من رسول الله تو پھر آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو سنا ہے۔ آپ اسکو زیادہ جانتے ہیں۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت فاطمہ کو کوئی ملال نہیں رہا تھا اور قرین قیاس و مقتضائے روایت بھی یہی ہے، حضرت ابوبکر کی زبان سے ارشاد نبوی سننے کے بعد حضرت فاطمہ کے سامنے صرف دو ہی صورتیں تھیں یا تو وہ اس حدیث کا انکار کرتیں اور یا اس کو صحیح تسلیم کرتیں، پہلی صورت ناممکن تھی اس لئے کہ اول تو خود حضرت ابوبکر کا کسی حدیث کو بیان کرنا اس کی صحت کی سب سے بڑی دلیل تھا اور پھر یہاں تو حضرت صدیق تمہا نہیں تھے، بلکہ ازواجِ مطہرات۔ حضرت علی، عباس، عثمان، عمر فاروق، عبدالرحمن بن عوف، طلحہ بن عبد اللہ، زبیر بن عوام، سعد بن ابی وقاص۔ ابو ہریرہ اور حضرت عائشہ یہ سب حدیث کی صحت کے گواہ تھے جیسا کہ بخاری کتاب الفرائض کی روایت سے ظاہر ہے، اس بنا پر حضرت فاطمہ کے لئے حدیث کی عدم صحت کا تصور کرنا بھی ناممکن تھا۔ اب لامحالہ دوسری صورت باقی رہتی ہے تو کیا ایک لمحہ کے لئے بھی حضرت فاطمہ کی نسبت باور کیا جاسکتا ہے کہ حدیث کی صحت تسلیم کرنے کے باوجود ان کا تکرر طبع دور نہیں ہوا اور انہوں نے اپنا مطالبہ بخوشی واپس نہیں لے لیا، صاف و صریح ارشاد نبوی سننے کے بعد اپنے مطالبہ پر اصرار ایک ادنیٰ درجہ کے مسلمان سے متوقع نہیں ہو سکتا چہ جائیکہ سید النساء حضرت زہرا بتول سے جو معدن الفقر فخری کا گوہر تابندہ اور فلکِ درویشی و بے نفسی کا

ماہ درخشندہ تھیں۔ سرورِ عالم کی جس لختِ جگر نے چلی پیس پیس کر اپنے ہاتھوں پر
گئے ڈال لئے ہوں اور کبھی اُٹ نہ کی کبھی دولت و ثروت کی طرف آنکھ اٹھا کر نہ دیکھا
ہو کہ یہی استغنا اور یہی شانِ فقر اس خانوادہٴ قدس کا طغرائے امتیاز تھا۔
کون کہہ سکتا ہے کہ وہ چند قرصہائے سیم و زر کی دراشتی ملکیت کے داغ اپنے
دامانِ فقر و استغنا پر گوارا کر سکتی تھی؟ فہل من مداکس۔ لہ

حضرت ابوبکر کی مجتہدانہ بالغ نظری | پھر بات صرف اتنی ہی نہیں ہے کہ وقتی طور

پر ایک معاملہ پیش آیا اور حضرت ابوبکر نے اس کا جواب دیدیا، بلکہ درحقیقت...
حضرت ابوبکر کا یہ فیصلہ جو فرمودہٴ نبوت کی روشنی میں تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی پیغمبرانہ عظمت و شان کو قائم رکھنے کا ضامن تھا حیاتِ انبیا کا جو عقیدہ ہے
اس کی رسی تو صیح و تشریح سے قطع نظر یہ مسلم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
وفات پر وہ تمام احکام جاری نہیں ہوئے جو عام لوگوں کی موت پر طاری ہوتے
ہیں۔ چنانچہ آپ کی ازواجِ مطہرات عدت میں نہیں بیٹھیں اور آپ کے بعد ان سے
کسی اور کا نکاح کرنا جائز نہیں تھا اس بنا پر حضرت ابوبکر کو اس بات کا یقین تھا
کہ وراثت بھی جو عام اہل دنیا کے عوامِ رسمہ میں سے ہے ایک پیغمبرِ آخر الزماں کی
شایانِ شان نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو یہ تھی کہ جو کچھ آپ کے

لہ اس کی تائید اس روایت بھی ہوتی ہے جسکو حافظ عماد الدین ابن کثیر نے حافظ ابوبکر البیہقی کے حوالہ سے
نقل کیا ہے، اس روایت کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابوبکر حضرت فاطمہ کی علالت کے دنوں میں عیادت کیلئے تشریف لگے
تو حضرت فاطمہ نے آپ کو گھر میں بلا لیا، دونوں میں گفتگو ہوئی اور آخر حضرت فاطمہ حضرت ابوبکر سے خوش ہو گئیں۔
ابن کثیر نے اس روایت کی سند کو جید قوی کہا ہے و البیہقی ج ۵ ص ۱۲۸۹ سپر کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ ہر حال
اس روایت سے بھی یہ تو ثابت ہو ہی گیا کہ حضرت فاطمہ ناراض تھیں اگرچہ بعد میں ان کا دل صاف ہو گیا، اس کا جواب
یہ ہے کہ حضرت فاطمہ کو کچھ ناگواری ہوئی یا نہیں اس سے قطع نظر حضرت ابوبکر کو اس کا خیال ضرور ہو گا کہ جگر گوشہٴ
رسول نے ایک مطالبہ کیا اور وہ اس کی تعمیل نہ کر سکے بس صرف یہی غلش تھی جسکی وجہ سے وہ حضرت فاطمہ کے پاس
معذرت خواہی کے لئے گئے تھے۔

پاس تھا اس کو آپ نے صرف اپنی ذات اور اپنی صلیبی اولاد کے لئے کبھی مخصوص نہیں رکھا، بلکہ اس پر سب مسلمانوں کا حق تھا۔ چنانچہ آپ نے فرمایا۔

انا اولی بالمومنین من انفسہم
فہن مات و علیہ دین و لم
یتروک و فاء فعلینا قضاءہ من
تروک مالاً فلورثتہ یہ
میرے اور مسلمانوں کا حق اتنا ہے کہ خود ان پر
بھی ادن کا نہیں ہے، اس لئے جو مسلمان
مقروض مر جائے اور کافی ترکہ نہ چھوڑے تو
اس قرض کو ادا کرنا ہمارے ذمہ ہے، اور جو
شخص کچھ مال چھوڑے تو وہ اس کے وارثوں
کے لئے ہوگا۔

اسی بنا پر حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فدک کے متعلق ایک مرتبہ ایک جماعت کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ۔

فدک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تھا، آپ اس میں سے خرچ کرتے تھے اور اسی میں سے بنو ہاشم کے فقرا پر خرچ کرتے تھے انکی بن بیاہی لڑکیوں کا نکاح کرتے تھے۔ حضرت فاطمہ نے ایک مرتبہ درخواست کی کہ آپ فدک ان کے نام ہبہ کر دیں تو آپ نے انکار فرما دیا۔

پس غور کرو جس رحمت عالم کی یہ شان ہو اور جس نے زکوٰۃ اور صدقہ و خیرات کو اپنے خاندان کے لئے ناجائز قرار دیدیا ہو۔ کیونکر ممکن تھا کہ اس کے دنیا سے

۱۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۹ سنن ابی داؤد کتاب الفرائض باب فی صفایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عمر نے حضرت علی و عباسؓ کے سامنے آیت و ما آفاء اللہ علی رسولہ الایۃ پڑھی اور اس سے استدلال کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جو کچھ تھا اسمیں ایک مسلمان بھی ایسا نہیں تھا جس کا حق نہ ہو، نیز یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی خیر فدک کی آمدنی سے مسلمانوں کیلئے مسلو اور گھوڑے وغیرہ خریدتے تھے اور اپنا ادنیٰ متعلقین کا سال بھر کا خرچ پورا کر کے بعد قومی دہلی بھاری میں خرچ کرتے تھے۔ اہل الفاظ جو بخاری میں بھی ہیں وہ یہ ہیں فیجعل یجعل مال اللہ بخاری ج ۱ ص ۴۳۶ سنن ابی داؤد کتاب الفرائض۔

روپوش ہوتے ہی اس کے ترکہ کے حصے بخرے کر لئے جاتے اور چند افراد خاندان میں اسکو محدود کر کے عام مسلمانوں کو اس کے انتفاع سے محروم کر دیا جاتا، آپ کا ارشاد و ماترکنا صدقہ جو کچھ ہم پھوڑ جائیں گے وہ سب مسلمانوں کے لئے وقف ہوگا۔ اسی نکتہ کی طرف اشارہ کرتا ہے جس کی گرہ کشائی خلیفہ رسول کے ناخن اجتماع دینے کی۔

حضرت علی اور حضرت عباس کا جہاں تک اس واقعہ کے ساتھ حضرت ابو بکر کی ذات کا تعلق ہے مسئلہ بالکل صاف ہو جاتا ہے لیکن آخر میں بحث کو مکمل کرنے

اصرار

کی غرض سے مختصر اس قدر اور لکھ دینا ضروری ہے کہ اب ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اچھا مانا! حضرت فاطمہ کو حضرت ابو بکر کی زبان سے ارشاد نبوی سننے کے بعد اطمینان ہو گیا لیکن اس کی کیا وجہ ہے کہ حضرت علی اور حضرت عباس کو پھر بھی اصرار رہا او انکی تشفی نہیں ہوئی، اس کا جواب یہ ہے کہ جہاں تک وراثت کا معاملہ تھا اس کے متعلق ان دونوں حضرات کو بھی اطمینان اور اس بات کا یقین ہو گیا تھا کہ خیر و فدک وقف ہیں! لیکن وہ اس چیز کو ضروری نہیں سمجھتے تھے کہ خلیفہ وقت ہی اس کا متولی ہو۔ ان کا ذاتی خیال تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل قرابت کو اس کا متولی ہونا چاہیے، اس کے علاوہ ان حضرات کا خیال یہ بھی تھا کہ میرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقربا کے لئے وقف ہیں نہ کہ تمام مسلمانوں کے لئے، حضرت عمر فاروق اور حضرت علی و عباس میں جو طویل مکالمہ اکابر ہما جوین کی موجودگی میں ہوا ہے اور جو صحیح بخاری میں متعدد ابواب کے ماتحت مذکور ہے اس کو دیکھو تو صاف نظر آئیگا کہ مکالمہ کا موضوع وراثت نہیں بلکہ دراصل یہی دو چیزیں ہیں ان میں سے پہلی چیز یعنی وقف کا متولی ہونا تو چونکہ خلیفہ کا حق تھی اور ایک صاحب حق اگر چاہے تو وہ کسی دوسرے کے حق میں اس سے دست بردار ہو سکتا ہے اس بنا پر اہلبیت اطہار کی دلجوئی کی خاطر حضرت عمر نے خیر و فدک کی تولیہ اور اس کا انتظام و انصرام حضرت علی اور حضرت عباس کی طرف منتقل کر دیا تھا۔ لیکن

دوسری چیز یعنی مصارف وقف فذک تو چونکہ ماترکنا صدقہ کے ارشاد نبوی کے ماتحت منصوبہ تھی اس لئے حضرت عمر یا کسی اور شخص کو اس میں تغیر و تبدل کرنے کا حق نہیں تھا۔ چنانچہ حضرت عمر نے مذکورہ بالا دونوں حضرات کو جب فذک کی ولایت سپرد کی تو ان سے صاف لفظوں میں اس بات کا عہد کرا لیا کہ وہ اس کی آمدنی اُن تمام مصارف کے لئے کھلی رکھیں گے جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو صرف کرتے تھے، اس کے بعد تاکید فرمایا۔

فان عجزتما فادفعاهما الی
فانی اکفیكماھا۔
اگر تم دونوں اس شرط کو پورا نہ کر سکو تو تم یہ مجھے
واپس کر دو۔ تمہاری طرف سے میں اس کا انتظام
کروں گا۔

ابوداؤد نے روایت کی ہے کہ حضرت علی کے عہد میں بھی فذک مسلمانوں کے لئے وقف ہی تھا۔
کلالہ کی بحث حضرت ابوبکر صدیق کے مجتہدات و قیاسات میں ایک مشہور مسئلہ دادا کی وراثت
کا بھی ہے، اس کی تفصیل یہ ہے اقرآن مجید میں ایک آیت ہے۔

يَسْتَفْتُونَكَ. قُلِ اللّٰهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ
اِنَّ اَمْرًا هَلَكًا لِّسَيِّئَةٍ لَّا وِلْدَ لَهَا
اُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا
اِنَّ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ (نساء)
اے محمد! لوگ آپ سے دریافت کرتے ہیں، آپ
ان سے کہہ دیجئے کہ البتہ کلالہ کے بارے میں تم کو یہ حکم
دیتا ہے کہ اگر کوئی مرد لا ذلہ مرے اور اس کی بہن
ہو تو اس کو ترکہ میں سے آدھا ملیگا اور اگر بہن مر جائے
اور اسکی اولاد نہ ہو تو یہ بھائی اسکا وارث ہوگا۔

اس آیت میں جو لفظ کلالہ آیا ہے اس میں اختلاف ہے کہ اس سے کیا مراد ہے؟ اس پر

۱۔ مہم بخاری ج ۱ ص ۳۴ و ج ۲ ص ۹۹ بعض محدثین کا خیال ہے کہ حضرت عمر نے حضرت علی اور
عباس کو جس کا متولی بنایا تھا وہ خیر و فذک نہیں بلکہ مدینہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جو خالصہ تھا وہ
تھا، لیکن بخاری کی روایات سے ایسی کوئی تخصیص ظاہر نہیں ہوتی۔

سب کا اتفاق ہے کہ کلالہ اس شخص کو کہتے ہیں جس کی وفات پر نہ اس کے باپ ہو اور نہ بیٹا۔ لیکن آگے چلکر اختلاف اس میں ہو گیا کہ کلالہ کے مفہوم میں دادا کا نہ ہونا بھی داخل ہے یا نہیں۔ حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عبداللہ بن زبیر اور حضرت عبداللہ بن عباس کی رائے یہی تھی کہ داخل ہے، یعنی دادا کا حکم وہی ہے جو باپ کا ہے۔ حضرت ابوبکر کے عہد میں تو کسی نے اس کی مخالفت نہیں کی۔ لیکن بعد میں متعدد صحابہ کی رائے اس کے خلاف ہو گئی۔

اس اختلاف کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ فرض کرو ایک شخص کا انتقال ہوا اور اس نے اپنے بعد ایک دادا اور بہن بھائی چھوڑے تو اب سوال یہ ہے کہ دادا کے ہوتے ہوئے بہن بھائی کو ورثہ ملیگا یا نہیں۔ حضرت ابوبکر کی رائے کے مطابق جواب نفی میں ہے کیونکہ دادا کا حکم وہی ہے جو باپ کا ہے۔ پس جس طرح باپ کی موجودگی سے بہن بھائی محبوب الارث ہو جاتے اسی طرح دادا کی موجودگی سے بھی ہو جائیں گے۔ اس مسئلہ میں حضرت ابوبکر کا استدلال یہ تھا کہ

(۱) قرآن مجید میں ایک اور آیت ہے جس میں کلالہ کا لفظ آیا ہے۔

وَإِنْ كَانَتْ نِسَاءٌ لَّيُورِثُنَّ كَلَّالَةً
أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ
وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشَّدُ مِ
اگر ایک مرد کلالہ ہونے کی حالت میں مر جائے یا کوئی عورت اور اس کے ماں شریک بہن بھائی ہوں تو ان میں سے ہر ایک کو چٹا حصہ ملے گا۔

(النساء)

اس آیت میں کلالہ سے مراد سب کے نزدیک وہ شخص ہے جس کے نہ باپ ہو اور نہ دادا، چنانچہ کہتے ہیں کہ اگر دادا ہو گا تو پھر علاقہ بہن بھائی محبوب الارث ہو جائینگے اس بنا پر کوئی وجہ نہیں ہے کہ جب یہاں کلالہ کے معنی میں دادا کو باپ کے برابر کہا گیا

۱۔ بخاری ج ۲ کتاب العسر النقص۔

ہے تو یہی تشریح پہلی آیت میں ملحوظ نہ رکھی جائے۔

(۲) جہاں تک حاجب ہونے کا تعلق ہے ابن الابن یعنی پوتے کا وہی حکم ہے جو ابن کا ہے۔ پس جب فروع میں یہ حال ہے تو کیا وجہ ہے کہ اب الاب یعنی دادا کا حکم باپ کا سا اصول میں نہ ہو۔

(۳) جد باپ کی طرح اصل نسب ہے اس لئے جو حکم باپ کا ہوگا وہی دادا کا ہونا چاہیئے۔

غرض کہ حضرت ابو بکر صدیق اسلام میں پہلے شخص ہیں جنہوں نے اجتہاد کے لئے قاعدے اور ضابطے مقرر کئے۔ آج تک مسلمانوں کا عمل انہیں ضوابط پر ہے۔ شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں:-

”اہم مہمات نزدیک حضرت صدیق آن بود کہ برائے امت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قاعدہ مرتب فرماید تا در مسائل اجتہاد یہ بکدام راہ سلوک نمایند و ترتیب ادلہ شرعیہ بچہ اسلوب عمل آرند الی یومنا ہذا۔ ہم مجتہدین بر ہمیں قاعدہ عمل می کنند و دے رضی اللہ عنہ شیخ و استاد جمیع مجتہدین شد“

بچہ کس کو دیا جائے | کسی بچہ کے ماں باپ میں اگر جدائی ہو جائے تو بچہ کس کے سپرد کیا جائے گا؟ اس بارہ میں حضرت ابو بکر کا فیصلہ یہ تھا کہ ماں کے سپرد کیا جائے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے ایک انصاریہ عورت سے شادی کی تھی اور اس کے بطن سے ایک بچہ جس کا نام عاصم تھا پیدا بھی ہو چکا تھا۔ بعد میں حضرت عمرؓ نے بیوی کو طلاق دے دی، اسکے بعد ایک دن حضرت عمرؓ قبا تشریف لے گئے تو دیکھا کہ عاصم مسجد کے صحن میں کھیل رہے ہیں۔ شفقت پدیری نے جوش مارا۔ حضرت عمرؓ نے بچہ کا بازو پکڑ کر اپنے پاس سواری پر بٹھالیا۔ اتنے میں بچہ کی نانی آگئی اور اب دونوں میں کشمکش ہونے لگی۔ آخر

۱۔ تفصیل کے لئے دیکھیے احکام القرآن ابو بکر حبیب ص ۱۰۴ تا صفحہ ۱۰۵ ازالۃ الخفاء مقصد دوم ص ۳۱۔

اسی حالت میں دونوں حضرت ابوبکر کی خدمت میں پہنچے اور ہر ایک نے کہا کہ بچہ میرا بیٹا ہے۔ حضرت ابوبکر نے حضرت عمر کو حکم دیا کہ بچہ نانی کے حوالہ کر دیں، حضرت عمر نے اس فیصلہ کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا اور پلٹ کر کوئی بات نہیں کہی۔ امام مالک اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: "اس مسئلہ میں اس روایت کی وجہ سے میرا فتویٰ بھی یہی ہے۔
فراست ایمانی | کسی معاملہ یا قضیہ کا صحیح فیصلہ کرنے کے لئے بیرونی شہادتوں کے علاوہ خود قاضی کی اپنی ذہانت اور فراست کی بھی بڑی ضرورت ہوتی ہے، حدیث میں عام منہن کی فراست کے متعلق کہا گیا ہے کہ تم اُس سے بچو۔ کیونکہ مومن اللہ کے نور سے دیکھتا ہے۔ چونکہ حضرت ابوبکر صدیق سب سے زیادہ قوی الایمان تھے اس لئے ان کے نور فراست کا یہ عالم تھا کہ مرضی وفات میں حضرت عائشہ سے فرمایا کہ بیٹی! میں نے تم کو جو جائداد دی ہے، میرے بعد تم کتاب اللہ کے قانون کے مطابق اُس کو بھائیوں اور بہنوں میں تقسیم کر لینا تو حضرت عائشہ بولیں: "ابا جان! میری بہن تو ایک ہی یعنی اسما ہیں۔ پھر آپ نے "بہنوں" کیسے فرمادیا؟" اس وقت صدیق اکبر کی بیوی حبیبہ بنت خاریجہ جل سہ تھیں۔ حضرت ابوبکر نے اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے جواب دیا کہ اُس اہلجاریہ میرا خیال ہے کہ بچی پیدا ہوگی، چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

علمی مفاخر و کمالات

اسلام سے پہلے عرب میں اگرچہ روحانیت کا فقدان تھا لیکن ان کا اپنا ایک ضابطہ

۱۔ موطا امام مالک کتاب الاقضية باب من اخط بالولد۔ ۲۔ موطا امام مالک باب الايجوز من النخل ۳۔ کتاب میں حتی المقدور کوشش کی ہے کہ واقعات کی تکرار نہ ہونے پائے، لیکن اس باب میں بعض واقعات جو ضمنی طور پر پہلے گذر چکے ہیں مکرر آگئے ہیں اور ایسا ہونا ناگزیر تھا کیونکہ جس واقعہ کا جس عنوان سے خاص تعلق ہے اگر اس کے ماتحت اس کو صرف اس بنا پر ذکر نہ کیا جاتا کہ اس کا ذکر اجمالی طور پر پہلے آچکا ہے تو یہ عنوان پر بڑا ظلم ہوتا۔

اخلاق تھا جو المروۃ کہلاتا تھا، جو لوگ اس ضابطہ اخلاق میں اعلیٰ درجہ کمال رکھتے تھے وہ نہایت عزت و احترام کی نگاہ سے دیکھے جاتے تھے، اس کے علاوہ شاعری اور قوتِ تقریر و خطابت اور اعلیٰ نسب میں جو لوگ ممتاز ہوتے تھے وہ قوم کے سردار مانے جاتے تھے، حضرت ابوبکر ان تمام اوصاف و کمالات کے جامع تھے۔

علم الانساب میں مہارت | علم الانساب حضرت ابوبکر کا خاص فن تھا حضرت علی فرماتے ہیں

وکان ابوبکر مقدماً فی کل خیر | ابوبکر ہر اچھے کام میں آگے آگے رہتے تھے اور

علم الانساب میں بڑے ماہر تھے۔

کان رجلاً نساباً۔ ۱۷

اس سلسلہ میں حضرت علی ہی اپنا ایک چشم دید دلچسپ واقعہ سناتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا کہ قبائل میں جا کر اسلام کی تبلیغ کریں تو ایک ن آپ۔ ابوبکر اور میں ہم تینوں عربوں کے ایک اجتماع میں پہنچے حضرت ابوبکر نے ان سے پوچھا ”آپ لوگ کس قبیلہ سے تعلق رکھتے ہیں؟“ وہ بولے ”سابعہ“ سے۔ اس کے بعد حسب ذیل گفتگو ہوئی۔

ابوبکر:- ربیعہ کے اونچے طبقہ سے یا ادنیٰ طبقہ سے؟

اہل قبائل:- اونچے طبقہ سے۔

ابوبکر:- اونچا طبقہ کو نسا، ذہل الاکبر یا ذہل الاصغر؟

اہل قبائل:- ذہل الاکبر۔

اس کے بعد حضرت ابوبکر نے چند نامورانِ عرب کے الگ الگ نام لے کر پوچھا کہ کیا یہ شخص تمہارے ہی قبیلہ سے تعلق رکھتا تھا؟ یہ لوگ ہر ایک کا جواب نفی میں دیتے رہے، آخر حضرت ابوبکر نے کہنا ”تو پھر تم لوگ ذہل الاکبر سے نہیں۔ بلکہ ذہل الاصغر سے تعلق رکھتے ہو“

۱۷ العقد الفرید ج ۳ ص ۲۷۴۔

ان لوگوں میں ایک سبزہ آغاز نوجوان تھا، اب وہ آگے بڑھا اور بولا، آپ نے تو ہم سے سوالات کر لئے۔ لیکن اب ہم کو اجازت دیجئے کہ ہم بھی آپ سے کچھ پوچھیں۔ حضرت ابوبکرؓ نے کہا شوق سے۔ لیکن اب اس نوجوان نے سوالات کا جو سلسلہ شروع کیا وہ کہیں جا کر رکتا ہی نہیں تھا۔ آخر حضرت ابوبکرؓ تنگ آکر اونٹنی پر بیٹھ چل دیئے، اس پر نوجوان نے ایک شعر پڑھا جس کا ماحصل یہ تھا کہ کہی چت اور کہی پٹ! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دیکھ کر بے اختیار ہنسی آگئی یہ

جُبیر بن مطعم نسب دانی میں تمام عرب میں ممتاز تھے مگر وہ بھی کہتے تھے کہ میں نے فن حضرت ابوبکرؓ سے سیکھا ہے یہ

حضرت ابوبکرؓ کی یہ نسب دانی اسلام کے بھی کام آئی۔ مشرکین قریش میں سے بعض لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو میں اشعار کہتے تھے۔ دربار نبوت کے خاص شاعر حضرت حسان بن ثابتؓ نے اجازت چاہی کہ وہ بھی قریش کی ہجو کریں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا ”جب میں خود قریش میں سے ہوں تو تم ان کی ہجو کیسے کرو گے۔ حسان بولے ”میں آپ کو ان سے اس طرح الگ کر لوں گا جیسے بال کو آٹے میں سے نکال لیتے ہیں۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مشورہ دیا کہ حضرت ابوبکرؓ کے پاس جائیں کیونکہ وہ ان (حسان) سے زیادہ قریش کے انساب سے واقف ہیں۔ چنانچہ حسان حضرت ابوبکرؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر باقاعدہ درس لیتے تھے۔ اس کا اثر یہ ہوا کہ قریش حضرت حسان کے اشعار سنتے تھے تو فوراً پہچان جاتے تھے کہ ان کی تصنیف ہیں۔ حضرت ابوبکرؓ کا مشورہ شامل ہے یہ

ایام العرب | علم الانساب کی طرح ایام العرب یعنی عربوں کی خانہ جنگی کی تاریخ کے بھی بہت

۱۔ العقد الفرید ج ۳ ص ۲۰۵-۲۰۶ سیرت ابن ہشام باب سیاقۃ النسب من ولد اسماعیل،

۲۔ استیعاب ابن عبدالبر باب حسان۔

بڑے عالم تھے، حضرت عائشہ جو اپنے زمانہ میں اعلم بحديث العرب والنسب سمجھی جاتی تھیں ان کا یہ علم و فضل بھی درحقیقت حضرت ابو بکر کا ہی فیضانِ تعلیم و تربیت تھا، چنانچہ حضرت ہشام بن عروہ روایت کرتے ہیں۔

كان عروة يقول لعائشة يا أمنا
لا أعجب من فهمك، اقول زوجة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وبنت ابى بكر ولا أعجب من علمك
بالشعر وایام الناس اقول ابنة
ابى بكر وكان اعلم الناس ولكن
أعجب من علمك بالطب كيف هو
ومن این هو؟ قال فضربت على
منكبہ وقالت ای عروة ان رسول
صلى الله عليه وسلم كان يستقر
عند آخر عمره فكانت تقدم عليه وفود العرب
من كل وجه فتنعت له الانعام
فكنت اعالجها له فمن ثمره

عروہ حضرت عائشہ سے پوچھا کرتے تھے کہ اماں! مجھ کو
آپ کی سمجھ پر تو حیرت نہیں ہوتی، کیونکہ میں کہتا ہوں کہ
رسول اللہ کی بیوی اور ابو بکر کی بیٹی ہیں اور نہ مجھ کو آپ کے
علم شعر و تاریخ پر تعجب ہوتا ہے میں کہتا ہوں کہ آپ ابو بکر
کی بیٹی ہیں جو ان چیزوں کے سب سے بڑے عالم تھے،
مگر ہاں مجھ کو آپ کے علم طب پر بڑی حیرت ہے کہ یہ علم آپ کو
کیونکر حاصل ہوا؟ راوی کا بیان ہے کہ یہ سن کر حضرت عائشہ
نے حضرت عروہ کے کانڈھے پر ہاتھ مارا اور فرمایا کہ
سنو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخر عمر میں بیمار تھے
اور آپ کے پاس عرب کے وفد آیا کرتے تھے وہ طرح طرح
کی دوائیں اور ان کے اوصاف بیان کرتے تھے اور
میں ان دواؤں کو تیار کرتی تھی بس میرا علم طب
اسی وجہ سے ہے۔

ذوق شعر و سخن | شعر و شاعری کا ذوق عرب کے بچہ بچہ کی گھٹی میں پڑا ہوا تھا جو ان کے لطافت
جو رتِ طبع کی دلیل تھا، حضرت ابو بکر بھی اس سے بہرہ وافر کہتے تھے۔ خود بھی شعر کہتے تھے
چنانچہ ابن سعد نے آپ کے وہ اشعار نقل کئے ہیں جو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی وفات پر کہے تھے۔ ابن رشیق نے پندرہ اشعار کی ایک نظم نقل کی ہے جو آپ کی طرف منسوب ہے،

لہ منہ امام احمد بن حنبل ج ۶ ص ۶۷۔ ۷۸ کتاب العمدہ ج ۱ ص ۱۹۔

لیکن اصل یہ ہے کہ عہد جاہلیت میں شعر کہتے ہوں گے اسلام قبول کرنے کے بعد آپ نے کوئی شعر نہیں کہا اور حق یہ ہے کہ جس رسولِ برحق کے لئے قرآن میں وما علمناہ الشعر وما ينبغي له۔ - ہنہ اس پیغمبر کو شعر نہیں سکھایا اور یہ ان کے لئے موزوں بھی نہیں کہا گیا ہو اس کے خلیفہ اولین کی شان سے یہ بعید بھی تھا، چنانچہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں ان ابابکر ما قال بیت شعرا بے شبہ ابوبکر نے اسلام کے زمانہ میں اپنی فنی الاسلام حتی مات یہ وفات تک کبھی ایک شعر بھی نہیں کہا۔

ابن رشیق نے جو اشعار نقل کئے ہیں ان کے متعلق ابن ہشام اور سیوطی دونوں نے بیان کیا ہے کہ اکثر اہل علم حضرت ابوبکر کی طرف انکا انتساب صحیح نہیں مانتے۔ البتہ کبھی کبھی شعر پڑھنا ثابت ہے۔ چنانچہ آپ اکثر یہ شعر پڑھتے تھے جو خود آپ کے حسبِ حال تھا۔

إذا سادت شريف الناس كلهم فانظر إلى ملك في نري مسكين
اگر تم لوگوں میں سب سے شریف انسان کو دیکھنا چاہو تو اس بادشاہ کو دیکھو جو
فقر کی گدڑی میں ہو»

تقریر و خطابت | شاعری کی طرح تقریر و خطابت کا فن بھی عربوں کا خاص فن تھا جس میں وہ دوسری قوموں سے ممتاز تھے، قرآن نے ایک خاص سلوب بیان، ایک نیا انداز فکر، ایک وسیع مگر ٹھوس نقطہ نظر دیا تھا اس لئے اسلام کے بعد عربوں کے اس فن کو غیر معمولی ترقی ہوئی اور ان کی فطری صلاحیت خطابت اسلام کی فساں پر جلایا کر شمشیر دوم بن گئی، تاہم شاعری کی طرح تقریر و خطابت کا فن بھی کبھی سے زیادہ وہی اور ایک بلکہ خدا داد ہے جو فطری استعداد و مناسبت کے

۱۵ استیعاب حرف العین - ۱۵ سیر ابن ہشام ج ۲ ص ۳ ۱۵ الروض الانف ج ۲ ص ۵۵
۱۶ کنز العمال بر حاشیہ منہ امام احمد ج ۲ ص ۱۲۳ -

بغیر محض مشق و تمرین سے حاصل نہیں ہوتا اور اس میں امتیاز و کمال پیدا نہیں ہو سکتا۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ میں بھی یہ ملکہ خدا داد تھا، اس سلسلہ میں عہد جاہلیت کا تو کوئی ایسا واقعہ نظر سے نہیں گذرا جس میں انہوں نے اپنی اس قابلیت کا مظاہرہ کیا ہو۔ البتہ زندگی کے اسلامی دور میں انہوں نے جو تقریریں کیں اور خطبے دیئے وہ اس بات کا بین ثبوت ہیں کہ وہ اپنے زمانہ کے بلند پایہ اور نہایت ممتاز خطیب تھے۔

ایک تقریر یا خطابت کا سب سے بڑا معیار کامیابی یہ ہے کہ مقرر کی زبان سے جو لفظ سامعین کے دلوں میں گھر کرنا چلا جائے اور بڑے سے بڑا مخالف بھی اس کو سننے کے بعد محسوس کرے کہ مقرر نے جو کچھ کہا ہے وہ گویا خود اس کے اپنے دل کی بات تھی، چنانچہ قرآن مجید میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے فرمایا گیا۔

وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا اے پیغمبر! آپ ان لوگوں کے دل میں تر کران سے بلیغ کلام میں خطاب کیجئے۔

اسی مضمون کو غالب نے اس طرح ادا کیا ہے۔

دیکھنا تقریر کی لذت کہ جو اس نے کہا میں نے یہ جانا کہ گویا یہ بھی میرے دلیں جو ایک تقریر میں یہ بات اسی وقت پیدا ہو سکتی ہے جبکہ حرب ذیل چیزیں پائی جائیں (۱) مقرر جو کچھ کہے اس کو خود پہلے اس کا کمال یقین اور اذعان ہو اور اس کے متعلق وہ کسی شک و شبہ میں مبتلا نہ ہو۔

(۲) سامعین کی نفسیات سے پوری طرح واقف ہو کہ ان کو کونسی چیز زیادہ پسند کر سکتی ہے۔

(۳) تقریر فصیح و بلیغ ہو، یعنی کلام مقتضائے حال کے مطابق اور الفاظ بھی عام فہم و دلنشین اور موثر ہوں۔

(۴) آواز میں عزم و اعتماد اور ذمہ داری کا پورا احساس پایا جائے۔

حضرت ابوبکر کی خطابت میں یہ تمام اوصاف تمام دیکھا لیا جاتے تھے اور اس کا اثر یہ ہوتا تھا کہ اس کو سننے کے بعد کوئی شخص ان کی مخالفت نہیں کر سکتا تھا۔ سامعین کو ایسا محسوس ہوتا تھا کہ گویا اب تک ان کی فہم و بصیرت پر پردے پڑے ہوئے تھے۔ تقریر سن کر وہ سب پردے اٹھ گئے ہیں۔

صحابہ کرام کے لئے وفات نبوی سے بڑھ کر اور کونسا حادثہ ہو سکتا تھا، حضرت عمر فاروق جیسے شیر دل انسان کے ہوش و حواس بجا نہیں رہے تھے، اس عالم میں بے ربط باتیں عموماً زبان سے نکل جاتی ہیں اور شدت غم کا ایسا غلبہ ہوتا ہے کہ اچھی سے اچھی تقریر کا اثر نہیں ہوتا۔ لیکن صدیق اکبر کی تقریر سننے ہی بادل چھٹ گئے اور مطلع یک قلم صاف ہو گیا جس کا اعتراف خود حضرت عمر نے کیا ہے، سقیفہ بنو ساعدہ کا معرکہ کس قدر سخت تھا، حضرت عمر اس کے لئے پہلے سے تقریر سوچ کر اور اس کو دماغ میں جا کر گئے تھے۔ لیکن حضرت ابوبکر نے فی البدیہہ جو تقریر کی وہ اس درجہ موثر اور دلنشین تھی کہ حضرت عمر کو محسوس ہوا کہ جو باتیں وہ سوچ کر آئے تھے حضرت ابوبکر نے وہ سب نہایت خوبی اور بلاغت سے ادا کر دی ہیں۔

حضرت ابوبکر کے بعض خطبوں کے ٹکڑے اپنے مواقع پر ہم پہلے نقل کر آئے ہیں، ذیل میں چند خطبوں کے اقتباسات اور نقل کرتے ہیں ان سے زور کلام فصاحت و بلاغت۔ اور حکیمانہ اسلوب بیان کا اندازہ ہو گا۔ ایک موقع پر آپ نے خطبہ دیا اور فرمایا۔

اوصیکم تقوی اللہ وان تشنوا علیہ	میں تم لوگوں کو وصیت کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے ڈرتے
بہا ہواہلہ وان تخلطوا الرغیۃ	رہنے کی اور اس بات کی کہ تمہیں اسکی شایان شان
بالرہبۃ و تجہعوا الالحاف بالسلۃ	تعریف کرنی چاہی اور اسکی طرف رغبت کے ساتھ

فان الله اثني على ذكر يا و على اهل بيته
 فقال " انهم كانوا يسارعون في الخيرات
 ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا
 خاشعين " ثم اعلهموا عباد الله
 ان الله قد امر قهون بحقه انفسكم
 واخذ على ذلك مواثيقكم وعوض
 بالقليل القاني الكثير الباقي. وهذا
 كتاب الله فيكم لا تغني عجايبه ولا
 يطفأ نوره فتقوا بقوله وانتصحو
 بكتابه فانه خلقكم لعباده واكل
 بكم الكرام الكاتبين يعلمون ما تفعلون
 ثم اعلهموا عباد الله انكم تغفون
 وترحون في اجل قد غيب عنكم
 علمه. فان استطعتم تنقضي اكمال
 وانتم في عمل الله ولن تستطيعوا ذلك
 الا بالله. فسابقوا في مهل باعمالكم
 فان اقواما جعلوا آجالهم لغيرهم
 فانها كمان تكونوا اذنا لهم فالوحا
 الوحاشم النجا النجا فان وراءكم
 طالبا حثيثا امره سر عابره

تمہارے دلوں میں سکا ڈر بھی موجود ہے۔ اور اس سے
 سوال کرنے میں خوب الحاح دزاری کیا کرو۔ اس لئے
 کہ اللہ تعالیٰ حضرت زکریا اور ان کے اہل بیت کی تعریف
 میں فرماتا ہے۔ یہ لوگ نیکیوں میں ایک دوسرے
 آگے نکلنا چاہتے تھے اور ہم سے اپنی حاجت چاہتے
 تھے گڑا گڑا کر اور عجز و انکسار سے اور یہ لوگ ہمارے
 حضور میں فرد تنی کر نیوالے تھے۔

بندگانِ خدا! تمہیں یہ بھی جانا چاہیے کہ اللہ
 تعالیٰ نے اپنے حق کے عوض تمہاری جانیں
 گردی رکھی ہیں، اور اس معاملہ کا تم سے پختہ
 عہد لیا ہے اور کثرت فانی چیز کا عوض کثرت باقی کر
 دیا ہے، اور یہ کتاب اللہ تمہارا درمیان ہے جس کے
 عجائب ختم ہونے والے نہیں، اور جسکی روشنی
 ماند نہیں پڑے گی۔ پس اللہ کے فرمان پر ایمان رکھو
 اور اسکی کتاب سے فائدہ اٹھاتے رہو۔ اسنے
 اپنی بندگی کیلئے پیدا کیا ہے۔ اور تم پر محاسب فرشتوں
 کو مقرر کر دیا ہے جو تمہارا افعال کو جانتے ہیں، اذرا
 کے بندو تم یقین مانو کہ تمہاری صبح اور شام اس
 مقررہ وقت میں ہوتی رہیگی جسکی حد تمہیں معلوم
 نہیں پس اگر تم سے یہ ہو سکے کہ اللہ کی اطاعت

میں رہتے ہوئے تمہارا وقت پورا ہو جائے۔ (اور ایسا ہونا
توفیق الہی کے بغیر ممکن نہیں) تو زندگی کی فرصت
میں عمل میں پیش قدمی کرو اس لئے کہ
بہت سی قومیں فرصت کے لمحات دوسروں
کی نذر کر چکی ہیں۔ تمہیں ان کی مانند
نہونا چاہیو۔ پس تمہاری رفتار تیز ہونی چاہیو۔ بہت ہی تیز
اسلئے کہ تمہارا پیچھا کر نیا لڑائی تیز رفتار ہے۔

ایک مرتبہ خطبہ دیا تو حمد و صلوٰۃ کے بعد فرمایا۔

میں تمہیں وصیت کرتا ہوں کہ اللہ بزرگ بزرگ کا دھرم کام
میں اور ہر حال میں تمہارے پیش نظر رہے اور اپنی پسند
یا ناپسندیدگی کے بارے میں حق کا التزام ہے۔ سچائی سے
ہٹ کر خیر کی سبیل نہیں۔ دروغ گوئی سے انحراف کرنا ہی
اور حق سے انحراف کرنا (انجام کار) ہلاک ہو جاتا ہے
خبردار! اپنی بڑائی نہ کرنا، خاکی مخلوق جو پھر خاک میں
مل جائیگی اسے بڑائی کب زیبے تھی ہے، جو آج زندہ
ہے اور کل مردہ۔ عمل جاری رکھو اور اپنا شمار مرنے
والوں میں کرتے رہو، جو بات تمہاری سمجھ میں آئے
اسے اللہ کے خوالہ کر دو۔ اپنے فائدہ کے لئے اچھے
اعمال پہلے سے کر رہو کل یہی ذخیرہ تمہارے پاس
ہوگا، خدا کے برتر فرماتا ہے: "جس دن ہر شخص اپنے
اچھے اعمال کو سامنے پائیگا اور اپنے بُرے اعمال

افى اوصيكم بتقوى الله العظيم فى
كل امر و على كل حال و لنا و م الحق فيما
احببتم و كرهتم فانه ليس فيما دون
الصدا من الحديث خير من يكذب ليفجر
و من يفجر يهلك - و اياكم و الفخر
و ما فخر من خلق من تراءب و الى
التراءب يعود، هو اليوم حى و غدا
ميت - فاعملوا و عدوا نفسكم فى
الموتى - و ما اشكل عليكم فى و اعلمه
الى الله و قد موالا نفسكم خيرا اتجدا
محضرا - فانه قال عز و جل "يَوْمَ
تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا
و مَّا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ يَوْذُوْنَ بِهَا"

وَبَيِّنَهُ أَمْدًا يَعِيدُ أَهْلَهُ

کاسا منا کرتے ہیں چاہیگا کہ کاش اسکی بدی اس سے
کو سوں دور ہوتی۔

حضرت ابو بکر چونکہ فطرۃ خطیب تھے اس لئے آپ کی معمولی گفتگو بھی فصاحت و بلاغت
کی جان ہوتی اور خطبہ سے کم نہیں ہوتی تھی۔ عبدالرحمن بن عوفؓ کا بیان ہے کہ میں ایک دن
حضرت ابو بکر کے مرض و فات میں عیادت کے لئے حاضر ہوا اور کہا اے خلیفہ رسول اللہ
اب تو آپ بہتر معلوم ہوتے ہیں:- تو فرمایا

اِنِّیْ عَلٰی ذٰلِکَ لَشَدِیدٌ اَلْوَجَعُ

سنو! میں اس کے باوجود شدید درد میں مبتلا ہوں اور

وَمَا لِقِیْتُ مِنْکُمْ یَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِیْنَ

جو کچھ اے گروہ ہاجرین میں نے تمہارا برتاؤ دیکھا ہے وہ

اَشَدُّ عَلٰی مِنْ وَجَعِیْ اِنِّیْ وَلِیْتُ خَیْرًا

میرے درد سے زیادہ میرے لئے وجہ تکلیف ہے میں نے

فِیْ نَفْسِیْ فَکَلِمٌ وَّرَامَ اَنْفَہُ اِنْ یَّکُوْنَ لَہُ

اپنے نزدیک جو تم میں سب زیادہ بہتر ہے (حضرت عمرؓ) اسکو

اَلْاَمْرُ مِنْ دُوْنِہُ وَاللّٰہُ لَتَتَّخِذَنَّ

تمہارا ولی بنایا لیکن تم میں سے ہر ایک کی ناک پھول گئی کہ

نَضَائِدُ الدِّیْبَاجِ وَسُتُوْرُ الْحَرَارِیْرِ

ظلمات اس کے علاوہ کسی اور کو کیوں ملے۔ بخدا تم لوگ دیبا

وَلَتَاھُنُ النَّوْمُ عَلٰی الصُّوْفِ الْاِذْرَبِیِّ

کے گدے اور ریشین پر پڑے پسند کر دگے اور آؤر بائجانی

کَہَا یَا لِمَ اَحْلَاکُمْ عَلٰی حَسَاكِ السَّعْدَانِ

اون سے تم کو تکلیف ہوگی جیسے کسی کو چراگاہ سعدان کے

وَالَّذِیْ نَفْسِیْ بَیْدَاہُ لَا تَقْدُمُ اَسَدًا

کانٹوں سے ہوتی ہے جس کے قبضہ میں میری جان سے

فَتَضْرِبُ عُنُقَہُ فِیْ غَیْرِ حِلٍّ خَیْرًا لَّہُ

اکلی قسم! تم میں سے کسی شخص کی گردن بغیر کسی ہیم کے اڑا

مَنْ اِنْ یَخْوُضْ غَمْرَاتِ الدُّنْیَا یَاھَادِی

دی جائے یہ اس کیلئے اس سے بہتر ہے کہ وہ دنیا کی گہرائیوں

الطَّرِیْقِ مُجْرَّتَاتِ اِنْمَاھُو وَاللّٰہُ الْفَجْرُ

میں گھسے اے نہما! تو نے حد سے تجاوز کیا ہے پس اب

اَوَّالِیِّ الْجَمْرِ یٰہُ

صورتیں مروت دو ہی ہیں یا تو صبح کے وقت روشنی میں چلے

یا اندھیرے میں چل کر مصیبت میں پڑو۔

تحریر و کتابت | جو رنگ تقریر و خطابت کا تھا وہی تحریر و کتابت کا تھا۔ حضرت خالد عراق کی ہم سے فارغ ہو کر حضرت ابو بکر کی اجازت کے بغیر چپ چاپ تے حج کر آئے تھے۔ حضرت ابو بکر کو اطلاع ہوئی تو حضرت خالد کے نام ایک عتاب نامہ لکھا۔

سرحتی تاتی جموع المسلمین
بالیرموک فانهم قد شجوا فشجوا ایاک
ان تعود مثل ما فعلت فانه امر شج
الجموع من الناس بعون الله شجاک
ولم تنزع الشجی من الناس نزعک
فلیکنتک ایا سلیمان النية والحظوة
فاتهم یتهم الله لک ولا یدخلک
عجب فتخرج تحذل وایاک ان تدل
بعن فان الله عن وجل له امن وهو
ولی الجزاء

تم چل پڑو یہاں تک کہ یرموک میں مسلمانوں کے
شکروں سے مجاؤ کیونکہ وہ پریشان ہیں، غمزدہ ہیں
اور مشکلات میں پھنس گئے ہیں اور خبردار پھر آئندہ
ایسی حرکت نہ کرنا یرموک جانیکا حکم اسلئے دیا جا رہا
ہے کہ دشمن کی فوجوں کو تم زیادہ زک پہنچا سکتو
ہو (اگر اللہ کی مدد شامل رہی) اور لوگوں کی
مشکلات کا ازالہ تم سے بہتر کسی اور سے ممکن نہیں
پس اے ابوسلمان تمہاری نیت اور منزلت باعث
برکت ہو۔ تم پوری خدمت انجام دو، اللہ تمہیں پوری
جزا دیگا۔ تمہارے ملیں پندار نہ پیدا ہو ورنہ کھائے میں
رہو گے اور تائید الہی سے محروم ہو جاؤ گے۔ اور اپنے
کسی کارنامہ پر خبردار نہ اترانا اس لئے کہ احسان جتنا
صرف اللہ تعالیٰ کو شایاں ہے اور وہی بدلہ دینے والا
بھی ہے۔

حضرت عمر بن الخطاب کو اپنا جانشین نامزد کیا تو پر دانہ نیابت کی عبارت یہ تھی۔

هذا ما عهد به ابو بکر خلیفتم
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند
آخر عهدک بال دنیا واول عهدک بال آخرت
یہ وہ پر دانہ ہے جو ابو بکر محمد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا خلیفہ اس وقت لکھ رہا ہے جب کہ دنیا
کے ساتھ ادس کے تعلق کی آخری گھڑی اور آخرت کے

فی الحال التي یؤمن فیها الکافر و یقی
 الفاجر انی استعملت علیکم عمر بن
 الخطاب فان بَرَّ و عدل فذلک
 علی به و سرائی فیہ . وان جاراً
 و بدل فلا علم لی بالغیب و خیر
 اردت . و لکل امری ما اکتسب
 وَ سَيَعْلَمُ الَّذِینَ ظَلَمُوا اَنِّی مُنْقَلَبٌ
 مُنْقَلِبُونَ .

ساتھ اسکے تعلق کی پہلی گھڑی شروع ہو رہی ہے اور
 یہ تحریر ایسے عالم میں لکھائی جا رہی ہے جبکہ کافر بھی مومن
 ہو جاتا ہے اور گنہگار فاجر بھی ڈرنے لگتا ہے۔ میں عمر کو تم پر
 حاکم بنایا ہے۔ اگر انہوں نے نیکی کی راہ اختیار کی اور عدل
 کیا تو یہ وہی بات ہوگی جو میں نے متعلق جانتا ہوں
 اور جو میری رائے انکے بارہ میں لیکن اگر انہوں نے
 ظلم کیا اور وہ بدل گئے تو مجھ کو غیب کا علم نہیں ہے اور میں
 تو خیر کا ہی ارادہ کیا ہے۔ ہر حال ہر انسان جیسا کریگا
 ویسا پائیگا۔ اور جو لوگ کہ ظالم ہیں انکو جلد پتہ چل جائیگا
 کہ وہ کیسی پٹی کھاتے ہیں۔

اہل ارتداد و بغاوت کے نام جنگ شروع کرنے سے قبل جو ایک طویل تحریر بھیجی تھی
 جس کی حیثیت چیلنج کی تھی اس میں ایک مقام پر فرماتے ہیں۔

وَ اِنِّی اَوْصِیْکُمْ بِتَقْوٰی اللّٰہِ . وَ حَظَّکُمْ
 وَ نَصِیْکُمْ مِنَ اللّٰہِ وَ مَا جَاءَ بِہِ
 نَبِیْکُمْ . وَ اِن تَہْتَدُوا نَہْدِیْہِ
 وَ اِن تَعْتَصِمُوا بِدَیْنِ اللّٰہِ عَزَّ وَ جَلَّ
 فَانہٗ مِنْ لَدُنِّہِ اللّٰہُ ضَلَّ . وَ کُلُّ
 مِنْ لَدُنِّہِ فَاِنَّہٗ مُبْتَلٰی . وَ کُلُّ مَنْ
 لَمْ یَنْصُرْہٗ فَخَذَّوْا . فَمَنْ هَدَا
 اللّٰہُ کَانَ مَہْدِیًّا . وَ مَنْ ضَلَّہٗ
 اللّٰہُ کَانَ ضَالًّا . وَ لَمْ یَقْبَلْ مِنْہٗ

میں تم لوگوں کو سمجھاتا ہوں کہ اللہ سے ڈرو۔ اور اللہ کی
 طرف سے جو تمہارا حصہ مقرر ہوا ہے اور تمہاری نبی تمہارا پاس جو
 چیز لائے ہیں اسکو قبول کرو۔ اور نبی کے بتائے ہوئے
 راستہ پر چلو اور اللہ کے دین کی رستی کو مضبوط پکڑو۔
 کیونکہ جس شخص کو اللہ ہدایت نہیں دیتا وہ گمراہ ہو جاتا
 ہے۔ اور ہر وہ آدمی جسکو اللہ تندرست نہیں رکھتا وہ بیمار
 ہو جاتا ہے۔ اور جس کی مدد اللہ نہیں کرتا وہ رسوا ہو جاتا ہے
 جسکو اللہ ہدایت دیتا ہے وہ ہدایت یافتہ ہوتا ہے اور جسکو
 اللہ گمراہ کر دیتا ہے وہ گمراہ ہو جاتا ہے اور (پھر)

فی الدنیا عملٌ حتى یقربہ . فلم یقبلہ
 فی الآخرة صرف ولا عدل
 فمن امن فهو خیر له . ومن ترکہ
 فلن یجز الله .
 دنیا میں اس کا کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا جو اس کو خدا
 سے قریب کر دے اور آخرت میں اس کی طرف سے کوئی
 نذیر یا بدلہ نہیں لیا جاتا — پس جو شخص ایمان لائے گا
 وہ اس کے لئے بہتر ہو گا اور جو اس کو چھوڑ دے گا تو اس کو معلوم
 رہنا چاہیے کہ وہ اللہ کو عاجز نہیں کر سکتا۔

فن کتابت | اسلام سے پہلے عرب میں چند ہی لوگ تھے جو لکھنا جانتے تھے اور اس وجہ سے وہ سب
 میں ممتاز تھے، انہیں چند لوگوں میں سے حضرت ابوبکر صدیق بھی تھے، چنانچہ آپ کا شمار خود کتابت
 وحی کے زمرہ میں بھی ہے یہ

علم القرآن | اب تک جن کمالات کا ذکر ہوا وہ تھے جن کی استعداد حضرت ابوبکر میں فطری اور طبعی
 طور پر تھی۔ اب ہم ان علوم اور کمالات کا ذکر کرتے ہیں جو آپ میں اسلام کے بعد پیدا ہوئے۔
 حضرت ابوبکر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و معیت میں آغازِ بعثت سے لے کر
 آخری لمحہ حیات تک جلوت میں اور خلوت میں، سفر حضر میں، رزم اور بزم میں ہر جگہ اور ہر
 موقع پر برابر ساتھ رہے تھے، اس بنا پر آپ کا سینہ درحقیقت علوم و کمالات نبویہ کا گنجینہ
 بن گیا تھا۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کا واقعہ بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

« ازینجا دانستہ شد کہ حضرت صدیق را با پیغامبر چنانست بود و علوم پیغامبر در نفس
 سے رضی اللہ عنہ چگونہ منطبع می شد »

اسی خصوصیت کے باعث صحابہ عام طور پر کہا کرتے تھے کہ ھُوَ (ابوبکر الصدیق)
 اعلمنا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر ہے کہ ان علوم و کمالات میں سب
 اول نمبر علوم قرآنی کا ہے۔ حضرت ابوبکر ایک آیت کو سننے کے بعد اس کی اصل روح
 اور اسپرٹ کو معلوم کرتے تھے اور اس سلسلہ میں ان کا ذہن ان نکات و رموز تک پہنچ

لہ استیعاب بن عبد البر تذکرہ حضرت ابوبکر ص ۱۵۱ از الہ الخفا مقصود ص ۱۱۱ از الہ الخفا مقصود ص ۲۰۔

جاتا تھا جہاں تک دوسروں کی رسائی نہیں ہوتی تھی، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ کے لوگوں نے ہجرت پر مجبور کر دیا تو حضرت ابوبکر صدیق نے کہا انا للہ وانا الیہ راجعون۔ ان لوگوں نے اپنے نبی کو ترک وطن پر مجبور کیا ہے یہ ضرور ہلاک ہونگے، اس پر یہ آیت اتری۔

اُذِثْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
ظَلَمُوا اَوْرَاقًا لِلَّهِ عَلَىٰ نَفْسِهِمْ لَقَدْ اِثْرُ
جو لوگ قتال کرنا چاہتے ہیں اس لئے کہ وہ مظلوم ہیں
انکو اس کی اجازت دیجاتی ہے۔ اور اللہ
ان کی مدد کرنے پر پوری طرح قادر ہے۔

حضرت ابوبکر اس کو سننے کے بعد ہی سمجھ گئے کہ جہاد کا حکم نازل ہوگا۔ لہ
وفات نبوی کے وقت ایک کھرام برپا تھا۔ بعض کی سمجھ میں تو آ ہی نہیں رہا تھا کہ پیغمبر کی
بھی وفات ہو سکتی ہے لیکن جو نبی حضرت ابوبکر نے قرآن کی آیت اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّ اِنَّهُمْ
مَيِّتُونَ پڑھی سب کی آنکھیں کھل گئیں اور حضرت عمر تک کو یہ محسوس ہوا کہ گویا انہوں نے
یہ آیت اس سے پہلے سنی ہی نہیں تھی۔

ہر وقت کی معیت کی وجہ سے حضرت ابوبکر کو یہ موقع تھا کہ جس آیت کے متعلق ان کو
کچھ پوچھنا ہوتا تھا بے تکلف پوچھ لیتے تھے، ایک مرتبہ دریافت کیا کہ یا رسول اللہ اس
آیت کے بعد اب کیا چارہ ہے کیا ہم کو ہر روزے کا بدلہ دیا جائے گا؟
لَیْسَ بِاَمَانٍ لَّكُمْ وَلَا اَمَانٍ لِاَهْلِ الْکِتَابِ
رجات، نہ تمہاری آرزوؤں پر موقوف ہوا اور نہ اہل
کتاب کی آرزوؤں پر جو شخص برا کام کرے گا اس کو
اس کا بدلہ ملے گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابوبکر! خدا تمہاری مغفرت کرے۔ کیا

۱۰ ازالۃ الخفا مقصد دوم ص ۲۰ حضرت عبداللہ بن عمر کے الفاظ یہ ہیں فالذی نفسی بیدہ نکا نکا
کانت علی وجہ هذا عطیۃ فکشفتم یہ روایت طبری کے حوالہ سے پہلے گزر چکی ہے۔

تم بیمار نہیں ہوتے؟ کیا تم کو کوئی رنج اور صدمہ نہیں ہوتا؟ کیا تم کو کوئی مصیبت پیش نہیں آتی؟ یہ سب انہیں اعمالِ بد کا نتیجہ اور بدلہ ہے۔

ایک مرتبہ کسی چیز کی قسم کھا کر اس کو توڑ دینا، زردی اور غیر مستقل مزاجی کی دلیل ہے، اس وجہ سے حضرت ابو بکر بھی قسم کھا کر توڑتے نہیں تھے۔ لیکن جب ان میں کفارہ یمن کی آیت نازل ہو گئی تو وہ فوراً سمجھ گئے کہ اس آیت کا مقصد یہ ہے کہ جس چیز کی قسم کھائی گئی ہے اس سے بہتر کوئی دوسری چیز ہو تو قسم توڑ دی جائے۔ محض بات کی تنگ کی وجہ سے اپنی قسم پر قائم رہنا کوئی چیز نہیں ہے چنانچہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں:-

ان ابا بکر لم یکن یحنت فی یمن	ابو بکر ایک مرتبہ قسم کھا کر اس کو توڑتے نہیں تھے لیکن
قطحتی انزل اللہ کفارۃ الیمن	جب کفارہ قسم کا حکم نازل ہوا تو کہا کہ اب
فما آیت غیرہا خیر امنہا الا آیت	میں قسم کھانیکے بعد اس سے بہتر کوئی چیز
الذی ہو خیر و کفرت عن یمینی	پاؤں لگا تو میں اس کو اختیار کر لوں گا اور قسم

کا کفارہ ادا کر دوں گا۔

حضرت ابو بکر کے اس ارشاد سے فقہانے استدلال کیا ہے کہ صورتِ مذکورہ میں حنث بذاتِ خود کوئی گناہ نہیں ہے، اگرچہ کفارہ ادا کرنا بہر حال ضروری ہے۔

اس سلسلہ میں ایک دلچسپ واقعہ ہے جس کا ذکر کرنا بے محل نہیں ہوگا۔ حضرت ابو بکر کے صاحبزادہ حضرت عبدالرحمن بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہمارے گھر چند مہمان آئے ہوئے تھے۔ رات ہوئی تو میرے والد ابو بکر صدیق نے مجھ سے کہا کہ میں تو اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا رہا ہوں واپسی میں دیر ہو جائے گی تم مہمانوں کو کھانا کھلا دینا۔ عبدالرحمن کہتے ہیں میں نے اس حکم کی تعمیل میں مہمانوں سے

درخواست کی کہ کھانا کھالیں لیکن انہوں نے کہا کہ جب تک صاحبِ قہر نہیں جائینگے ہم کھانا نہیں کھائیں گے۔ اس میں رات زیادہ ہو گئی، اب حضرت ابوبکر گھر آئے اور معلوم ہوا کہ مہانوں نے اب تک کھانا نہیں کھایا ہے تو سخت برہم ہوئے اور اسی برہمی میں قسم کھالی کہ اب اس رات کھانا ہی نہیں کھائیں گے۔ یہ دیکھ کر مہانوں نے بھی قسم کھالی کہ جب تک آپ کھانا نہیں کھائیں گے ہم بھی نہیں کھائیں گے۔ حضرت ابوبکر کو اب اپنی غلطی کا احساس ہوا۔ فوراً کھانا طلب کیا اور قسم توڑ کر پہلے خود دو چار نوالے تبادل فرمائے اور پھر مہانوں کو شریک کیا۔ یہ قرآن فہمی میں حضرت ابوبکر کو جو مقام رفیع حاصل تھا اس کی وجہ سے حضرت ابوبکر اگر قرآن کے کسی ایک لفظ کی مراد متعین کر دیتے تھے تو پھر اکابر صحابہ تک کو اسکی مخالفت کی جرأت نہیں ہوتی تھی، چنانچہ کلالہ کے لفظ کی مراد اور اسکے صحیح مفہوم ومعنی کا مسئلہ نہایت پیچیدہ تھا۔ لیکن حضرت ابوبکر نے اپنی رائے سے جب اسکے ایک معنی متعین کر دیئے اور اس کے بعد حضرت عمر فاروق سے ان کے عہدِ خلافت میں اسکے متعلق استفسار کیا گیا تو فرمایا:-

انی لا استخی الله ان ارد شیاً مجھ کو اللہ سے اس بات میں شرم آتی ہے
قالہ ابوبکرؓ کہ جو ابوبکر نے کہا ہے میں اسکو رد کر دوں۔

صحیح بخاری کے حوالہ سے پہلے گزر چکا ہے کہ حضرت ابوبکر کے عہد میں کلالہ کی تفسیر کے بارہ میں کسی نے حضرت ابوبکر کی مخالفت نہیں کی۔

حدیث [علوم نبوت میں قرآن کے بعد حدیث کا مرتبہ ہے۔ ظاہر ہے نبوت کی صبح و شام کے تمام جلوے حضرت ابوبکر کی نگاہ میں بسے ہوئے تھے اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اعمال و اقوال کا جو خزانہ ان کے سینہ میں محفوظ ہو گا کوئی دوسرا مشکل سے

ہی اس میں ان کا حریف ہو سکتا تھا۔ لیکن اس باب میں وہ حد درجہ محتاط تھے۔ علامہ فہمی نے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر صدیق نے لوگوں کو جمع کیا اور فرمایا کہ ”تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث روایت کرتے ہو اور پھر ان میں اختلاف کرتے ہو، جب تمہارا یہ حال تو تمہارے بعد جو لوگ آئیں گے وہ تم سے بھی زیادہ اختلاف کریں گے۔ اس لئے تم رسول اللہ سے کوئی چیز نقل مت کرو۔ مگر ہاں جب تم سے لوگ کچھ دریافت کریں اس وقت بیشک تم کچھ ضرور کہو، اور دیکھو تمہارے درمیان اللہ کی کتاب ہے۔ پس جو چیز کتاب اللہ میں حلال ہے اسکو حلال سمجھو۔ اور جو چیز اس میں حرام ہے اسکو حرام سمجھو۔“

غور کرو خلیفہ رسول نے اس ارشاد میں کس بلاغت کے ساتھ حدیث کا مرتبہ اور اس کے نقد کا معیار بیان کر دیا ہے۔ مراد یہ ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی وقت کسی ضرورت سے کوئی حکم دیا ہے اور کسی وقت کسی ضرورت سے کوئی اوپھرنے والے اعرابی اور غیر اعرابی، ذہین اور غیر ذہین، قریب التعلق اور بعید التعلق ہر قسم کے لوگ تھے، کسی نے کوئی بات پوری سنی اور کسی نے ادھوری، کسی نے کسی جملہ کا کوئی مطلب لیا اور کسی نے کچھ اور، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ عین میں کس کو یاد رہے ہوں گے اس لئے جو روایت ہوگی وہ عموماً روایت باطن ہوگی اور اس میں ایک دو لفظوں کا ادھر ادھر ہو جانا مستبعد نہیں ہے۔ لیکن ان دو ایک لفظوں کے الٹ پھیر سے معنی کچھ سے کچھ ہو سکتے ہیں، ان وجوہ کی بنا پر حضرت ابو بکر یہ سمجھتے تھے اور بالکل صحیح سمجھتے تھے کہ اگر روایات کی کثرت شروع ہوگئی اور جس کسی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کھوڑا بہت جو کچھ بھی سنا

اس کو وہ بغیر حزم و احتیاط کے نقل کرنے لگا تو اس سے طرح طرح کے اختلافات پیدا ہوں گے اور ان کا اثر اصل دین اور شریعت کے استحکام پر پڑے گا، اس صورت حال کا انہماک کرنے کی غرض سے ہی آپ نے ایک طرف تو اسکی تاکید کی کہ وقت ضرورت ہی روایت کریں اور دوسری جانب اس کی تصریح فرمادی کہ کسی حدیث کے صحت و سقم کو پرکھنے کی اصل کسوٹی قرآن مجید ہے، جو روایت قرآن کی نص صریح کے خلاف ہوگی مقبول نہیں ہوگی۔

حافظ ذہبی نے حضرت عائشہ کی ایک اور روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابو بکر نے پانچ سو احادیث جمع کی تھیں۔ لیکن ایک شب دیکھا کہ وہ بہت مضطرب اور بے چین تھے۔ آخر صبح ہوتے ہوتے اس ذخیرہ کو نذر آتش کر دیا۔ ان سے وجہ پوچھی گئی تو فرمایا ”مجھ کو اس کا اندیشہ تھا کہ میں مرجاؤں اور اس ذخیرہ کو اس حالت میں چھوڑ جاؤں کہ اس میں کچھ ایسی احادیث بھی ہوں جن کو میں نے ایک ایسے شخص سے لیا ہو جس کو میں ایماندار اور معتبر سمجھتا تھا، لیکن درحقیقت وہ ایسی نہیں تھی جیسی کہ اس نے مجھ سے بیان کی تھی، تو اب ایسی صورت میں اس روایت کو بیان کرنے کی ذمہ داری درحقیقت میرے سر ہوگی۔“

اگرچہ حافظ صاحب نے اس روایت کو غیر صحیح کہا ہے لیکن حضرت ابو بکر کا جو مزاج اور نقطہ نظر تھا اس کے پیش نظر اس میں کوئی بات ایسی نہیں ہے جو قرآن کے خلاف ہو، خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن جو کہ اصل و اساس شریعت ہے اس کو معرض سفسطہ و ادہام بننے اور التباس مع الغیر سے بچانے کے لئے ایک مرتبہ حکم دیا تھا کہ لا تکتبوا عنی غیر القرآن ”قرآن کے علاوہ تم مجھ سے کوئی روایت مت لکھو، حق یہ ہے کہ حدیث کی روایت کے بارہ میں حضرت ابو بکر کی یہ غایت

حزم و احتیاط اسی ارشاد نبوی کی اصل روح اور اسپرٹ کی آئینہ دار تھی اور بس
ورنہ ان کا منشا ہرگز یہ نہیں تھا کہ روایت حدیث کا باب ہی سرے سے بند کر دیا
جائے بلکہ مقصد یہ تھا کہ جس طرح بے ضرورت روایت حدیث سے اجتناب کرنا
چاہیے اسی طرح عند الضرورت خاموش بھی نہیں رہنا چاہیے۔

چنانچہ خود حضرت ابو بکر کا اپنا عمل بھی یہی تھا۔ اس میں شک نہیں کہ ان سے جو
مرفوع احادیث مروی ہیں وہ تعداد میں زیادہ نہیں ہیں لیکن کیونکہ بلا ضرورت
وہ روایت بیان ہی نہیں کرتے تھے، لیکن ساتھ ہی یہ بھی واقعہ ہے کہ ضرورت
پڑتی تھی تو پھر خاموش بھی نہیں رہتے تھے اور فوراً حدیث بیان کرتے تھے تم پڑھ
آئے ہو کہ سقیفہ بنو ساعدہ میں جب انصار و ہاجرین کے درمیان ہنگامہ برپا ہوا
تو آپ نے حدیث الاثمۃ من قریش سنا کر اس پر قابو پایا، وفات نبوی کے
وقت اس پر گفتگو ہوئی کہ جسد اطہر کو دفن کہاں کیا جائے تو آپ نے ہی ارشاد
نبوی سنا کر اس کا قطعی فیصلہ کیا۔ حضرت فاطمہ اور حضرت علی و عباس کی جانب سے
فدک و خیبر کا مطالبہ ہوا تو آپ نے حدیث نبوی پر ہی اپنے جواب کی بنیاد رکھی،
عمال و محصلین صدقات کے نام نصاب و مقدار زکوٰۃ کے متعلق مفصل ہدایا
روانہ کیوں تو ان کی اس اساس احادیث نبویہ ہی تھیں۔

۱۵۔ شاہ ولی اللہ صاحب نے ازالۃ الخفایں حضرت ابو بکر کی قلت روایت کے وجوہ یہ لکھے ہیں
کہ (۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بہت کم زندہ رہے (۲) وہ مختصر ہی جہانموت کے انصرام و انجام میں
گذریں (۳) ان کے ہم عصر سب صحابہ تھے اور وہ خود حاملین روایات تھے اسلئے صدیق اکبر کو استغنا تھا، لہذا اس
انکار نہیں کہ حضرت ابو بکر کی قلت روایت میں ان سببوں کا دخل ہے لیکن اس کا اصل سبب یہی ہے جو ہم نے بیان کیا
اور درحقیقت یہ چیز حضرت ابو بکر کی غایت شرف نگاہی اور دقیقہ شناسی شریعت کی دلیل و بعد میں مسلمانوں میں جو
کھڑے ہوئے طرح طرح کے فرقے پیدا ہوئے اور انہیں تحریف و تشویش نام ہوا، ان کو روایت کی شہرت بے احتیاطی روایت نظر آئی گی۔

خبر واحد کے متعلق اصول | اس سلسلہ میں حضرت ابوبکر کا ایک بڑا کارنامہ یہ ہے کہ انھوں نے خبر واحد کے متعلق ایک یہ قاعدہ مقرر کر دیا کہ ایسی روایت اس وقت تک قابل قبول نہیں ہوگی جب تک کہ اس آدمی کیلئے کوئی دوسرا شخص گواہ نہ ہو۔ یعنی اس روایت کی تائید کسی اور طریق سے نہ ہوتی ہو۔ چنانچہ تم پڑھ آئے ہو کہ میراثِ جدہ کے بارہ میں حضرت ابوبکر نے حضرت میسرۃ بن شعبہ کی روایت سننے کے بعد ان سے گواہ طلب کیا اور جب انھوں نے محمد بن مسلمہ کو بطور گواہ پیش کر دیا تو وہ روایت قبول کی اسی طرح جمع قرآن کے سلسلہ میں کوئی آیت اگر کسی ایک صحابی کے پاس ملتی تھی تو آپ بغیر شہادت کے اسے قبول نہیں کرتے تھے۔ اس کے علاوہ بھی گزر چکا ہے کہ خبر واحد سے قرآن پر زیادتی یا اس میں کمی کرنے کو وہ جائز نہیں سمجھتے تھے بلکہ

حضرت ابوبکر کی روایات کی تعداد | علامہ جلال الدین سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں ایک سو بیالیس روایتیں ایک جامع کی ہیں جو حضرت ابوبکر صدیق سے مروی ہیں۔ مسند امام احمد بن حنبل میں پہلی ہی روایات حضرت ابوبکر صدیق کی روایت کردہ ہیں۔ حاکم ابن حجر نے الاصابہ میں صحابہ میں حضرت عمر، عثمان، علی، عبداللہ بن مسعود، عبدالرحمن بن عوف، ابن عمر، ابن عمرو، عبداللہ بن عباس، زید بن ثابت، خلیفہ، معقل بن یسار، عقبہ بن عامر، انس، ابو ہریرہ، ابوامامہ، ابوبرزہ، ابویوسف اور آپ کی دونوں صاحبزادیاں حضرت عائشہ، اور اسماء اور کیا تابعین میں الضاحی، مرۃ بن شراحیل، واسطہ اجملی، قیس بن ابی حازم اور سوید بن غفلہ کے اسمائے گرامی لکھے ہیں جنھوں نے حضرت ابوبکر صدیق سے حدیث کی روایت کی ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ اصل روایت کی تعداد اس سے کہیں زیادہ ہے۔ یہ صرف کیا صحابہ و تابعین کے نام ہیں۔

فقہ | استنباط احکام فقہیہ کے اصول چار ہی ہیں۔ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع اور قیاس

اسے استنباط احکام کے اصول اربعہ کی طرح خبر واحد کے قبول سے متعلق اس قاعدہ کی تائید و ایجاد بھی مولانا شبلی نے الفاروق میں حضرت عمر فاروق کی ہی طرف منسوب کی ہے۔ حالانکہ حدیث اور فقہ کے باب میں قواعد و ضوابط کی تعیین کا جہان کائنات ہے وہ سب حضرت عمر نے حضرت ابوبکر سے لئے ہیں۔ اور اس معاملہ میں وہ انہیں کے نقش قدم پر چلے ہیں، ہاں البتہ حضرت عمر نے ان کی توسیع اس طرح ضرور کی ہے کہ بعد میں وہی چیزیں فن کی بنیاد بن گئیں۔

ان چاروں اصولوں کی تشخیص و تعیین سب سے پہلے حضرت ابو بکرؓ کی اور آج تک مسلمانوں کی اسی پر عمل ہے۔ چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ اصولیؒ کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں :-

وكانت هذه الاصول مستخرجة عن
صنيع الاوائل وتقصيرها تهيئاً
اور یہ اصول اوائل صحابہ کے عمل اور ان کی
تقریحات سے مستنبط ہیں۔

یہ اوائل کا عمل اور ان کی تصریحات کیا ہیں؟ اس سلسلہ میں شاہ صاحبؒ نے سب سے پہلے حضرت ابو بکرؓ کے تعامل کے متعلق میمون بن مہران کی وہ روایت نقل کی ہے جو ہم اجتہاد و قیاس کے باب میں سنن الدارمی کے حوالہ سے نقل کر آئے ہیں۔ حضرت عمر فاروقؓ نے اس بارہ میں جو کچھ کیا اور ولایت و قضاۃ کو جو ہدایات بھیجیں وہ سب درحقیقت اُسی متن کی شرح تھیں جو حضرت ابو بکرؓ نے تیار کیا تھا۔ دیکھنی بہ فحماً۔

فقیر کیلئے سب سے ضروری وصف تفقہ ہے جو محض ایک وصف خدا داد ہے۔ حضرت ابو بکرؓ میں یہ وصف کس کمال درجہ کا تھا کتاب میں جگہ جگہ عموماً اور اجتہاد و قیاس کے زیر عنوان خصوصاً اُس کی مثالیں گزر چکی ہیں۔ یہاں اُن کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔

تعبیر روایا | علوم نبوت میں ایک علم تعبیر روایا بھی ہے۔ خود روایائے صالحہ کو صحیح حدیث میں نبوت کا چھیا لیسواں اور بعض میں سترواں جز کہا گیا ہے تعبیر روایا میں یوسفؑ کو جو کمال حاصل تھا اس کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔ چونکہ اس فن کا تعلق عالم مادیات کے بجائے عالم روحانیت سے زیادہ ہے اس لئے جس شخص میں روحانی لطافت و نطافت زیادہ ہوگی اسی قدر اس کو اس فن میں دستگاہ ہوگی۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کو اس میں بھی کمال حاصل تھا۔ فن تعبیر کے امام ابن سیرین کا قول ہے :-

كان ابو بكر اعبر هذا الامم بعد النبي
صلى الله عليه وسلم -
ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تعبیر روایا
کے فن کے سب سے بڑے عالم تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی کوئی اہم خواب دیکھتے تھے تو حضرت ابو بکرؓ سے اس کا تذکرہ کرتے تھے اور حضرت ابو بکرؓ اس خواب کی جو تعبیر بیان کرتے تھے آپؐ اُسکی توثیق و تصدیق فرماتے تھے

چنانچہ غزوہ طائف کے موقع پر جبکہ صحابہ کرام شہر کا محاصرہ کئے پڑے تھے آپؐ نے ایک خواب دیکھا کہ آپکو ایک بھرا ہوا پیالہ ہدیہ کیا گیا ہے لیکن ایک مرغ نے اُس میں ٹھونگ مار دی اور اسکی وجہ سے پیالہ میں جو کچھ تھا گر پڑا۔ حضرت ابو بکرؓ نے سنتے ہی عرض کیا: ”یا رسول اللہ! میں نہیں سمجھتا کہ اس موقع پر آپ کو کامیابی ہوگی“ ارشاد ہوا: ”ہاں میرا خیال بھی یہی ہے“ لے

ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ نے خواب میں دیکھا کہ اُن کے حجرہ میں تین چاند گر پڑے ہیں۔ حضرت ابو بکرؓ سے اس کا ذکر آیا اور پھر جب آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اور حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں آپؐ دفن ہوئے تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا: بیٹی! ایک چاند تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں جو تمہارے حجرہ میں مصروف استراحت ہیں۔

شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے اور بھی اسی طرح کے متعدد واقعات لکھے ہیں جن حضرات کو اس کا ذوق ہو وہ مراجعت کر سکتے ہیں اس سلسلہ میں شاہ صاحب کا یہ فقرہ بہت اہم ہے لکھتے ہیں:-
”تعبیر دے (مدین اکبر) خواب ہائے مردم را دما بت عجیبہ در آن تا آنحد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خواب ہائے خود را بر صدیق اکبر عرض می فرمود و درخواست تعبیری نمود“ لے

تصوف | دین کے دو پہلو ہیں ایک صوری اور دوسرا معنوی۔ صوری پہلو کا نام شریعت ہے جس کا تعلق احکام ظاہری کے اتباع و امتثال سے ہے اور معنوی پہلو کا نام طریقت یا تصوف ہے جس کا تعلق قلبی سود و گداز، روحانی لطافت و طہارت ہے اور جس کا مقصد یہ ہے کہ تذکیہ نفس اور تصفیہ باطن کے ذریعہ ایک انسان اپنے جذبات اور امیال و عواطف کو مرضیات خداوندی کے اس طرح تابع کر دے کہ احکام الہی خود اس کا جذبہ اور داعیہ نفس بن جائیں اور وہ سراپا عبادت و بندگی ہو جائے شریعت اور طریقت دونوں میں جسم اور روح کا تعلق ہے اور ایک کا وجود دوسرے کے بغیر جہاں تک کہ دین کی اصل روح کا تعلق ہی بے معنی ہے اگر صرف ظاہری اور رسمی طریقہ پر نماز روزہ اور زکوٰۃ و حج ہو لیکن دل حب الہی

لے طبری ج ۲ ص ۳۵۵ لے ازالۃ الخفا ج ۲ ص ۲۰ بحوالہ موطا امام مالک دوسرا تعبیر چاند حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ

۱۶ اسی حجرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں مدفون ہیں لے ازالۃ الخفا ج ۲ ص ۲۰

اور عشق ربانی کی نعمت سے محروم ہو تو وہ اُس پھول کی مانند ہے جو خوش رنگ اور موزوں ہونیکے
 یا جو دیگر خوشبو کے ہو اور اگر محض حبابی ہو تو اُس کی مثال اُس نغمہ کی ہے جو بے آہنگا در بے سر ہو
 اس بنا پر دینی نقطہ نظر سے جب بھی اسلام کی کسی بڑی شخصیت کا جائزہ لینا ہو تو لازمی طور پر یہی دیکھنا
 چاہئے کہ تصوف اور طریقت کے اعتبار سے اس کا کیا مقام اور مرتبہ تھا ورنہ اس کی اصل شخصیت
 کا مرقع مکمل نہیں ہو سکتا۔

حضرت شاہ ولی اللہ نے تصوف صدیقی پر ایک طویل بحث کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ کمال طریقت
 کیلئے جن اوصاف و ملکات نفسانی کی ضرورت ہے مثلاً توکل - ورع، احتیاط، کف لسان، تواضع
 شفقت بر خلق خدا - رضا - تقی ارادہ - زہد، خشیت - عبرت - عجز و انکسار - رقت قلب - تحمل فقر و
 دد و لینی یہ سب حضرت ابوبکر صدیق میں تمام کمال پائے جاتے تھے اور اس بنا پر آپ طائفہ اصغیاء
 و اہل طریقت کے سرخشاں و امام تھے۔ علامہ ہجویری صاحب کشف المحجوب لکھتے ہیں کہ تصوف کی جر
 اور بنیاد صفا ہے اس صفت کی ایک اصل ہے اور ایک فرع - اصل نقطاع عن الاغیار ہے اور فرع دنیا
 سے دل کا خالی ہونا ہے اور چونکہ صفا صفت کی صفت لازمہ ہے اس بنا پر حضرت ابوبکر صدیق "امام
 اہل این طریقہ" ہیں۔ ۱۷

حضرت ابوالعباس بن عطار جو اکابر و مشائخ صوفیہ میں سے ہیں اُن سے کسی نے پوچھا کہ "کوذا
 ربانین" کا کیا مطلب ہے؟ فرمایا "اس سے مراد یہ ہے کہ ابوبکر صدیق کی طرح ہو جاؤ۔ ایک ربانی
 درحقیقت وہی شخص ہے کہ دونوں جہان زیر و زبر ہو جائیں لیکن اُس میں کوئی تشویش اور اضطراب پیدا
 نہ ہو۔ حضرت ابوبکر صدیق کی شان یہ تھی۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت تمام
 صحابہ ہی مضطرب اور پریشان تھے لیکن صدیق اکبر میں کوئی اضطراب پیدا نہیں ہوا۔ انہوں نے نہایت جرات
 اور دلیری سے فرمایا "لوگو! تم میں سے جو شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پوجا کرتا تھا اسکو معلوم ہونا چاہئے کہ محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا ہے لیکن ہاں بیتہ جو شخص اللہ کی پوجا کرتا ہے تو اُسے باور کرنا چاہئے
 کہ اللہ سچی ہے اور اس کو بھی موت نہیں آئے گی" ۱۸

غزوہ تبوک کے موقع پر حضرت ابوبکرؓ نے اپنا تمام اثاثہ سرورِ عالم کے قدموں پر لا کر ڈال دیا تھا۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ ابوبکر! تم نے اپنے بال بچوں کیلئے کیا چھوڑا ہے؟ تو بولے ”اللہ اور اس کے رسول کو چھوڑا ہے“ حضرت ابوبکر الواسطی فرماتے ہیں کہ صدیق اکبر کا یہ فقرہ طریقت و معرفت کی دنیا میں وہ پہلا فقرہ ہے جس سے صوفیائے کرام نے بڑے اہم لطائف و رموز تصوف کا استخراج کیا ہے۔

حضرت یکر بن عبد اللہ المزنی سے روایت ہے کہ ابوبکر صدیق جو تمام صحابہ کرام سے افضل تھے تو نماز روزہ کی وجہ سے نہیں تھے بلکہ اُس ایک چیز کی وجہ سے تھے جو اُن کے قلب میں تھی اور وہ تھی اللہ کی محبت اور اُس کیلئے جینا اور مرنا۔ حضرت حنید بغدادی فرماتے تھے کہ توحید سے متعلق سب سے زیادہ بلند وہ مقولہ ہے جو حضرت ابوبکر صدیق کی زبان سے ادا ہوتا تھا اور وہ یہ ہے۔

سبحان من لم يجعل الخلق طليقاً
پاک ہے وہ ذات جس نے مخلوق کیلئے اپنی پہچان کا راستہ اس کے
ایضاً معنی فیتہ الا العجز عن معرفتہ

معرفت و طریقت میں حضرت ابوبکر صدیق کا یہی وہ مرتبہ و مقام اعلیٰ ہے جس کی وجہ سے وہ ارباب تصوف کے امام و پیشوا ہیں اور صوفیاء کے اکثر بڑے بڑے سلسلوں مثلاً چشتیہ اور نقشبندیہ وغیرہ کی انتہا خلائے راشدین میں حضرت ابوبکر اور حضرت علی انہیں دو پر ہوتی ہے۔

عشق نبوی | بایں ہمہ اوصاف و کمالات حضرت ابوبکر صدیق کا اہل سرِ بایہ فخر و تائید وہ عشق تھا جو آپ کو محبوب رب العالمین کی ذاتِ ستودہ صفات کیساتھ تھا اور جو دردِ بنکر رگ رگ میں جان کے عوص ہر وقت ساری رہتا تھا۔ یہ عشق ہی درحقیقت وہ سرچشمہ تھا جس سے دوسرے کمالات پیدا ہوئے تھے، جب تک رسالت و نبوت کا آفتاب جہاں تاب اس عالمِ ناسوت میں غولن رہا اس سے ایک دن کے لئے بھی جدا نہیں ہوئے۔ وفات کے بعد حالت یہ ہو گئی تھی کہ زبان پر نام مبارک آیا اور آنسوؤں کی جھڑی لگ گئی۔ حضرت عروہ بیان کرتے ہیں کہ وفاتِ نبوی کے دوسرے برس میں حضرت ابوبکر ایک مرتبہ

۱۲۱ کتاب اللع فی التصوف مطبوعہ لندن ص ۱۲۱
۱۲۲ کتاب اللع فی التصوف ص ۱۲۲ دیکھو اسی مضمون کو اکبر الہ آبادی نے کس بلاغت سے ادا کیا ہے۔ شمع ۱۔
تو دل میں تو آتا ہے سمجھ میں نہیں آتا
بس جان گیا میں تری پہچان نہ ہی ہے

خطبہ دینے کھڑے ہوئے تو ابھی اتنا ہی کہا تھا۔

قامر فینار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام الاول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے سال جب خطبہ دینے کھڑے ہوئے کہ حضور کی وفات کا سانچہ یاد آگیا اور ہلک ہلک کر رونے لگے۔ سنبھل کر پھر خطبہ شروع کیا۔ لیکن پھر ہچکی بند ہو گئی۔ آخر تیسری بار ضبط سے کام لیکر خطبہ تمام کیا۔

حضرت ام امین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گود کھلایا تھا۔ اس رشتے سے آپ ان کے گھر آتے جاتے تھے۔ آپ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر نے بھی یہ وضع قائم رکھی۔ چنانچہ ایک دن وہ اور حضرت عمر وہاں پہنچے تو ام امین ان کو دیکھتے ہی رونے لگیں، دونوں بولے۔ "روتی کیوں ہو؟ اللہ کے رسول کے لئے بہتر یہی تھا کہ اللہ سے قرب ہو جائے۔" حضرت ام امین نے کہا۔ "یہ تو میں بھی جانتی ہوں لیکن صدمہ اس بات کا ہے کہ اب وحی کا آنا بند ہو گیا یہ سن کر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر دونوں پر یہ اثر ہوا کہ بے ساختہ رونے لگے۔ یہ طبری اور ابن اثیر میں ایک روایت ہے کہ دراصل حضرت ابو بکر کی وفات کا باعث ہی یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جدائی کا غم برداشت نہ ہو سکا۔ وہ سوز و درد سے اندر ہی اندر گھٹکتے رہے اور آخر اپنے محبوب سے جا ملے۔

ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کاشانہ قدس میں داخل ہو رہے تھے کہ حضرت عائشہ کو دیکھا بلند آواز سے بول رہی ہیں۔ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے رافع صوت خلاف ادب تھا اس لئے غصہ آگیا اور حضرت عائشہ کو مارنے کے لئے طمانچہ اٹھایا۔

واقعہ افک میں حضرت ابو بکر کو اپنی بیٹی کی بے گناہی کا یقین تھا۔ بایں ہمہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر کے مکان پر تشریف لائے اور حضرت عائشہ کو خطاب کر کے فرمایا کہ اگر تم اس تہمت سے بری ہو تو اللہ تعالیٰ تمہاری براءت کا اعلان کر دے گا اور

اگر تم سے کوئی لغزش ہو گئی ہے تو تم اللہ سے استغفار کرو اور توبہ کرو۔ کیونکہ بندہ جب توبہ کر لیتا ہے تو اس کے سارے گناہ دھل جاتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ تقریر سننے کے بعد حضرت عائشہ نے اپنے پدر بزرگوار سے درخواست کی کہ میری طرف سے رسول اللہ کو جواب دیجئے لیکن قرط اب و احترام کے باعث حضرت ابوبکر کی زبان نہ کھلی اور بولے ”میں نہیں جانتا کہ کیا کہوں؟“ واقعہ ایلا میں ازواج مطہرات نے نان نفقہ کا مطالبہ کیا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناراض ہو کر ایلا کر لیا تھا اس سے تمام صحابہ سخت پریشان تھے۔ خاص طور پر حضرت ابوبکر اور حضرت عمر جن کی صاحبزادیاں ازواج مطہرات میں شامل تھیں زیادہ پریشان تھے۔ آخر دو دنوں بزرگ درددل پر حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ آپ فرمائیں تو ان دونوں (عائشہ و حفصہ) کی گردن اڑا دیں۔

حضرت حفصہ بنت عمر پہلے شوہر سے بیوہ ہو گئیں تو حضرت عمر نے حضرت ابوبکر کو پیش کش کی کہ وہ ان سے نکاح کر لیں حضرت ابوبکر شکر خاموش رہے حضرت عمر کو اس پر ناگواری ہوئی تو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حفصہ سے نکاح کر لیا۔ ایک مرتبہ حضرت ابوبکر نے حضرت عمر سے فرمایا کہ تم نے مجھ کو حفصہ کی جو پیش کش کی تھی میں نے اسے صرف اس لئے قبول نہ کیا تھا کہ آنحضرت کی ایک گفتگو سے مجھ کو محیوں ہوا تھا کہ حضور خود ان کے ساتھ نکاح کرنا چاہتے تھے اس وقت میں نہیں چاہتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھید ظاہر کر دوں۔

ایک مرتبہ عید کے دن حضرت ابوبکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر تشریف لے گئے تو دیکھا کہ حضرت عائشہ کے پاس دو لڑکیاں بیٹھی ہیں جو گانا نہیں جانتی تھیں لیکن ششم پشتم ایک گیت گارہی تھیں، حضرت ابوبکر سے چپ نہ رہا گیا بولے ”ارے رسول اللہ کے گھر میں یہ گانے! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ پھیرے لیتے تھے حضرت ابوبکر کو یہ کہتے سنا تو فرمایا: اے ابوبکر! ہر قوم کی عید ہوتی ہے۔ آج یہ ہماری عید ہے بعض مصنفین نے اس واقعہ کو حضرت ابوبکر کے تقویٰ کے واقعات کے ماتحت درج کیا ہے لیکن حق یہ ہے کہ اگر تقویٰ کی بات ہوتی تو

تو اسکا خیال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کسی اور کو نہیں ہو سکتا تھا۔ اصل یہ کہ حضرت ابو بکر اس چیز کو ادب
احقرام نبوی کی خلاف سمجھتے تھے اور اسی لئے انھوں نے اس سخت الفاظ میں پی ناگواری خاطر کا اظہار کیا تھا۔
ناموس نبوی کی حفاظت و رعایت | اس غایت تعلق کی بنا پر آپ کے علم میں اگر کوئی ایسا واقعہ آتا جس کا اثر

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و ناموس پر پڑتا تو سخت غضب ناک ہو جاتے تھے قتیلہ بنت قیس بن
معدیکرب ایک خاتون تھیں جو اشعث بن قیس کی بہن تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض وفات میں
یا اس سے دو ماہ پہلے (علی اختلاف روایات) نکاح کیا تھا لیکن ابھی باقاعدہ حرم نبوی میں داخل نہیں ہوئی
تھیں کہ حضور دنیا سے رخصت ہو گئے اُس کے بعد انھوں نے عکرمہ بن ابی جہل سے نکاح کر لیا۔ حضرت
ابوبکر کو اس کا علم ہوا تو غصہ سے بہیم ہو گئے اور ارادہ کیا کہ دونوں کو زندہ آتش کر دیں لیکن حضرت عمر
مراحم ہوئے انھوں نے کہا کہ قتیلہ امہات المؤمنین میں داخل نہیں ہیں وہ حرم نبوی میں شامل نہیں ہیں
اور نہ ان کیلئے حجاب کا حکم ہوا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی | حضرت ابوبکر خلیفہ رسول بھی تھے اور عاشق رسول بھی اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
طرف سے قرض کی ادائیگی کی وفات کے بعد اعلان کر دیا تھا کہ جس شخص سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے کوئی وعدہ کیا ہو یا جس کسی کا آپ کے ذمہ کوئی قرض ہو وہ میرے پاس آئے۔

اہل بیت کے ساتھ محبت | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات قدسی صفات کیساتھ غیر معمولی عشق و
محبت کا نتیجہ یہ تھا کہ آپ کو اہل بیت اطہار کیساتھ بھی بڑی محبت تھی اور ان کا خود اپنے متعلقین سے زیادہ
خیال رکھتے تھے، فکر و خیال کی بحث میں ان کا یہ قول گزر چکا ہے کہ قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان
ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اہل قرابت جھکوا اس سے زیادہ محبوب ہیں کہ میں اپنے اہل قرابت کے ساتھ صلہ رحمی کا معاملہ کروں
خلیفہ ہونیکے بعد جب حضرت ابوبکر حضرت فاطمہ کے گھر تشریف لے گئے اور وہاں علی نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو اپنا تعلق بیان کرنا شروع کیا تو حال یہ تھا کہ حضرت علی (اور بعض روایات کے مطابق حضرت
فاطمہ) ایک ایک بات کرتے جاتے تھے اور ادھر حضرت ابوبکر اُسے سن کر روتے جاتے تھے۔
وفات نبوی کے چند ہی روز بعد کا ذکر ہے کہ حضرت ابوبکر نماز عصر سے فارغ ہو کر مسجد سے نکلیے تھے کہ

حضرت حسن بن علیؑ کے جو محلہ کے بچوں کی تھاکھیل ہے تھے حضرت ابو بکرؓ نے جگر گوشہ بتوں کو دوش پر اٹھا لیا۔
 فتوحات عراق کے سلسلہ میں ایک مرتبہ حضرت خالدؓ نے حوالہ غنیمت مدینہ بھیجا اسکے ساتھ ایک قیمتی طبلستان
 بھی تھا جو حضرت ابو بکرؓ کے پاس بطور تحفہ بھیجا گیا تھا حضرت ابو بکرؓ نے وہ طبلستان امام حسین بن علیؑ کے تذکرہ دیا۔
 حضرت ابو بکرؓ اہل بیت اطہار کیساتھ لطف و مدارات کا معاملہ خود تمہا نہیں کرتے تھے۔ بلکہ مسلمانوں
 کو بھی عام طور پر اسکی تاکید کرتے تھے کہ اس کا خاص طور پر خیال رکھیں ان کے اہل الفاظ یہ ہیں:-
 اذقوا محمداً صلی اللہ علیہ وسلم فی اہل بیتہؑ

عام روایت ہے کہ حضرت فاطمہؑ کی وفات ہوئی تو حضرت علیؑ نے راتوں رات انکی چہرہ و کفن کی
 نماز جنازہ پڑھی اور انکو دفن کر دیا۔ لیکن جعفر بن محمدؑ نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ جب حضرت فاطمہؑ کی وفات
 ہوئی تو حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ مکان پر حاضر ہوئے جنازہ تیار ہو کر آگیا تو صدیق اکبرؓ نے حضرت علیؑ سے کہا چلئے
 نماز پڑھائیے انھوں نے انکار کیا اور فرمایا۔ "آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ ہیں آپ آگے
 بڑھئے اور نماز پڑھائیے" چنانچہ ایسا ہی ہوا اور حضرت ابو بکرؓ نے امامت کی۔

یہی روایت قرین قیاس اور مقتضائے درایت ہے ہم صفحات گزشتہ میں ثابت کر چکے ہیں کہ حضرت
 علیؑ نے حضرت ابو بکرؓ سے بیعت عامہ کے دن ہی بیعت کی تھی اور حضرت علیؑ برابر حضرت ابو بکرؓ کے رفیق
 اور ان کے معاون بنے رہے حضرت فاطمہؑ بھی ناراض نہیں رہی تھیں اور خلیفہ رسولؐ کے تعلقات
 خاندانہ نبوت سے ہرگز کشیدہ نہیں تھے بلکہ خوشگوار تھے ان سب امور کے پیش نظر یہ کیونکر یاد رکھا
 جاسکتا ہے کہ جگر پارہ رسولؐ کی وفات ہو جائے اور جانشین رسولؐ کو اسکی خبر بھی نہ ہو اور وہ ان
 کے جنازہ تک میں شریک نہ ہوں اصل یہ ہے کہ بنو امیہ میں کچھ لوگ ایسے ضرور تھے جن کا آئینہ قلب
 گرد و درت سے صاف نہیں تھا جیسا کہ عام طور پر ہوتا ہے وہ لگائی بھائی کی باتیں کرتے رہتے تھے۔
 عام مجلسوں میں اس کا تذکرہ ہوتا ہوگا اور اس سے بدگمانیاں پھیلتی ہونگی یہی وہ بدگمانیاں ہیں جنکا
 اثر روایات میں ظاہر ہے۔ ایک مکتہ شناس نفسیات معلوم کر سکتا ہے کہ ان روایات میں کتنی باتیں واقعی ہیں

۱۔ بخاری ج ۱ ص ۵۳۰ والبدایۃ ج ۵ ص ۲۸۶ ۲۔ فتوح البلدان بلاذری ص ۲۵۴ ۳۔ بخاری ج ۱

ص ۵۳۰ ۴۔ کنز العمال برمسند امام احمد ج ۲ ص ۳۵۵

اور کتنی وہ ہے جو اس طرح کی عام بدگمانیوں کے زیر اثر راوی کا اپنا اضافہ اور خود اس کے اپنے احساس یا قیاس کا نتیجہ ہے۔

مکام اخلاق

اسلام کا اصل مقصد تزکیہ نفس اور تطہیر باطن کے ذریعہ اعلیٰ اخلاق و صفات سے متصف کرنا ہے۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی عرصہ بعثت ہی مکام اخلاق کی مکمل و تہم بیان فرمائی ہے۔
بعثت لاتتم مکارم الاخلاق۔

حضرت ابوبکر کی فطرت چونکہ سعیدی اسلئے آپ عہد جاہلیت میں بھی اخلاق حمیدہ سے متصف تھے، اس زمانہ میں بھی آپ نے ام الحیثیث کو مرنہ نہیں لگایا۔ قمار کی مجلس میں کبھی شرک نہیں ہوئے۔ کسی بت کے آگے سر بھی خمیدہ نہیں ہوا حالانکہ یہ تینوں چیزیں عربوں کی گھٹی میں پڑی ہوئی تھیں، اسکے علاوہ عربوں کی خبر گیری بے کسوں اور اپاہجوں کی مدد۔ مسافر نوازی اور مہمان داری آپ کے خاص اوصاف تھے۔ پھر شرف اسلام سے مشرف ہوئے تو ان اوصاف پر اور جلا ہوئی اور آپ مکام و محامد اخلاق کے پیکر اتم بن گئے۔

تقویٰ و طہارت | آپ کے صحیفہ اخلاق میں سرفہرست تقویٰ و طہارت کا وصف تھا جس طرح ایک تندرست مردہ مکھی یا اسی طرح کی کوئی اور نجس چیز کو برداشت نہیں کر سکتا۔ حضرت ابوبکر کا موہو کسی ایسی چیز کو برداشت ہی نہیں کر سکتا تھا جو معنوی نجاست و گندگی رکھتی ہو۔ چنانچہ حضرت ابوبکر کا ایک غلام تھا اس نے ایک مرتبہ کوئی چیز لا کر دی۔ حضرت ابوبکر نے جب اس کو کھالیا تو غلام بولا۔
”آپ جانتے بھی ہیں وہ کیا چیز تھی؟“ ”وچھا“ ”کیا تھی؟“ اس نے جواب دیا کہ میں عہد جاہلیت میں جھوٹے کھانت کا کام کرتا تھا یہی اسی کا مواضع تھی۔ حضرت ابوبکر نے یہ سنتے ہی تے کر دی اور جو کچھ پیٹ میں تھا خارج کر دیا۔
ایک دفعہ حضرت ابوبکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے حضرات کیساتھ سفر کر رہے تھے، درمیان میں ایک جگہ ٹراؤ ہوا۔ سب حضرات مختلف لوگوں کے ہاں ٹھہر گئے۔ حضرت ابوبکر، ابوسعید الخدری و غیرہ کے

ساتھ ایک اعرابی کے گھر میں فروکش ہوئے۔ ان کے ساتھ ایک اعرابی اور حقاً میزبان کی بیوی حاملہ تھی۔ اس اعرابی نے میزبان کی بیوی سے شرط کر لی کہ اگر وہ ان سب کو بکری کھلائیگی تو اس کے لڑکا پیدا ہوگا۔ عورت نے یہ شرط منظور کر لی اور بکری ذبح کر دی جس پر اعرابی نے لاشتم لاشتم کچھ مسیج جملے پڑھ دیئے بکری کا گوشت کھانیکے بعد جب حضرت ابوبکر کو پورا قصہ معلوم ہوا تو ان سے نہ رشتہ نہ ہو سکا فوراً قے کر دی۔ یہ غایت تقویٰ و طہارت کے باعث جس طرح صدیق اکبر کا مدد کسی نامشروع چیز کو گوارا نہیں کر سکتا تھا اسی طرح ان کے قدم اس راہ میں بھی نہیں اٹھ سکتے تھے جس میں فساق و فجار رہتے ہوں ایک مرتبہ ایک شخص آپ کو ایک راستہ سے اپنے گھر لے جا رہا تھا۔ حضرت ابوبکر اس سے واقف نہیں تھے پوچھا یہ کونسا راستہ ہے؟ اس شخص نے کہا "اس راستہ میں ایسے لوگ رہتے ہیں جن کی پاس سے گزرتے ہوئے بھی ہم کو شرم آتی ہے۔ حضرت ابوبکر نے فرمایا "کیا خوب اگر زتے ہوئے شرم بھی آتی ہے اور پھر بھی اسی راہ سے جا رہے ہو۔ تم جاؤ میں نہیں جاؤں گا۔"

حضرت ابوبکر کے تقویٰ کا یہ اثر تھا کہ ان کے گھر کی مستورات تک اسی رنگ میں رنگی تھیں، آپ کی صاحبزادی حضرت اسماء کی ماں نے اسلام نہیں قبول کیا تھا اور اس لئے حضرت ابوبکر نے ان کو طلاق دیدی تھی، ایک مرتبہ ماں کی ماتا نے جوش مارا تو بیٹی کیلئے کھانے کی چیزیں بطور تحفہ لائیں چونکہ اسلام قبول نہ کرنے کے باعث ماں کا تحفہ مشکوک تھا اسلئے حضرت اسماء نے ان کے قبول کرنے سے انکار کیا لیکن بعد میں جب حضرت عائشہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ دریافت کیا تو آپ نے قبول کرنے کی اجازت دے دی تھی۔ خوف خدا | حکمِ راس الحکمۃ مخافة الله تقویٰ و طہارت اور تمام دوسری نیکیوں کی جرئت و خدائی حضرت ابوبکر پر خوف خدا کا اس سبب غلبہ تھا کہ ایک مرتبہ ایک چریا کو درخت پر بیٹھے ہوئے دیکھا تو اس کو خطاب کر کے کہنے لگے۔ واہ واہ! اے چریا تو کتنی خوش نصیب ہے، اے کاش میں بھی تیرا جیسا ہوتا تو درخت پر بیٹھتی ہر چل کھاتی ہر اور پھراڑ جاتی ہر گھبے نہ کوئی حساب ہے۔ اور نہ کتاب۔ اے کاش میں ایک سر بہ گند رعام ایک رخت ہوتا۔ اونٹ دہاں گزرتا مجھ کو کیرتا۔ اپنا منہ مجھ میں مارتا مجھ کو چاتا اور اس طرح میری تحقیر کرتا اور ہیرنگنی کی شکل

الحمد للہ امام احمد بن حنبل ج ۲ ص ۵۱ کنز العمال بر مسند احمد ج ۴ ص ۴۴۰

سند طبقات ابن سعد ذکرہ حضرت اسماء

میں مجھ کو خارج کر دیتا۔ یہ سب کچھ ہوتا مگر میں بشر نہ ہوتا۔
 ندامت اور پشیمانی | اس خوفِ خدا کا یہ اثر تھا کہ اگر کبھی کوئی معمولی بھول چوک بھی ہو جاتی تھی تو بعد میں سخت
 ندامت اور پشیمانی ہوتی تھی اور جب تک وہ اسکی تلافی نہیں کر لیتے تھے انھیں چین نہیں آتا تھا، ایک مرتبہ حضرت
 ابوبکر اور ربیعہ بن کعبہ لاسلمی میں زمین کے ایک ٹکڑہ کے بارے میں کچھ جھگڑا ہو گیا۔ حضرت ابوبکر نے غصہ میں
 کوئی سخت بات کہہ دی، بعد میں ان کو خود احساس ہوا تو ربیعہ سے بولے ”تم بھی مجھ کو ایسی ہی سخت بات کہہ کر
 مجھ سے بدلہ لے لو لیکن ربیعہ نے انکار کیا۔ آخر حضرت ابوبکر بولے اگر تم مجھ سے اپنا بدلہ نہیں لو گے تو میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جا کر تمہاری شکایت کروں گا، ربیعہ نے کہا ”میں ہرگز ایسا نہیں کر سکتا اور
 مزید برآں یہ کیا کہ زمین جو بس کی گانٹھ تھی اُس سے ہی دست برداری دیدی۔ حضرت ابوبکر نہ مانے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو نیکے لئے چل پڑے آگے آگے خود تھے پیچھے ربیعہ آ رہے تھے
 ربیعہ کے قبیلہ والوں نے یہ دیکھا تو وہ بھی ربیعہ کی حمایت کیلئے اکٹھے ہو گئے اور کہنے لگے ”کیا خوب! ایک تو
 ابوبکر نے تم کو ایسی ناسزا بات کہہ دی اور پھر اُسے وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کرنے جا رہا
 ہیں۔ ربیعہ نے کہا ”چپ رہو، تم جانتے نہیں یہ کون ہیں۔ یہ ابوبکر، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رفیق
 غارِ ثور ہیں۔ انھوں نے پلٹ کر تم کو دیکھ لیا تو غضب ناک ہو جائیں گے۔ اُنکے غضب کی وجہ سے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو غصہ آئے گا، اور ان دونوں کے غصہ کی وجہ سے اللہ غضب ناک ہو جائیگا اور نتیجہ یہ ہوگا
 کہ ربیعہ تباہ و برباد ہو جائیگا چنانچہ یہ سب لوگ واپس ہو گئے۔ اب حضرت ابوبکر نے خدمتِ اقدس میں
 حاضر ہو کر پورا ماجرا سنایا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت ربیعہ کا بیان بھی سُن لیا تو فرمایا
 ”ربیعہ! تم نے اچھا کیا کہ ابوبکر کو وہی بات پلٹ کر نہیں کہی جو انھوں نے تم سے کہی تھی لیکن ہاں اب یہ
 کہو کہ اے ابوبکر! اللہ کی غلطی معاف کرے“ حضرت ربیعہ نے تعمیلِ ارشاد کی تو حضرت ابوبکر رو پڑے اور
 اسی حالت میں واپس ہو گئے۔

اسی طرح ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کیساتھ کسی بات میں تیز کلامی ہو گئی اور انھیں سخت سُست کہہ گزرنے لگی
 اس کا احساس ہوا تو سخت ندامت ہوئی حضرت عمرؓ سے بولے ”تم مجھ کو معاف کر دو“ حضرت عمرؓ نے انکار کیا تو

ہتھ کا ایک کونہ پکڑے ہوئے جس سے آپ کے گھٹنے ظاہر ہو رہے تھے خدمت نبوی میں حاضر ہوئے اور پوری روئیداد کہہ سنائی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دفعہ فرمایا "ابو بکر! خدا تمہاری خطا معاف فرمائے اب حضرت عمر کو بھی افسوس ہوا۔ دوڑے ہوئے حضرت ابو بکر کے مکان پر آئے دیکھا تو وہ وہاں تھے نہیں سیدھے خدمت نبوی میں پہنچے، حضرت عمر کو دیکھتے ہی سرورِ عالم کے چہرہ مبارک کے تئیں بگڑنے لگے۔ حضرت ابو بکر کو اندیشہ ہوا کہ کہیں حضرت عمر پر عتاب نہ ہو۔ اس لئے فوراً دو زانو ہو کر بیٹھ گئے اور بڑی کجا سے عرض کیا "اے رسول اللہ! خدا کی قسم! ظلم تو میں نے کیا تھا۔"

ایک مرتبہ کسی اپنے غلام سے کسی بات پر رخصتا ہو کر اس کو لعن طعن کر دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت موجود تھے دو یا تین بار فرمایا "اے ابو بکر صدیق! اور لعن طعن دونوں ہرگز ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے۔" حضرت ابو بکر نے یہ سنتے ہی بطور کفارہ چند غلام آزاد کر دیئے اور عرض کیا "اب میں کبھی ایسا نہیں کروں گا۔" چونکہ حضرت ابو بکر سے برہنہ بے بشریت زبان کبھی بھی اس طرح کی لغزش ہو جاتی تو آپ اس پر دم ہوتے تھے چنانچہ ایک دفعہ حضرت عمر آپ کے پاس آئے تو دیکھا کہ اپنی زبان پکڑ کر پیچ رہے ہیں بولے "خدا آپ کو معاف کرے ایسا نہ کیجئے۔" حضرت ابو بکر نے جواب دیا "اسی زبان نے تو مجھ کو تباہ کیا ہے۔"

زہد و ورع | خوفِ خدا اور تقویٰ و طہارت کی وجہ سے انسان کے دل پر دنیا کی بے ثباتی کا نقش جم جاتا ہے اور لازمی طور پر زہد و ورع کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ حضرت ابو بکر کے عہد میں ہی دنیا نے اپنا سرسلاں کے قدموں پر جھکا دینا شروع کر دیا تھا لیکن آپ کے زہد و ورع کا عالم تھا کہ ایک مرتبہ آپ نے پینے کیلئے پانی مانگا۔ لوگوں نے پانی اور شہد ملا کر پیش کیا۔ آپ نے پیالہ منہ سے لگا کر ہٹا لیا اور رونے لگے۔ جو لوگ پاس بیٹھے تھے ان پر ایسی رقت طاری ہوئی کہ وہ بھی رونے لگے۔ آپ تھوڑی دیر کیلئے چپ ہو گئے پھر رونا شروع کیا لوگوں نے وجہ دریافت کی تو فرمایا میں ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔

میں نے دیکھا کہ آپ کسی کو دور دور کہہ رہے ہیں میں نے پوچھا یا رسول اللہ! آپ کس چیز کو دور دور کہہ رہے ہیں میں تو یہاں کوئی چیز دیکھتا نہیں ہوں، ارشاد ہوا "دنیا میرے سامنے مجسم ہو کر آگئی تھی میں نے اس سے کہا کہ میرے سامنے سے ہٹ جا وہ ہٹ گئی مگر پھر دوبارہ آئی اور کہا کہ آپ مجھ سے بکھر گئے ہیں تو کل جا گیا۔"

لیکن آپ کے بعد جو لوگ آئیں گے وہ چکر نہیں جاسکتے، یہ واقعہ بیان کرنے کے بعد حضرت ابو بکر نے فرمایا کہ اس وقت مجھ کو یہی بتا دیا گئی اور مجھ کو خوف ہوا کہ میں مجھ سے چمٹ نہ جائے۔

حضرت رافع بن ابی رافع سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ میں حضرت ابو بکر کیساتھ سفر کر رہا تھا اُن کے پاس ایک فذ کی جامہ تھا میں اور وہ جب کبھی پڑاؤ ڈالتے تھے تو ہم دونوں اُس کو ہی استعمال کرتے تھے۔
ایک مرتبہ حضرت خالد بن الولید کو نصیحت فرمائی۔

فرعن الشرف يتبعك الشرف واحرص
على الموت تذهب لك الحياة ۱
بڑائی سے بھاگو تو بڑائی تمہارے پیچھے آئے گی اور موت کی
آرزو کرو تو تم کو زندگی بخشی جائیگی۔

تواضع اور سادگی | حضرت ابو بکر اگرچہ نہایت علیل القدر خلیفہ تھے لیکن غریبوں اور ضرورت مند لوگوں کا معمولی سے معمولی کام کرنے میں بھی انکو دریغ نہیں ہوتا تھا اور نہایت خاموشی سے وہ ایسے کام کرنے میں بڑی مشغول ہوتے تھے، مدینہ میں ایک نابینا عورت تھی جس کا کام کاج حضرت عمرؓ کرتے تھے لیکن چند روز کے بعد انہیں معلوم ہوا کہ اُن سے پہلے کوئی اور شخص اُس عورت کے تمام کام کر جاتا ہے، اُن کو اب یہ معلوم کرنا شروع ہوا کہ یہ کون شخص ہے، ایک شب وہ اُس کی گھات میں کہیں چھپے بیٹھے رہے تو یہ دیکھ کر اُن کی حیرت کی انتہا نہ رہی کہ یہ شخص حضرت ابو بکرؓ تھے جو خلیفہ ہونیکے باوجود پوشیدہ طور پر نابینا عورت کے گھر آتے تھے اور اس کے تمام گھرلو کام کر جاتے تھے۔

مسند خلافت پر جلوہ فردز ہونے سے پہلے محکمہ کی لڑکیوں کی بکریوں کا دودھ دودھ دیتے تھے خلیفہ ہونے کے بعد سب زیادہ ایک بھولی بھالی لڑکی کو فکر ہوئی کہ اب ہماری بکریوں کا کیا ہوگا؟ حضرت ابو بکرؓ نے سنا تو فرمایا خدا کی قسم! میں اب بھی بکریاں دوں گا، خلافت مجھ کو خدمتِ خلق سے باز نہ رکھ سکے گی۔
خلافت سے قبل آپ کا ذریعہ معاش تجارت تھا۔ انتخاب کے کچھ دنوں بعد تک بھی اسکو قائم رکھا، ایک دن حسب معمول کندھے پر کپڑوں کے تھان رکھے ہوئے بازار جا رہے تھے کہ راہ میں حضرت عمرؓ اور حضرت

۱۔ اسد الغابہ ج ۳ ص ۲۱۷ ۲۔ ازاتر الخفا ج ۲ ص ۲۲ بحوالہ مسند ابن ابی شیبہ ۳۔ مختصر العقد الفرید ص ۳

۴۔ ابن اثیر جلد ۲ ص ۲۹۰ ۵۔ طبقات ابن سعد تذکرہ حضرت ابو بکر و ابن اثیر ج ۲ ص ۲۹۱

کرفنگی یہاں تک کہ وہ حلوہ کی قیمت کے برابر ہو جائے۔ حضرت ابو بکر نے کہا ”اچھا کرو“ چند روز اس نے پیسے جمع ہو گئے کہ حلوہ خریدا جاسکے، اب خلیفہ رسول کو اس کا علم ہوا تو فرمایا کہ ”معلوم ہوا کہ روزمرہ کا خرچ ان چند پیسوں کو کم کر دینے کے بعد بھی پورا ہو سکتا ہے جو تم روزانہ پس انداز کرتی تھیں، اس لئے اب آئندہ تم کو گھر کا خرچ اسی قدر کم کر کے دیا جائیگا اور جو رقم حلوہ کے نام سے پس انداز ہوئی تھی وہ بیت المال میں داخل کر دی لے۔
 اتفاق فی سبیل اللہ | پہلے گزر چکا ہے اسلام قبول کرنے کے وقت آپ کے پاس چالیس ہزار درہم تھے، مدینہ پہنچے پہنچے مکہ پانچ ہزار رہ گئے وہ بھی سب لٹ کر راہ میں خرچ کر دیئے، یہاں حضرت خارجہ کی شرکت میں تجارت پھر شروع کی اس سے بھی جو کچھ آمدنی ہوئی غزوہ تبوک میں سب حضور کے قدموں پر لا کر رکھ دی اور بال بچوں کے لئے صرف اللہ اور اس کے رسول کو چھوڑ دیا۔ یہ واقعات تو خلافت سے پہلے کے تھے، خلیفہ ہوئے تو تجارت ترک کر دی اور بہت معمولی طور پر گزر بسر کرنے لگے مرض وفات میں حضرت عائشہ سے فرماتے ہیں ”جب میں خلیفہ ہوا ہوں میں نے مسلمانوں کا کوئی درہم کھایا ہے نہ دینار، مٹا بھڑیا جو وہ کھاتے اور پہنتے ہیں وہی میں نے کھایا اور پہنا، اور اب اس وقت لے دے کے میرا جو کچھ اثاثہ ہے وہ یہ ایک اذٹ، ایک غلام اور یہ ایک چادر ہے۔ خود تنگی ترشی سے گزر بسر کرتے تھے لیکن غریبوں اور محتاجوں کا اتنا خیال تھا کہ موسم سرما میں ان کو کپڑے تقسیم کرتے تھے۔“

شجاعت | شجاعت ایک ایسا وصف ہے جو عجز و مسکنت اور تواضع و بے نفسی کیساتھ بہت کم جمع ہوتا ہے لیکن اصلاح جو ترکیب نفس کے ذریعہ اخلاق و ملکات کے اعتدال کا نام ہے اس کی تعلیمات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص فیض تربیت کا یہ اثر تھا کہ صحابہ کرام اشداء علی الکفار رحماء بینہم کی تصویر تھے۔ شہنشاہ کی لطافت کیساتھ سورج کی حرارت اور شیشہ کی نزاکت کیساتھ پتھر کی سختی رکھتے تھے۔ حضرت ابو بکر اس وصف خاص میں بھی سب سے نمایاں تھے۔ محمد بن عقیل کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت علی بن ابی طالب نے خطبہ دیتے دیتے پوچھا کہ بتاؤ ”دنیا کا سب سے زیادہ بہادر کون ہے؟“ ہم نے کہا ”آپ“ فرمایا ”نہیں! اس کے بعد ارشاد ہوا ”اشجع الناس حضرت ابو بکر تھے“ غزوہ بدر کے موقع پر ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ایک کیمپ بنادیا تھا جس میں آپ قیام فرمائیں۔ پھر

ہم نے پوچھا کہ اس کمپ میں حضور کی چوکیداری کی خدمت کون انجام دے گا تو کسی نے پیش قدمی نہیں کی
 البتہ حضرت ابوبکرؓ نے سبقت فرمائی اور شیر بدست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس
 مستعدی اور آمادگی کیساتھ پہرہ دیتے رہے کہ جہاں کسی نابکار نے ادھر کا رخ کیا اور ابوبکر اس پر بھپٹ
 پڑے۔ اسی طرح مکہ میں ایک مرتبہ قریش نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ترغیب میں لیکر طرح طرح
 کی اذیتیں دینی شروع کیں تو اُس وقت بھی تنہا یہی ابوبکر تھے جو اس ہجوم میں گھسے چلے گئے، کسی کو دھکا
 دیا کسی کے تھپڑ رسید کیا۔ کسی کو لات ماری اور کسی کو پیٹا اور مارا اور آخر یہ کہتے ہوئے کہ ارے ظالمو! کیا
 تم اُس شخص کو قتل کرنا چاہتے ہو جو کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے رسول اللہ کو ترغیب میں سے نکال لائے۔
 راوی کا بیان ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہیں تک کہہ پائے تھے کہ جی بھرا یا اور آنسوؤں کا دریا
 اُمڈ پڑا جس سے ریش مبارک تر تر ہو گئی۔ لے

حلم اور بردباری | اعلیٰ کمال شجاعت کیساتھ حلم اور بردباری کا ہونا بھی ضروری ہے، ایک مرتبہ کسی شخص
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور بعض صحابہ کرام کی موجودگی میں حضرت ابوبکرؓ کو سب و شتم کیا۔ آپ سُن کر
 پی گئے اُس شخص نے دوبارہ پھر وہی بدگیری کی۔ آپ اس مرتبہ بھی خاموش رہے لیکن جب تیسری بار اس
 نے پھر وہی حرکت کی تو آپ نے اس کا جواب دیا۔ تاہم آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا طلبی
 کا اتنا خیال تھا کہ حضرت ابوبکرؓ کا جواب سنتے ہی آپ کھڑے ہو گئے تو معافیاً یا کہ آپ ہیں ناراض تو نہیں ہو گئے۔
 عرض کیا۔ اوجہ دت علی یا رسول اللہ اے رسول اللہ! کیا آپ کو مجھ پر غصہ آگیا۔

ارشاد ہوا "یہ شخص تم کو جو کچھ کہہ رہا تھا۔ آسمان سے ایک فرشتہ نازل ہو کر خود اُس کی تکذیب کر رہا تھا
 لیکن جب تم نے اُس سے بدلہ لے لیا تو بیچ میں شیطان آدھمکا پھر میرے لئے مناسب نہ تھا کہ میں وہاں
 بیٹھا رہوں جہاں شیطان ہو، لے

حضرت ابوبکرؓ کی روایت سے یہ واقعہ پہلے ہی گزر چکا ہے کہ عہد خلافت میں ایک شخص نے
 حضرت ابوبکرؓ کو اُن کے منہ پر برا بھلا کہا، اس پر ایک صحابی نے اس شخص کی گردن اڑا دینے کی اجازت
 طلب کی تو آپ نے سختی سے منع کیا اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرنا مولے کے

علاوہ اور کسی کی گردن اڑانا جائز نہیں ہے۔

حسن خلق | حسن خلق اسلامی اخلاق کا اصل عنوان ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہی میزان قیامت میں حسن خلق سے زیادہ وزنی کوئی چیز نہیں ہے، نیز فرمایا ”تم میں سب سے زیادہ بہتر وہی ہے جو اخلاق میں سب سے بہتر ہے حسن خلق کا مظاہرہ سب سے پہلے ملاقات کے وقت علیک سلیم میں ہوتا ہے اس بارہ میں حضرت ابوبکر کا طریقہ یہ تھا کہ سلام کرنے میں پہل کرتے تھے اور اگر کوئی اس سلام کا جواب بڑھ چڑھ کر دیتا تھا تو آپ اس میں مزید اضافہ کر کے پھر سلام کی تکرار کرتے تھے حضرت عمر بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں حضرت ابوبکر کے ساتھ ایک ہی سواری پر بیٹھا ہوا جا رہا تھا کہ راستہ میں کچھ لوگ ملے حضرت ابوبکر نے کہا ”السلام علیکم“ ان لوگوں نے جواب دیا ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ“ اب حضرت ابوبکر نے کہا ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ“ تو ان لوگوں نے کہا ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ ویرکاتہ“ آخر حضرت ابوبکر نے فرمایا ”آج یہ لوگ ہم سے بازی لے گئے۔“

حضرت عبداللہ بن عمر خود اپنا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایک جھگڑا چکانیکے لڑکے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر صدیق کو میرے ساتھ روانہ کیا تو راستہ میں جو لوگ ملتے تھے وہ مجھ کو سلام کرنے میں پہل کرتے تھے حضرت ابوبکر صدیق نے یہ دیکھ کر مجھ سے کہا ”کیا تم نہیں دیکھتے کہ لوگ تم کو سلام کرنے میں پہل کرتے ہیں تو ثواب کے مستحق وہی ہوتے ہیں۔ تم خود سبقت کرو“ تاکہ تم کو ثواب ملے۔

فحس خلق کی دوسری علامت یہ ہے کہ آدمی دوسروں کے درد و غم میں شریک ہو حضرت ابوبکر اسکا اس قدر اہتمام کرتے تھے کہ عبداللہ بن سہیل ایک قرشی تھے۔ غزوہ بدر کے موقع پر کفار کیساتھ آئے تھے لیکن یہاں توفیق ایزدی نے دست گیری کی اور مسلمانوں کیساتھ آئے یہاں تک کہ لڑکر جام شہادت بھی نوش کیا۔ حج کے موقع پر حضرت ابوبکر کی ان کے والد سہیل بن عمرو سے ملاقات ہوئی تو اپنے بیٹے کی تعزیت کی۔ حسن خلق میں یہ بھی داخل ہے کہ دوسروں کے عیب سے چشم پوشی کی جائے۔ اس وصف میں حضرت ابوبکر کا حال یہ تھا کہ ایک مرتبہ فرمایا ”اگر میں چور کو پکڑتا تو میری سب سے بڑی خواہش یہ ہوتی کہ خدا اسکے

۱۔ الادب المفرد ص ۱۴۵ باب فضل السلام - ۲۔ الادب المفرد باب من یزأ بالسلام

۳۔ فتوح ابسکدان بلاذری ص ۹۲

جرم کی پردہ پوشی کرے۔

لیکن جہاں امر بالمعروف کا موقع ہو وہاں لین و ملاطفت کے کوئی معنی نہیں ایسے موقع پر تشدد برتنے کی ضرورت ہوتی ہے چنانچہ ایک مرتبہ صحابہ کرام کسی جنازہ کیساتھ آہستہ آہستہ جا رہے تھے حضرت ابو بکر وہاں نکلے تو کوڑا اٹھا کر فرمایا ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ جنازہ میں تیر فزاری سی جایا کرتے تھے یہ مزاح | مزاح یعنی لطیف قسم کا مذاق شگفتہ مزاجی اور جودت طبع کی دلیل ہے۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مزاح کے متعدد واقعات حدیث و سیر کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ پھر یہ کیونکر ممکن تھا کہ خلیفہ رسول میں یہ وصف نہ ہوتا، چنانچہ ایک مرتبہ آپ مسجد نبوی سے نماز پڑھ کر نکل رہے تھے کہ حضرت امام حسن جو اُس وقت کم سن تھے محلہ کے بچوں کیساتھ کھیلے ہوئے نظر آئے حضرت ابو بکر نے جگر گوشہ رسول کو فرط محبت سے گود میں اٹھا لیا اور حضرت علی جو وہیں تھے انکی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا :-

یا بای شبہ النبی لیس شبہاً بعلیؑ اے وہ جو کہ نبی کے مشابہ ہے اور علی کے مشابہ نہیں تجھ پر میرا پند اہو۔ حضرت علی نے یہ سنا تو ہنسنے لگے۔

اعتساب نفس | جو کچھ کرتے تھے ایک نقاد کی حیثیت سے خود ہی اُس کا جائزہ بھی لیتے رہتے تھے چنانچہ مرض الوفا میں حضرت عبدالرحمن بن عوف سے بولے کہ مجھ کو کسی بات کا غم نہیں ہے البتہ تین کام ایسے ہیں جو میں نے کئے ہیں اے کاش کہ نہ کئے ہوتے۔ تین کام ایسے ہیں جو میں نے نہیں کئے اے کاش کہ میں نے کئے ہوتے اور تین باتیں ایسی ہیں کہ اے کاش وہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چھپی ہوئیں پہلی تین باتوں میں سے ابو عبیدہ نے ایک کا ذکر نہیں کیا۔ باقی دو باتوں کے متعلق فرمایا "میری تمنا ہے کہ سقیفہ بنو ساعدہ کے روز میں نے عمر یا ابو عبیدہ بن الجراح کو خلیفہ بنایا ہوتا اور میں انکا وزیر ہوتا، دوسری بات یہ کہ جب میں نے خالد بن الولید کو مرتدین سے جنگ کرنے کیلئے بھیجا تھا تو میں خود ذوالقصرہ میں قیام کرتا۔ دوسری قسم کی تین باتیں یہ ہیں کہ اے کاش اشعث بن قیس جب گرفتار ہو کر آیا تھا تو میں نے اُس کی گردن اڑادی ہوتی۔ الفجاءہ کو میں نے زندہ آگ میں جلوا دیا تھا۔ اے کاش

ایسا نہ کرتا اور قتل کر دیتا یا رہا کر دیتا اور خالد کو جب میں نے شام روانہ کیا تھا تو عمر کو میں عراق بھیجتا۔ اس طرح اللہ کی راہ میں میں نے اپنے واسطے اور بائیں دونوں ہاتھ دراز کر دیئے ہوتے۔ رہی وہ تین باتیں جو اسے کاش میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کی ہوتیں تو ان میں سے ایک تو خلافت کا معاملہ ہے دوسری یہ کہ کیا انصار کا اس میں کوئی حصہ ہے تیسری یہ کہ پھوپھی اور بھتیجی کا میراث میں کتنا حصہ ہے؟

فضائل و مناقب

حضرت ابو بکر صدیق کے فضائل و مناقب کے مآخذ حسب ذیل ہیں:-

- (۱) قرآن مجید۔
 - (۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات جو خاص حضرت ابو بکر کے متعلق ہیں یا حضرت ابو بکر کیساتھ حضرت عمر یا کسی اور صحابی کے ساتھ خصوصاً یا عمومی طور پر مہاجرین سے متعلق ہیں۔
 - (۳) صحابہ کرام کے وہ اقوال و ارشادات جو حضرت ابو بکر سے متعلق ہیں۔
- ’استحقاق خلافت‘ کے زیر عنوان ہم نے جو بحث کی ہے اُسکے ضمن میں بہت کچھ فضائل و مناقب کا ذکر آچکا ہے جو مذکورہ بالا تینوں مآخذ سے ثابت ہیں اس موقع پر عنوان باب کی مناسبت سے صرف اس قدر لکھ دینا کافی ہو گا کہ حضرت ابو بکر کی فضیلت و منقبت کی سب سے بڑی دلیلیں دو ہیں:-
- (۱) ایک یہ کہ قرآن میں جس کثرت اور تکرار سے حضرت ابو بکر کے بعض خاص خاص اعمال مثلاً تصدیق بجا آئے بہ النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ اتفاق فی سبیل اللہ اور رفاقت نبوی کا ذکر آیا ہے کسی اور کا نہیں آیا۔
 - (۲) اور دوسری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو محبت تعلق خاطر آپ کو ساتھ تھا اور جس وجہ کا اعتبار آپ پر تھا وہ کسی پر نہیں تھا صحیح بخاری اور ترمذی کے کتاب المناقب میں اس مضمون کی ایک دو نہیں متقدروا بات موجود ہیں لیکن دراصل حضرت ابو بکر کی سب سے بڑی فضیلت اور منقبت جس پر دوسرے تمام فضائل و مناقب متفرع ہوتے ہیں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو
- ۱۔ کتاب الاموال ابو عبیدہ ص ۱۳۱۔ یہی روایت ابن جریر طبری جلد ۴ ص ۵۲ (پرانا ایڈیشن) میں بھی ہے لیکن الفاظ میں کافی اختلاف ہے ہمیں یہاں اس سے بحث نہیں۔

صدیق کا لقب دیا تھا اس اجمال کی تفصیل یہ ہے:-

مقام صدیقیت | حضرت شیخ احمد سرسندی مجدد الف ثانی نے متعدد مکتوبات میں مقام صدیقیت پر بحث کر کے بتایا ہے کہ سلوک و معرفت کے بہت سے مدارج ہیں۔ مثلاً دلالت۔ شہادت۔ لیکن ان میں سب سے اعلیٰ مقام صدیقیت کا ہے اور اس مقام میں اور نبوت میں کوئی واسطہ نہیں چنانچہ تحریر فرماتے ہیں:-

وفوق آن (صدیقیت) مقام نیست الا النبوة علی اهلها الصلوات والتسلیمات و تثنیہ
میان صدیقیت و نبوت مقامے بودہ باشد بلکہ محالست و این علم بہ محالیت او کشف صریح صحیح معلوم گشتہ لہ
بعض ارباب معرفت کا خیال تھا کہ صدیقیت سے بھی اوپر ایک اور مقام ہے جس کا نام قربت ہے اور
یہ صدیقیت اور نبوت کے درمیان برزخ کی حیثیت رکھتا ہے لیکن حضرت مجدد صاحب اس کار و کرتے
ہیں اور فرماتے ہیں کہ جیسا کہ خواجہ بزرگ (خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی) نے فرمایا ہے در حقیقت وہی
علوم و معارف ہیں جن کا علم اگر نظری اور استدلالی ہو تو وہ علوم شریعت ہیں اور اگر ان کا علم کشفی اور
بدیہی طریقہ پر ہو تو وہ علوم سلوک و معرفت ہیں اس طرح سلوک اور شریعت میں جو فرق ہے وہ صرف
اجمال و تفصیل کا یا نظر و ضرورت کا اور یا استدلال و کشف کا ہے لیکن سلوک کا مرتبہ جو برابرت اور ضرورت
کا ہے یہ سب اعلیٰ مرتبہ ہے اور اسی کا نام صدیقیت ہے اس کے بعد جو مقام ہے وہ صرف نبوت کا ہے۔
ایک پیغمبر کو وحی کے ذریعہ جن حقائق کا علم ہوتا ہے اور وہ اس کو دوسروں تک پہنچاتا ہے سبیک صدیق
اسکی تصدیق ہے چون و چرا کرتا ہے پیغمبر کی بیان کی ہوئی حقیقت کسی ہی مابعد الطبیعی اور بالائے فہم و
قیاس ہو بہر حال صدیق کیلئے وہ بدیہی سی چیز ہوتی ہے اور وہ اس کو سنتے ہی قبول کر لیتا ہے لہ
مجدد صاحب نے جو لکھا ہے کہ نبوت اور صدیقیت کے درمیان کوئی فصل نہیں ہے اس کی
تائید خود قرآن مجید سے بھی ہوتی ہے:-

۱۔ مکتوبات مجدد الف ثانی حصہ اول دفتر اول مکتوب ہجری ۱۰۰۰ حضرت مجدد صاحب مکتوب ہجری ۱۰۰۰ حصہ اول دفتر اول د
مکتوب چہل و یک حصہ دوم دفتر اول میں مقام صدیقیت کے بارہ میں جو کچھ لکھا ہے ہم نے اس کا خلاصہ اپنے الفاظ میں دیدیا ہے۔

وَمَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ
 أَلَّهِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ
 وَالْقَالِحِينَ وَحَسَنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا (المائدة)
 اور جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں انہیں
 صدیقوں اور شہداء اور صالحین جن پر اللہ نے انعام کیا، ان کے ساتھ
 ہونگے اور کیا خوب ہوئے گئے یہ سب لوگ ایک دوسرے کے رفیق اور ساتھی
 اس کے علاوہ بخاری میں ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر حضرت عمر اور
 حضرت عثمان کیساتھ جبل احد پر چڑھے تو پہاڑ پر زلزلہ کی سی کیفیت طاری ہوئی یہ دیکھ کر آپ فرمایا
 اسکن احد فليس عليك الا نبي وصدیق
 اے احد اٹھو، کیونکہ تیرے اوپر ایک نبی ایک صدیق اور

دو شہید ہی تو ہیں۔

و شہیدان ۱۵

دیکھو اس حدیث میں بھی نبی صدیق اور شہید میں ترتیب دی ہے جو قرآن مجید میں ہے اس سے صاف
 معلوم ہوتا ہے کہ نبی کے بعد جو مرتبہ ہر وہ صدیق کا ہی ہر اور درمیان میں کوئی اور مقام حاصل نہیں ہے۔
 حضرت مجدد صاحب نے اسی حقیقت کی توضیح کرتے ہوئے صاحبان یہ بھی لکھ دیا ہے کہ ایک نبی اور ایک
 صدیق کے علوم میں فرق صرف اس قدر ہے کہ نبی کے علم کا سرچشمہ وحی ہوتا ہے جس میں شک شبہ کی گنجائش
 نہیں ہوتی اس کے برخلاف صدیق کا علم الہامی ہوتا ہے اور اس بنا پر ظاہر ہر مضمون اور غیر قطعی ہوتا ہے اس
 چونکہ فرق صرف ذریعہ علم کا ہوتا ہے اس بنا پر اس سے یہ بات بھی ثابت ہوگئی کہ جہاں تک قوی علم
 و عملیہ اور اخلاق و ملکات کا تعلق ہے ایک صدیق بہت کچھ نبی کے مشابہ اور مماثل ہوتا ہے۔

شاہ ولی اللہ صاحب نے مقام صدیقیت پر بڑی عمدہ اور مستطاب بحث کی ہے چونکہ یہ مقام بڑا نازک اور
 ذرا سی تبدیلی سے غلط فہمی کا امکان ہے اس لئے ہم اپنی طرف سے کچھ کہے بغیر صرف شاہ صاحب کی تقریر کا خلاصہ نقل کر رہے ہیں
 تصوف کے مقامات و احوال کس طرح پیدا ہوتے ہیں؟ اس سلسلہ میں شاہ صاحب لکھتے ہیں:-

”جب کوئی شخص اللہ کی کتاب اور اسکے رسولوں پر اس طرح ایمان لاتا ہے کہ اس کے تمام قوائے قلبیہ و نفسیہ
 کی رگ رگ میں وہ سرایت کر جاتا ہے اس کے بعد ذکر و فکر میں مشغول رہتا ہے اور اعضا و جوارح کے ساتھ حق عبودیت

۱۵ جلد اول ص ۵۲۳ باب مناقب عثمان ۱۵ مکتوبات حصہ دوم دفتر اول مکتوب پہلے ایک - شاہ صاحب کی تقریر کا یہ خلاصہ حجۃ اللہ الہانہ
 ج ۲ باب بقیۃ مباحث الاحسان سے ماخوذ ہے شاہ صاحب نے باتیں ازالتہ انفا مقصد دوم میں بھی مختلف عنوانات کے ماتحت لکھی ہیں لیکن
 وہ منتشر ہیں اور حجۃ اللہ الہانہ میں سب ایک جگہ جمع ہیں اس لئے عمار امانت علیہ السلام نے

ادا کرتا ہے اور ان اعمال کو برابر کیا کرتا ہے تو ان تینوں لطیفوں (عقل - قلب اور نفس) میں عبودیت کی روح حلول کر جاتی ہے۔ اب یہ تینوں لطیفے عبودیت میں شرابور ہو کر اصل فطرت ہی بن جاتے ہیں اور چونکہ فطرت انسانی کے غلبہ کی حالت میں عقل کا مقصد یہ ہے کہ جس چیز کے مناسبات اس کے سامنے آئیں وہ اس کی تصدیق کرے اس بنا پر عقل کی تہذیب کا تقاضا یہ ہے کہ احکام شرع پر اس طرح یقین کرے کہ گویا وہ اس کو صاف صاف نظر آرہے ہیں۔ جو مقامات اور احوال عقل سے تعلق رکھتے ہیں ان میں اصل چیز یقین ہو اور یقین سے ہی مختلف مقامات مثلاً توحید - اخلاص - توکل - شکر - انس - ہمدیت - تفرید - صدیقیت اور محدثیت وغیرہ پیدا ہوتے ہیں۔“

اس کے بعد شاہ صاحب نے یقین کے مختلف مراتب پر گفتگو کی ہے اور اس ذیل میں لکھتے ہیں:-
”یقین کی تیسری شاخ صدیقیت اور محدثیت ہے اور ان دونوں کی حقیقت یہ ہے کہ اُمت میں بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں جو فطرتاً پیغمبروں سے مشابہ ہوتے ہیں۔ اب اگر یہ مشابہت قوائے عقلیہ میں ہو تو اس شخص کو صدیق اور محدث کہتے ہیں اور اگر قوائے عملیہ میں ہو تو وہ شہید یا حواری کہلاتا ہے۔“

لیکن پھر صدیق اور محدث میں فرق یہ ہے کہ صدیق کی روح پیغمبر کا اثر بڑی تیزی سے قبول کرتی ہے جیسے گندھک آگ سے بہت جلد اثر پذیر ہو جاتی ہے اس بنا پر ایک صدیق جب پیغمبر کی زبان سے کوئی بات سنتا ہے تو وہ فوراً اس کے دل میں اتر جاتی ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا اس چیز کا علم اس کو خود بخود پیغمبر کی تقلید کے حال ہو گیا ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق کی نسبت یہ جو روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوتی تھی تو وہ جبریل امین کی آواز کی گنگناہٹ سنتے تھے تو اس سے بھی دراصل اسی بات کی طرف اشارہ نکلتا ہے۔

اس کے علاوہ صدیق کے چند اور خصائص بھی ہیں۔ مثلاً وہ اس حق کی جو نبی پر نازل ہوتا ہو محبت میں اپنی جان و مال تک قربان کر دیتا ہو حق کی محبت کی وجہ سے کسی امر میں اس کی مخالفت نہیں کرتا چنانچہ آنحضرت نے ابو بکر کی ان تمام فداکاریوں کا اظہار فرمایا ہے۔ حضرت ابو بکر کی یہ خصوصیت اس لیے تھی کہ وحی کے احوال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک سے چھن چھن کر ابو بکر صدیق کی روح پر عکس نگاہ ہوتے تھے اور

اس بنا پر حجت باثیر و تاثر اور فعل و انفعال کے اس عمل میں شدت و تکرار پیدا ہوئی تو اس سے قنا اور فدا کا مقام حاصل ہو گیا۔

صدیق کی علامتیں متعدد ہیں مثلاً اُس کا عالم بالرویا ہونا بغیر معجزہ کے سب سے پہلے ایمان لانا، حُبِ الہی میں غرق رہنا خوف و خشیت سے مغلوب ہونا۔ ظاہر ہے یہ تمام صفات بکمال و تمام حضرت ابوبکر میں پائے جاتے تھے اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی براہِ راست خلافت کا مستحق آپ کے سوا کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا تھا۔

اس کے بعد شاہ صاحب نے تجلیات کی بحث چھیڑ دی ہے اور اس سلسلہ میں بتایا ہے کہ حضرت ابوبکر کا کیا مقام تھا لیکن چونکہ یہ بحث بہت غامض اور دقیق ہے جس کے عام قارئین متحمل نہیں ہو سکتے اسلئے ہم اسی پر اکتفا کرتے ہیں بہر حال اس تمام بحث سے اندازہ ہوا ہو گا کہ حضرت ابوبکر کا مقام صدیق ہونے کی حیثیت سے کس قدر اونچا تھا اور درحقیقت اُن کی سب سے بڑی فضیلت۔ سب سے بڑی منقبت اور سب سے بڑی تعریف اُن کا صدیق ہونا ہی ہے اور یہ ایک اتنا بڑا وصف کمال ہے جس میں حضرت ابوبکر اپنی نظیر آپ تھے۔ چنانچہ جب حضرت حسان بن ثابت نے آپ کی شان میں یہ شعر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمائش پر سنائے۔

طاف العدو به اذ صعد الجبل

وثانی اثین فی الغار المنیف وقد

من البریۃ لم یعدل به سراجلاً

وکان حجت رسول اللہ قد علموا

ترجمہ :- اور ابوبکر بلند غارِ ثور میں دو میں کے ایک تھے۔ حالانکہ جب دشمن پہاڑ پر چڑھا تو اُس نے اُن کا محاصرہ کر لیا تھا اور آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب تھے۔ تمام صحابہ اس بات کو جانتے تھے کہ اس خصوصیت میں دنیا کا کوئی ایک شخص بھی آپ کا حریف نہیں ہے۔

تو سرورِ عالم کو فرطِ مسرت سے ہنسی اس طرح آگئی کہ دندانِ مبارک نظر آنے لگے۔ اور ارشاد ہوا۔
”ہاں حسان! تم نے سچ کہا۔ بیشک ابوبکر ایسے ہی ہیں۔“

آپ کی یہ فضیلت بھی کچھ کم نہیں ہے کہ آپ کی چار تسلوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ

سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ

یعنی

خلیفۃ الرسول حضرت ابوبکر صدیقؓ کا نہایت مفصل و مبسوط تذکرہ جس میں آپ کے ذاتی حالات و سوانح عظیم الشان کا زاموں دینی اور سیاسی خدمات جلیلہ اخلاق و مکارم اور عہد صدیقی کے تمام چھوٹے بڑے واقعات کے علاوہ اس دور کے اہم دینی سیاسی فقہی و تاریخی مباحث و مسائل پر پوری جامعیت اور تحقیق سے سیر حاصل بحث کی گئی ہے،
 مرتبہ

مولانا سعید احمد اکبر آبادی ایم اے

شائع کردہ

کتب خانہ انجمن حمایت اسلام

ریلوے روڈ، لاہور